

بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز

تأليف

مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادي
المتوفى سنة ٨١٧ هـ

تحقيق الأستاذ محمد علي النجار

الجزء الأول

المكتبة العلمية
بيروت - لبنان



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

ترجمة المؤلف . آثاره وتآليفه

مولد المؤلف ونشأته العلمية :

إقليم فارس من أَقاليم إِيران ، يقع فى جنوبيِّها الغربىّ . ومن هذا الإِقليم كورة أَرْدَ شِير خُرَّة ، وقصبتها شِيراز . وهى مدينة إِسلاميَّة مصَّرها[1] العرب فى سنة ٦٤ هـ . وكانت قَصَبة الإِقليم كلِّه . وفى جنوبىّ شيراز تقع مدينة كارزين ، وكانت من قبل قصبة كُورة قُباذ خُرَّة . ويقول فيها ياقوت : « كارزين بفتح الراء وكسر الزاى وياء ونون » وفى التاج أَن المشهور فيه كسر الراء ، كما هو عند الصاغانى ، وأَن السمعانىّ ضبطها بالفتح . وبذلك يعلم سند ياقوت فى ضبطه .

فى هذه المدينة (كارِزين) وُلد مجد الدين الفيروز ابادى محمد ابن يعقوب . وقد صرَّح بذلك فى مادة (كرز) من القاموس ، ففيها : « وكارزين : د (بلد) بفارس ، منه محمد بن الحسن مقرئ الحرم . وبه وُلدت . وإِليه ينسب محدِّثون وعلماء » وقد وقع عند كثير من المترجمين

(١) بلدان الخلافة الاسلامية ٢٨٥ .



له أنه ولد بكازَرون . ويذكر صاحب التاج أن هذا الوهم وقع فيه بعض الخاصَّة . ومصدر هذا الوهم أن كازرون أيضا قريبة من شيراز ، وإن كانت من كورة سابور .

وكانت ولادة المجد فى ربيع الآخر – وقيل : فى جمادى الآخرة – سنة ٧٢٩ هـ (سنة ١٣٢٩ م) . ولايعرف من أَخبار أُسرته إلا أَن أباه كان من علماء اللغة والأَدب فى شيراز . وقد توجّه إلى حفظ القرآن فحفظه وهو ابن سبع سنين . وكان سريع الحفظ ، واستمرَّ له ذلك فى حياته . وكان يقول : لا أَنام حتى أَحفظ مائتى سطر .

وقد بدا ميله إلى اللغة فى زمن مبكِّر . فيذكر السخاوىُّ أَنه نقل إذ ذاك كتابين من كتب اللغة . والظاهر أَن هذا بتوجيه أَبيه .

وقد انتقل فى السنة الثامنة من حياته إلى شيراز فى طلب العلم . فأَخذ عن أَبيه اللغة والأَدب . ويدخل فى ذلك النحو والصرف وعلوم البلاغة ، وأَخذ عن القوام عبد الله بن محمود بن النجم . وتلقَّى الحديث عن محمد بن يوسف الزَّرَنْدىّ الحنفىّ المدنىّ وكانت وفاته سنة بضع وخمسين وسبعمائة كما فى الدرر الكامنة . ونجد أَن اتجاهه لعلوم المنقول ، ولا نراه يتَّجه لعلوم المعقول كالمنطق والكلام ، كما نرى ذلك فى علاَّمتى المعقول فى عصره وبيئته : سعد الدين التفتازانى المتوفى سنة ٧٩٢ هـ ، والسيد الشريف الجرجانى المتوفى سنة ٨١٦ هـ .

ويفارق شيراز فى سنة ٧٤٥ هـ إلى العراق ، فيدخل واسطا[1] ، ويقرأ بها القراءات العشر على الشهاب أحمد بن علىّ الديوانىّ . ويدخل بغداد فيأخذ عن التاج محمد بن السبّاك ، والسراج عمر بن علىّ القزوينىّ ، وعليه سمع الصحيح (الظاهر أنه صحيح البخارى) ، ومشارق الأنوار للصاغانىّ فى الحديث ، ويذكر ابن حجر فى الدرر الكامنة هذا الرجل ، فيصفه بأنه محدّث العراق ، ويقول : « ومات سنة ٧٥٠ . روى عنه جماعة من آخرهم شيخنا مجد الدين محمد بن يعقوب الشيرازى صاحب القاموس» ويختصّ فيها بقاضى بغداد الشرف عبد الله بن بكتاش . وكان مدرّس النظاميّة ، فيعمل مُعيدا عنده . ويمكثُ هكذا فى بغداد سنين .

وبعد هذا يدخل دمشق سنة ٧٥٥ هـ ، فيأخذ عن علمائها ومحدِّثيها ، كقاضى القضاة التقىّ السبكىّ المتوفى سنة ٧٥٦ ، وابنه التاج عبد الوهاب المتوفى سنة ٧٧١ هـ ، ومحمد بن إسماعيل المعروف بابن الخبّاز مسنِد دمشق المتوفى سنة ٧٥٦ هـ ، وابن[2] قيِّم الضيائيَّة عبد الله بن محمد ابن إبراهيم المتوفى سنة ٧٦١ هـ .

وطاف فى بلاد الشام يأخذ عن علمائها . واستقرَّ به المقام حينا من الدهر فى بيت المقدس . فأخذ عن صلاح الدين خليل بن كَيْكَلدِى العلائى ، وكان مدرس المدرسة الصلاحية بالقدس من سنة ٧٣١ هـ ، وكانت وفاته سنة ٧٦١ هـ بالقدس .

(١) هى مدينة بناها الحجاج فى نحو سنة ٨٤ هـ على جانبى دجلة فى مكان وسط بين البصرة والكوفة . ومن هذا جاء اسمها .

(٢) فى الضوء اللامع انه أخذ عن ابن القيم . وابن القيم اذا أطلق ينصرف الى ابن قيم الجوزية محمد بن أبى بكر المتوفى سنة ٧٥١ ، وهو لا يرادهنا ، لأن المجد لم يدخل دمشق الا سنة ٧٥٥ هـ.



أستاذية المجد :

ولى المجد فى بيت المقدس عدّة تداريس . ومعنى ذلك أنه كان مدرّسا فى عدّة مدارس ، يتقاضى من كل مدرسة نصيبه المخصَّص لدرسه فى الوقف . وهنا تبدأُ أُستاذيتّه ، فيأْخذ عنه الناس . وممن أَخذ عنه الصلاح الصفَدى المتوفى بدمشق سنة ٧٦٤ ، وأَخذ هو أَيضاً عن الصلاح . وفى الضوءِ اللامع أَنه بقى فى القُدس عشر سنوات أَى إِلى سنة ٧٦٥ هـ . ولكنّا نراه فى خلال هذه المدّة مرَّة فى القاهرة ، كما يأْتى ، فلا بدَّ أَنه فى أَثناءِ هذه المدّة كان يرحل إِلى جهات أَخرى ، ويعود إِلى القدس .

ولا يقنع المجد بمكانه فى القدس وتداريسه ، فيرحل إِلى القاهرة ، ويلقى علماءَها ، كبهاءِ الدين عبد الله بن عبد الرحمن المشهور بابن عقيل شارح الأَلفيَّة المتوفى سنة ٧٦٩ ، وجمال الدين عبد الرحيم الإِسنوىّ المتوفَّى سنة ٧٧٢ هـ ، وابن هشام عبد الله بن يوسف النحوىّ المشهور، المتوفَّى سنة ٧٦١ . ونرى من هذا أَنه جاءَ مصر قبل سنة ٧٦٥ ، فإِذا صحّ أَنه استقرّ فى القدس عشر سنوات منذ سنة ٧٥٥ فإِنه كان يحضر مصر فى رحلات ثم يعود إِلى القدس .

ونرى فى العقد[1] الثمين أَنه قدم مكَّة قبل سنة ٧٦٠ . وعلى حسب كلام السخاوىّ يكون قدومه إِلى مكة من بيت المقدس . ثم يقول : إِنه قدمها بعد ذلك سنة ٧٧٠ هـ ، وإِنه فى هذه المرة أَقام بها خمس سنين متوالية ، أَو ست سنين – يشكُّ الفاسىُّ صاحب الكتاب – ثم رحل

(١) ج ٢ ص ٣٩٨ تحقيق الأستاذ فؤاد سيد .



عنها أى فى سنة ٧٧٥ ، أو سنة ٧٧٦ ، ولا يذكر الفاسيُّ إلى أين رحل . ثم يذكر أنه عاد إلى مكة غير مرَّة بعد التسعين ، وكان بها مجاورًا سنة ٧٩٢ ، ومجاورة الحرم أن يظل فى مكة بعد الحجّ ، ولا يعود إلى بلده مع العائدين . ولا أدرى لمَ لمْ يجعله مجاورا فى السنين الخمس المتوالية أو السنين الست التى أقامها بمكة . وقد رحل فى هذه المرة من مكة إلى الطائف ، واشترى فيها بستاناً كان لجدِّ الفاسىّ من جهة أُمِّه . ولا بدّ أنه فى مكة كان يدرّس فى مدارس ، ويتقاضى منها مرتبات يعيش بها . وقد أخذ عنه الفاسىّ ، ويلقبه بشيخنا .

رحلات المجد ووفادته على الملوك :

تبيَّن القارئُ مما سبق كثرةُ رحلاته فى طلب العلم . وقد كان أيضاً كثير الوفادة على الملوك والأُمراءِ لعهده . ويُذكر أنه كان له حُظوة عندهم ، فلم يدخل بلدا إلا وأكرمه متوليها .

فنراه اتصل بالأشرف سلطان مصر . والظاهر أنه الأشرف شعبان ابن حسين من ملوك المماليك الترك . وقد ولى ملك مصر سنة ٧٦٤ ، وقتل سنة ٧٧٨ وقد أجازه الأشرف ووصله . وفى النجوم الزاهرة[١] : «كانت أيام الملك الأشرف شعبان المذكور بَهجة[٢] ، وأحوال الناس فى أيامه هادئة مطمئنَّة ، والخيرات كثيرات ... ومَشَى سوق أرباب الكمالات فى زمانه من كل علم وفنّ ، ونفقت فى أيامه البضائع الكاسدة من الفنون

---

(١) ج ١١ ص ٨٢ .
(٢) كذا . وكأن الأصل : بهيجة .

والمُلَح ، وقصدته أَربابها من الأَقطار ، وهو لا يكلّ من الإِحسان إليهم فى شئ يريده ، وشئ لايريده ، حتى كلَّمه بعض خواصّه ، فقال ـ رحمه الله ـ : أَفعلُ هذا لئلا تموت الفنون فى دولتى وأَيَّامى » .

وفى سنة ٧٩٢ كان المجد بمكة ، فاستدعاه ملك بغداد أَحمد بن أُويس إليها بكتاب « كتبه[١] إليه ، وفيه ثناء عظيم عليه ، من جملته :

القائل القولَ لو فاه الزمان به   كانت لياليه أياما بلا ظُلَم

والفاعل الفعلةَ الغرَّاء لو مُزِجت   بالنار لم يك ما بالنار من حُمَم

وفيه بعد ذكر هديَّة من مستدعيه :

ولو نطيق لَنهدى الفرقدين لكم   والشمسَ والبدر والعيُّوق والفلكا

وصدور هذا من سلطان لعالم منقبة كبيرة له ، وقد ذهب إلى بغداد مع الركب العراقىّ بعد الحجّ ، ونال برَّه وخيره .

وقد رحل إلى الهند ، ووصل إلى دِهْلى[٢] . وفى العقد[٣] الثمين أَن دخوله لليمن من بلاد الهند ، وقد دخل اليمن سنة ٧٩٦ ، فيكون رحلته إلى الهند ، متَّصلة بهذا التاريخ ، وكان هذا فى عهد السلطان سكندر شاه[٤] الأَول الذى ولى السلطان فى سنة ٧٩٥ ، فإِن كان فى الهند قبل هذا التاريخ فإِنه يكون اتصل أَيضاً بالسلطان محمد شاه سلف هذا السلطان ، وهما من بنى تغلق شاه .

---

(١) العقد الثمين ٣٩٨ .

(٢) فى الضوء اللامع وغيره : « دهلك » ودهلك : جزيرة بين بر اليمن وأرض الحبشة ، ولا تتصل بالهند . فأما دلهى ـ ويقال فيها : دهلى ـ فكانت قصبة سلطنة فى الهند .

(٣) ص ٣٩٨ .

(٤) انظر معجم الأنساب والأسرات المالكة لزامباور ٤٢٣ .

وذهب إلى بلاد الروم (الأناضول) ولقى فيها حُظوة عند السلطان بايزيد بن مراد الذى ولى السلطنة سنة ٧٩١ ؛ ومات سنة ٨٠٤ . وكانت حاضرة ملكة بُرُسَّا ، إذ لم تكن القسطنطينيَّة قد فتحت بعد .

ووفد على تيمور لنك فى شيراز . ووصله تيمور بنحو مائة ألف درهم . وقد تغلَّب تيمور على فارس والعراق ومملكة التتار ، وقصد الشام وغلب عليها حيناً . وكان ظالماً غشوماً . ومع هذا كان يقرِّب العلماءَ والأشراف وينزلهم منازلهم . وكان يجمع العلماء فى مجلسه ويأمرهم بالمناظرة ، ويسألهم ويعنِّتهم بالمسائل . وكانت وفاته سنة ٨٠٧ هـ .

ووفد على شاه شجاع بن محمد بن مظفَّر اليزدى صاحب عراق العجم الذى يعرف بالجبال . وفى الدرر الكامنة فى ترجمته : « وقد اشتغل بالعلم واشتهر بحسن الفهم ومحبَّة العلماءِ . وكان ينظم الشعر ويحبُّ الأُدباءَ ، ويجيز على المدائح ، وقُصد من البلاد . ويقال : إنه كان يقرئ الكشاف وكتب منه نسخة بخطِّه الفائق ، ورأيت خطه وهو فى غاية الجودة . . . وله أشعار كثيرة بالفارسية » وكانت وفاته سنة ٧٨٧ . وفى الضوءِ أن وفادته كانت على شاه منصور بن شاه شجاع هذا . وشاه منصور ليس ابن شاه شجاع بل هو ابن أخيه ، كما يتبين من معجم الأنساب والأُسرات الحاكمة ص ٣٧٩ ، فالرواية الأُولى أثبت وهى رواية ابن حجر العسقلانى .

مكانة المجد العلمية والثقافية :

كان المجد واسع المعرفة ، كثير الاستحضار للمستحسَن من الشعر والحكايات ، وقد أعانه على ذلك قوَّة حفظه ، وكان ذلك من أسباب سعادته عند الملوك

والأُمراءِ . وكان يحسن اللسان الفارسىّ إذ نشأَ فى بلاد فارس ، وكان ينظم الشعر فى هذا اللسان ، كما كان ينظم الشعر العربىّ . ومن شعره الذى مال فيه إلى التجنيس قوله :

أَحبتنا الأَماجد إن رحلتم ولم ترعَوا لنا عهدا وإلاَّ
نودِّعكم ونودعْكم قلوبًا لعلَّ الله يجمعنا ، وإلاَّ

فقوله : « إلا » فى آخر البيت الأَول يريد به الحرمة والذِّمام ، وقوله : « إلاَّ » فى آخر البيت الثانى مركَّبة من إن الشرطية ولا النافية ، وفعل الشرط محذوف ، أَى : وإلا ترحلوا تمتعنا ببقائكم . ويحتمل أَن يكون المراد : وإلاَّ يجمعنا الله أَضرَّ بنا الوجدُ ، أَو نحو ذلك . ويقول الفاسىُّ فى العقد[1] الثمين : « وسمعت من ينتقد عليه قوله فى آخر البيت الثانى : (وإلا) بما حاصله : أَنه لم يتقدَّم له ما يوطِّئُ له وأَن مثل هذا لا يحسن إلا مع تقديم توطئة للمقصود » .

وقد ساعده على سعة ثقافته كثرة كتبه « حتى[2] نقل الجمال الخيَّاط أَنه سمع الناصر أَحمد بن إسماعيل يقول : إنه سمعه يقول : اشتريت بخمسين أَلف مثقال ذهبًا كتبًا . وكان لا يسافر إلَّا وصحبته منها عدَّة أَحمال ، ويخرج أَكثرها فى كل منزلة فينظر فيها ثم يعيدها إذا ارتحل » . ويذكِّرنا هذا بالصاحب إسماعيل بن عبَّاد ، فقد ذكر عنه أَنه كان يحتاج فى نقل كتبه إلى أَربعمائة جمل . على أَنه قد يمدّ يده

---

(١) ٢/٤٠٠

(٢) من الضوء اللامع فى ترجمته .

إلى كتبه فيبيع منها ، فقد ذكروا عنه أنه كان مسرِفًا ، وكان مع كثرة ثروته يمحقها بالإسراف .

وقد علمت مما مرَّ بك ميل المجد إلى علوم الرواية ، وتَطوافه فى البلاد للأَخذ عن علمائها ، فكانت له مشيخة كثيرة . وقد كتب جمال الدين محمد بن موسى المراكشى المكىُّ كتابا ذكر فيه مشيخته ، على عادة العلماءِ فى ذلك العهد .

وقد قام برواية الحديث ونشره حين استوسق أَمره . وقد علمت عنايته باللغة منذ نعومة أَظفاره ، وظل يجدُّ فيها ، حتى كانت له اليد الطولى فى مباحثها . ويدلُّ ثبت كتبه الذى سيمر بك على تضلعه فى كل ما يتَّصل بالرواية .

وكان على سعة معارفه تعوزه الدقَّة فى بعض تآليفه . فقد أَخذ عليه التقى الفاسىّ فى العقد الثمين أَنه أَلَّف كتابا فى فضل الحَجُون – وهو جبل بأَعلى مكَّة فيه مقبرة – فذكر من دُفن فيه من الصحابة . ويقول الفاسى : «ولم أَر فى تراجمهم فى كتب الصحابة التصريح بأنهم دُفنوا جميعا بالحجون ، بل ولا أَن كلهم مات بمكَّة . فإن كان اعتمد فى دفنهم أَجمع [1] بالحجون على من قال : إنهم نزلوا مكَّة فلا يلزم من نزولهم بها أَن يكون جميعهم دُفن بالحجون ، فإن الناس كانوا يدفنون بمقبرة المهاجرين ، بأَسفل مكة ، وبالمقبرة العليا بأَعلاها ، وربما دفنوا فى دورهم » .

---

(١) كذا . ولعل الأصل : « اجمعين » .

ومن ذلك أنه كان يتساهل فى رواية الأَحاديث الضعيفة والموضوعة ، على علمه بوضعها وضعفها . وقد أَلَّف هو مجموعا فى الأَحاديث الضعيفة . وتراه فى كتاب البصائر يذكر فى فضائل السور حديث أُبَىّ بن كعب الطويل ، فيذكر فى كل سورة ما يخصّها من هذا الحديث ، وهو حديث موضوع تحاشاه المفسّرون إلا الزمخشرى والبيضاوى فقد يأْتيان ببعضه ، وأُخذ عليهما هذا . وكذلك حديث على المتناول لكل سورة ، وفيه : يا على إذا قرأْت سورة كذا كان لك كذا ، فهو يوردُه مع التنبيه عليه فى بعض الأَحيان بأَنه واهٍ أَو ساقط . والمتحرِّى للدقة ينأَى عن هذا السبيل ، وقد شدَّد العلماء فى رواية الموضوعات ووجوب تجنُّبها .

ومن هذا أَنه جمع ما يروى فى التفسير عن ابن عباس ، واعتمد على رواية محمد بن مروان عن الكلبى عن أَبى صالح عن ابن عباس . ويقول السيوطى فى الإِتقان فى النوع الثمانين الذى عقده لطبقات المفسرين : إن أَوْهى الطرق عن ابن عباس طريق الكلبى عن أَبى صالح عنه ، فإِن انضم إلى ذلك رواية محمد بن مَرْوان السُدِّى الصغير فهى سِلسلة الكذب .

وقد عابه النقَّاد بإِيمانه برَتن الهندىّ . وهو رجل ظهر بعد الستمائة من الهجرة ، أَو ادَّعى ظهوره ، وادَّعى صحبته للرسول عليه الصلاة والسلام ، بل زعم أَنه أَسنّ منه ، وروى عنه أَحاديث وأَحوالا . وقد ردّ هذه الدعوى الجهابذة . ويذكر الذهبىّ أَن هذه فرية مختلقة ، وأَنه لا وجود له . ولكن المجد يصدّق بوجوده وصحبته وبقائه هذه المدة الطويلة ، وينكر على الذهبىّ إنكاره له . ويقول ابن حجر فى الإِصابة : « ولمّا اجتمعت بشيخنا مجد الدين الشيرازىّ

شيخ اللغة بزَبيد فى اليمن – وهو إذ ذاك قاضى القضاة ببلاد اليمن – رأَيته ينكر على الذهبىّ إنكار وجود رَتَن . وذكر لى أنه دخل ضَيْعته لمَّا دخل بلاد الهند ، ووجد فيها من لايُحصى كثرة ينقلون عن آبائهم وأَسلافهم قِصَّة رَتَن ويثبتون وجوده » .

على أَنه فى الرواية البَحْت كان عَلَما مشهودا له . ويقول الخزرجىّ فيه حين كان يلقى دَرس البخارىّ فى زبيد : « وكان[1] من الحفَّاظ المشهورين ، والعلماء المذكورين . وهو أَحقّ الناس بقول أَبى الطيِّب المتنبي حيث يقول :

أَدِيب رسَتْ للعلم فى أَرض صدره ... جبالٌ جبالُ الأَرض فى جنْبها قُفُّ[2]

وأَعود إلى الحديث عن تبريزه فى اللغة . فيذكر صاحب الشقائق[3] النعمانيّة أَن المجد آخر من مات من الرؤساء الذين انفرد كل منهم بفنّ فاق فيه أَقرانه على رأْس القرن الثامن الهجرى . وهم سوى الفيروزابادى :

١ – الشيخ سراج الدين البُلقينى ، فى الفقه على مذهب الشافعى . وهو عمر بن رسلان مجتهد عصره . له تصانيف فى الفقه والحديث والتفسير ، منها حواشى الروضة ، وشرح البخارىّ ، وشرح الترمذى . وولى تدريس التفسير بالجامع الطولونى . وكانت وفاته سنة ٨٠٥[4] .

---

(١) انظر العقود اللؤلؤية فى تاريخ الدولة الرسولية ٢/٢٧٨

(٢) من قصيدة يمدح فيها ابا الفرج احمد بن حسين القاضى . والقف : الغليظ من الأرض لا يبلغ ان يكون جبلا .

(٣) ١/٣٤ على هامش وفيات الأعيان لابن خلكان .

(٤) انظر حسن المحاضرة فى أواخر الجزء الأول .

٢ ـ والشيخ زَين الدين العراقىّ فى الحديث . وهو عبد الرحيم بن الحسين ، حافظ العصر ، وله الألفيَّة فى مصطلح الحديث وشرحها ، وتخريج أَحاديث الإِحياء ، وغيرها . مات سنة ٨٠٦[١] .

٣ ـ والشيخ سراج الدين بن الملقّن فى كثرة التصانيف فى فنّ الفقه والحديث . وهو عمر بن علىّ . اشتغل بالتصنيف وهو شابّ ، حتى كان أَكثر أَهل العصر تصنيفا . ومن تصانيفه شرح البخارىّ ، وشرح العمدة ، وشرحان على المنهاج فى الفقه ، وشرح الحاوى ، وشرح التنبيه ، وشرح منهاج البيضاوىّ فى الأُصول ، والأَشباه والنظائر . وكانت وفاته سنة ٨٠٤[١] .

٤ ـ والشيخ شمس الدين الفنارىّ فى الاطلاع على كلّ العلوم العقليَّة والنقليَّة والعربية . وهو محمد بن حمزة من علماء الروم فى أَيام السلطان بايزيد بن مراد . وكانت وفاته سنة ٨٣٤ . وبهذا لا يكون المجد آخر من مات ، كما يذكر صاحب الشقائق . وقد أَبدى هذا النقد اللكنوى فى كتابه « الفوائد[٢] البهيَّة فى تراجم الحنفية » .

٥ ـ والشيخ ابن عرفة فى فقه المالكية بالمغرب . وهو محمد بن محمد ابن عرفة . توفى سنة ٨٠٣ .

---

(١) حسن المحاضرة أواخر الجزء الأول .

(٢) ص ٢٣٠ فى التعليقة .

ويستدرك المقّرى فى أزهار الرياض على صاحب الشقائق ، فيقول : « قيل[1] : ولو زاد ولىّ الدين بن خلدون فى التاريخ وطبائع العالَم لحسن » . وابن خلدون أَشهر من أن يعرَّف به . وكانت وفاته سنة ٨٠٨ .

مذهبه الفقهى وتصوفه :

كان المجد شافعىّ المذهب ، كأَكثر أَهل شيراز . ويذكر الفاسىّ أَن عنايته بالفقه غير قويَّة . وهو مع ذلك ولى قضاءَ الأَقضية باليمن ، وكان سلفه جمال الدين الرَّيمى من جِلَّة الفقهاء ، وله شرح كبير على التنبيه لأَبى إسحق الشيرازى . وفى الحقّ أَنا لا نكاد نرى له تأليفا فى الفقه خاصَّة . ونراه فى سفر السعادة يعرض لأَحكام العبادات ، ويذكر أَنه يعتمِد فيها على الأَحاديث الصحيحة ، فيذهب مذهب أَهل الحديث لا مذهب الفقهاءِ .

وكانت له نزعة قويِّة إلى التصوف ، واسع الاطلاع على كتب الصوفيَّة ومقاماتهم وأَحوالهم . يبدو ذلك حين يعرض فى البصائر لنحو التوكل والإِخلاص والتوبة ، فتراه ينحو نحوِ الصوفية ، وينقل عنهم الشئَ الكثير ونراه فى صدر سفر السعادة يتحدَّث عن الخَلْوة عند الصوفيَّة لمناسبة ذكر خلوة الرسول عليه الصلاة والسلام فى غار حراءَ .

وحين كان فى اليمن انتشرت مقالة محيي الدين بن عربى فى وحدة الوجود وما إليها فى زبيد . وكان يدعو إليها الشيخ اسماعيل الجبرتى

(١) ج ٣ ص ٤٠ .





الذى استوطن زبيد ، وأحرز مكانة عند السلطان ؛ إذ ناصره عند حصار الإمام الزيدىّ للمدينة ، فمال المجد إلى هذه العقيدة . ويذكر ابن حجر فى إنباء الغُمر أنه كان يُدخل فى شرح صحيح البخارى من كلام ابن عربى فى الفتوحات المكية ما كان سببا لشَين الكتاب ، ويقول : «ولم أكن أتّهم الشيخ المذكور بمقالته (أى بمقالة ابن عربى) ، إلا أنه كان يحبُّ المداراة . ولما اجتمعت بالشيخ مجد الدين أظهر لى إنكار مقالة ابن العربى وغضَّ منها » وكان اجتماع ابن حجر به فى زبيد عام ٨٠٠ .

ولكنا نرى أنه يمجّد ابن عربى ، ويثنى على كتبه بما ينبئُ عن صدق اعتقاده فيه ، وأنه أدنى إلى أن يدارى ابن حجر الذى كان شديد الإنكار على ابن عربى .

فقد ألَّف كتابًا[1] بسبب سؤال رفع إليه فى شأن ابن عربى ، وفى هذا الكتاب : « الذى أعتقده فى حال المسئول عنه ، وأدين الله تعالى به أنه كان شيخ الطريقة حالاً وعلما ، وإمام الحقيقة حقيقة ورسما ، ومحيي رسوم المعارف فعلاً واسمًا .

إذا تغلغل فكر المرءِ فى طَرَف ... من بحره غرِقت فيه خواطره

ثم يقول بعد الثناء الكثير :

وما علىَّ إذا ما قلت معتقدى ... دع الجهول يظنّ العدل عدوانا

والله والله والله العظيم ومَن ... أقامه حجّة للدين برهانا

إن الذى قلت بعض من مناقبه ... ما زدت إلا لعلى زدت نقصانا

---

(١) انظر نفح الطيب بتحقيق الأستاذ الشيخ محمد محيى الدين ٢/٣٧٤ .

استقراره فى اليمن :

بعد أَن طوَّف المجد فى البلاد انتهى به المطاف فى اليمن . فقد استدعاه صاحبها الأَشرف إسماعيل بن العباس من آل رَسُول إلى حضرته زَبيد فى سنة ٧٩٦ هـ ، وكان قادمًا من الهند . وأَمر عامله على عَدَن أن يجهِّزه بأَربعة آلاف درهم ، ووصله حين وصل إليه بأَربعة آلاف درهم أُخرى . وأَكرمه السلطان ونصبه للتدريس وصار يحضر دَرسه .

وفى سنة ٧٩٧ ولَّاه منصب قضاء الأَقضية ، وكان شاغرًا[١] منذ وفاة جمال الدين محمد بن عبد الله الرَيْمىّ فى سنة ٧٩٢ ، وكتب[٢] له منشور بذلك فى أَقطارِ المملكة . وظل يزاول التدريس ، فقد سمع[٣] السلطان عليه فى رمضان من سنة ٧٩٨ صحيح البخارىِّ ، وكان ذا سَند عالٍ من طرق شَتَّى .

ولقد لقى حظوة كبيرة عند السلطان الأَشرف ، وتزوّج الأَشرف ابنته لفرط جمالها ، فازداد المجد قربا منه وزُلفى لديه . ويُروى أَنه أَلَّف له كتابا وأَرسله إليه محمولا على أَطباق فردَّها إليه السلطان مملوءة دراهم . وفى[٤] اليوم الخامس عشر من شهر شعبان من سنة ٨٠٠ هـ فرغ من كتابه « الإصعاد » وكان ثلاثة مجلدات ، فحمله ثلاثة رجال على رءوسهم إلى السلطان ، وسار أَمام حملة الكتاب الفقهاء والقضاة وسائر

(١) انظر العقود اللؤلؤية ٢/٢١٨ .
(٢) المرجع السابق ٢٧٨ .
(٣) المرجع السابق ٢٨٦ .
(٤) المرجع السابق ٣٠٣ .



الطلبة   فلمّا دخل المجد على السلطان وقدَّم إليه الكتاب أجاره **بثلاثة** آلاف دينار .

ولم تكن هذه الطريقة فى رفع الكتاب إلى السلطان غريبة فى بلاد اليمن . فيحكى صاحب العقود[(١)] اللؤلؤية أن سلف المجد فى قضاء الأَقضية الجمال الريمىّ فى سنة ٧٨٨ رفع كتاب « التفقيه فى شرح التنبيه » فى فروع الشافعية ، إلى السلطان – وكان فى أَربعة وعشرين جزءا – فحمله المتفقِّهة على رءوسهم إلى باب السلطان . وقد حباه السلطان بثمانية وأَربعين أَلف درهم .

وقد بلغ من اعتزاز الأَشرف به وحرصه أَلاَّ يفارقه أَبدا أَن طلب إليه المجد أَن يأْذن له بالسفر إلى الحجّ ، فرأَى أَن فى هذا حرمانا للبلاد من علمه وفضله ، وعَزَم عليه أَن يبقى إلى جانبه .

فلقد كتب إلى السلطان فى سنة ٧٩٩ كتابا فيه : « وممّا[(٢)] يُنهيه إلى العلوم الشريفة أَنه غير خاف عليكم ضعف أَقلّ العبيد ، ورِقَّة جسمه ، ودقَّة بنيته ، وعلوّ سنّه . وقد آل أَمره إلى أَن صار كالمسافر الذى[(٣)] تحزّم وانتعل[(٤)] ، إذ وهَنَ العظم ، بل والرأْس اشتعل ، وتضعضع السِّن ، وتقعقع[(٥)] الشَنّ . فما هو إلّا عظام فى جراب ، وبنيان مشرف

(١) ج ٢ ص ١٨٨ .

(٢) من الضوء اللامع فى ترجمته . وأزهار الرياض ٣/٤٥ .

(٣) كأنه يريد : كالذى تهيأ للقاء الله بالموت .

(٤) كذا فى الأزهار . وفى الضوء : « انتقل »

(٥) الشن : القربة الصغيرة البالية . وتقعقع الشن ما يسمع من صوته اذا حرك لقدمه . وهو كناية عن القدم والبلى .

على خراب . وقد ناهز[١] العَشر التى تسميها العرب دقّاقة الرقاب . وقد مرّ على المسامع الشريفة ، غير مرّة فى صحيح البخارىّ قول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا[٢] بلغ المرء ستّين سنة فقد أعذر الله إليه) فكيف من نيّف على السبعين ، وأشرف على الثمانين . ولا يَجمل بالمؤمن أن تمضى عليه أربع سنين ولا يتجدَّد له شوق وعزم إلى بيت ربّ العالمين ، وزيارة سيد المرسلين ، وقد ثبت فى الحديث النبوىّ ذلك . وأقلّ العبيد له ستّ سنين عن[٣] تلك المسالك . وقد غلب عليه الشوق ، حتى جلَّ عمْره[٤] عن الطَوْق . ومن أقصى أُمنيَّته أن يجدّد العهد بتلك المعاهد ، ويفوز مرة أُخرى بتقبيل تلك المشاهد . وسؤالُه من المراحم الحَسَنيَّة[٥] الصدقة عليه بتجهيزه فى هذه الأَيام ، مجرّدا عن الأَهالى والأَقوام ، قبل اشتداد الحَرّ وغلبة الأُوام ؛ فإن الفصل أَطيب ، والريح أَزْيب[٦] . ومن الممكن أن يفوز الإنسان بإقامة شهر فى كل حَرَم ، ويحظى بالتملّى من مهابط الرحمة والكرم . وأيضا كان من عادة الخلفاء سَلَفا وخَلَفا أَنهم كانوا يُبردون البريد عَمْدًا قصدا لتبليغ سلامهم إلى حضرة سيد المرسلين

---

(١) اى قاربها وداناها .. والظاهر انه يريد عشر التسعين ، كما يدل عليه كلامه . وفى حديث رواه الترمذى باسناد ضعيف ، كما فى الجامع الصفير : « اعمار امتى ما بين الستين الى السبعين ، واقلهم من يجوز ذلك » .

(٢) لفظ الحديث فى كتاب الرقاق من البخارى : « أعذر الله الى امرىء اخر اجله حتى بلغه ستين سنة » وكأن المجد نسى لفظ الحديث فرواه بالمعنى ، وقد سرى له اللفظ الذى أورده من ترجمة الباب : « باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله اليه فى العمر » .

(٣) أى نائيا فيها عن تلك المسالك .

(٤) اصل المثل : كبر عمرو عن الطوق . واصل مضربه لما فات أوانه . والمراد هنا بلوغ شوقه غايته .

(٥) نسبة الى الحسنة يريد بها الاحسان .

(٦) الأزيب : ريح الجنوب . وكانها محبوبة عندهم .

صلوات الله وسلامه عليه ، فاجعلني - جعلني الله فداك - ذلك البريد ، فلا أتمنى شيئا سواه ولا أُريد .

شوقى إلى الكعبة الغرّاء قد زادا   فاستحمل القُلُص الوخّادة الزادا
واستأْذن الملك المنعام دام عُلاً   واستودع الله أَصحابا وأَولادا

فلما وصل الكتاب إلى السلطان كتب إليه : إن هذا شيءٌ لا ينطق به لسانى ، ولا يجرى به قلمى . فقد كانت اليمن عمياءَ فاستنارت . فكيف يمكن أَن نتقدم[1] ، وأَنت تعلم أَن الله قد أَحيا بك ما كان ميّتا من العلم . فبالله عليك إلاَّ ما وهبت لنا بقيَّة هذا العمر . والله يا مجد الدين يمينا بارَّة ، إنى أَرى فراق الدنيا ولا فراقك ، أَنت اليمن وأَهله .

وقد بقِى فى اليمن مغمورا ببرّ الأَشرف إسماعيل . ويظهرأَن المجد أَلحَّ عليه أَن يأْذن له فى الحج ، فأَذن له . ففى سنة ٨٠٢ حجّ ، وأَقام بمكَّة بعد الحجّ ، وبَنى له دارا على الصَّفا . ونراه يقول فى مادة (ص ف و) فى القاموس : « والصَفا من مشاعر مكَّة بلحف أَبى قُبَيْس . وابتنيت على مَتْنه دارا فيحاءَ » . وفى هذه الدار أَتم القاموس ، فهو يقول فى خاتمة هذا الكتاب : « وقد يسَّر الله - تعالى - إتمامه بمنزلى على الصفا بمكَّة المشرَّفة ، تجاه الكعبة المعظمة ، زادها الله تعظيما وشرفا ، وهيّأْ لقُطَّان باحتها من بحابح الفراديس غرفا »

ويذكر الفاسىّ فى العقد الثمين أَنه جعل هذه الدار مدرسة باسم الملك الأَشرف ، ورتَّب فيها مدرسين للحديث ، وفقه مالك وفقه الشافعى .

(١) كذا . وكأن المراد : ان نتقدم بالاذن لك .

وفعل مثل ذلك فى المدينة ، ثم ذهب إلى اليمن قاصدا الأشرف ، فمات الأشرف قبل وصوله . والأشرف هو إسماعيل بن العباس ، ولى الملك سنة ٧٧٨ ، وكان كريما ممدَّحا مقبلا على العلم والعلماء ، يكرم الغرباء ويبالغ فى الإحسان إليهم ، اشتغل بفنون من الفقه والنحو والأدب والتاريخ والأنساب والحساب وغيرها ، كما فى ترجمته فى الضوء اللامع ، ومات بزبيد سنة ٨٠٣ هـ .

وصحب المجد بعد الأشرف ابنه السلطان الناصر أحمد . ويظهر أن المجد لم يلق فى عهده ما لقيه فى عهد أبيه الأشرف . ومن ثم أبطل المدرستين فى مكة والمدينة اللتين جعلهما باسم الأشرف . ويذكر السخاوى فى ترجمته أنه فى أيامه خرب غالب بلاد اليمن لكثرة ظلمه وعَسْفه وعدم سياسته. وكانت وفاته سنة ٨٢٧ هـ .

نسب المجد ولقبه ، وما اشتهر به :

أملى المجد نسبه ، ورفعه إلى أبى إسحاق الشيرازى إبراهيم بن علىّ الذى كان علما فى فقه الشافعية ، وهو صاحب التنبيه والمهذَّب . وكانت وفاته سنة ٤٧٦ هـ .

وسياقة نسبه – كما فى الضوء اللامع – : محمد بن يعقوب بن إبراهيم ابن عُمَر بن أبى بكر بن أحمد بن محمود بن إدريس بن فضل الله ابن الشيخ أبى إسحاق إبراهيم بن على بن يوسف بن عبد الله .

ويذكر ابن حَجَر فى إنباء الغُمر أن شيوخه كانوا يطعنون فى رفع نسبه



إلى أبى إسحاق مستندين إلى أن أبا إسحاق لم يُعقب . وفى الضوء أن هذا القول مرجعه إلى الظن لا إلى اليقين .

ويذكر ابن حَجَر أيضًا أن المجد بعد أن ولى القضاء باليمن ارتقى درجة فصار يدّعى انتسابه إلى أبى بكر الصدِّيق رضى الله عنه ، ويقول :

« وزاد إلى أن قرأت بخطِّه لبعض نوّابه فى بعض كتبه : كتبه محمد الصدِّيقى . ولم يكن مدفوعًا عن معرفة ، إلَّا أن النفس تأْبى قبول ذلك » وقد حاولت أن أقف على تمام نَسب أبى إسحاق ، وأن أتعرَّف حال نسبته إلى أبى بكر رضى الله عنه ، فلم أهتد إلى مرجع فى ذلك .

واشتهرت نسبته « الفيروز ابادى » وهى نسبة إلى فيروز اباد – بفتح الفاء وكسرها – وهى مدينة (جُور) فى جنوبىِّ شيروز ، وفى شمالىِّ كارِزين . وفى خاتمة تاج العروس أن فيروز اباد كان منها أبوه وجَدّه . وهذا القول فى النفس منه شىء . فقد كان مولد المجد فى كارزين ، وبقى فيها سنيه السبع الأُولى ثم ينتقل إلى شيراز ، ولا نرى له علاقة بفيروز اباد ، وكذلك نرى أباه من علماءِ شيراز ، ولا نرى له ذكرًا فى فيروز اباد . وقد يقال : إن كارزين بلدة أُمّه ، وإن أخبار أبيه لم يبلغنا منها إلا النزر اليسير . وفى ظنِّى أن هذه النسبة أتته من قبل انتسابه إلى أبى إسحاق ، فقد كان من فيروز اباد ، وطلب العلم فى شيراز ، واستقرّ به المقام فى بغداد .

ويقال فى نسبته أيضاً : الشيرازىّ ، إذ تلقى العلم فى مبدإ أمره فى شيراز . ونراه ينسب إلى كارزين .

ومما يدخل فى هذا الفصل أنه كان يحبُّ الانتساب إلى الحرم المكّىّ : لإقامته فيه مرارًا ، كما سبق . فكان يكتب : « الملتجئُ إلى حرم الله تعالى » . وفى تاج العروس فى آخره أنه وجد فى بعض النسخ : « قال مؤلفه الملتجئُ إلى حَرَم الله محمد بن يعقوب الفيروز ابادى... » ويقول السخاوى وغيره : إنه كان يقتدى فى هذا بالصاغانى الحسن بن محمد المتوفى فى بغداد سنة ٦٥٠ ، أى قبل سقوط بغداد واستيلاء التتار عليها بست سنوات . وقد كان المجد يقتدى بالصاغانى ، ويعتمد عليه فى اللغة وغيرها . ونرى أن الصاغانىّ الذى قدِّرت وفاته فى بغداد كان أوصى أن يدفن فى مكة ، فنقل إليها تنفيذًا لوَصِيتّه .

وفاة المجد :

كانت وفاته فى ليلة الثلاثاء العشرين من شوال سنة ٨١٧ هـ (أول يناير سنة ١٤١٥) . ويقول الفاسى : « وما ذكرناه من تاريخ ليلة موته موافق لرؤية أهل زَبِيد لهلال شوّال . وعلى رؤية أهل عَدَن وغيرهم يكون موته فى ليلة تاسع عشر شوّال » يريد أن أول شوّال كان عند أهل زبيد يوم الخميس ، وعند غيرهم يوم الجمعة ، وهو الموافق لما فى التوفيقات الإلهامية .

وقد مات ممتَّعا بسمعه وبصره ، فقد قرأ خطًّا[1] دقيقاً قبل موته بيسير ، ودفن بمقبرة الشيخ إسماعيل الجبرتى فى زبيد .

---

(١) العقد الثمين ٢/٤٠٠

مؤلفات المجد وآثاره :

إن ثبَت مؤلفاته طويل ، وكلها فى التفسير والحديث والتاريخ ، وما يتصل بهذه الأُمور . وقد فقد معظمها . وهاك هذا الثبت ، وهو ليس حاصرًا ، وكان يختار لكتبه أسماء حسنة ، يلتزم فيها السجع .

١ ـ بصائر ذوى التمييز ، فى لطائف الكتاب العزيز .
وهو الكتاب الذى نقدمه

٢ ـ تنوير المقباس ، فى تفسير ابن عباس . طبع فى مصر والهند

٣ ـ تيسير فاتحة[1] الإهاب ، فى تفسير فاتحة الكتاب .

٤ ـ الدرّ النظيم ، المرشد إلى مقاصد القرآن العظيم .

٥ ـ حاصل كوُرة الخلاص ، فى فضائل سورة الإخلاص .

٦ ـ قُطبة الخَشّاف ، شرح خطبة الكشّاف (الخَشّاف : الماضى فى السير)

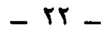
٧ ـ شوارق الأَسرار العليَّة ، فى شرح مشارق الأَنوار النبويَّة . (ومشارق الأَنوار فى الحديث للصاغانى) .

٨ ـ مَنْح البارى بالسيْح الفسيح الجارى ، فى شرح صحيح البخارى . كمل منه عشرون مجلدة . وكان يقدَّر تمامه فى أَربعين مجلدة .

٩ ـ عدَّة الحُكَّام ، فى شرح عمدة الأَحكام . وعمدة الأَحكام كتاب فى أَحاديث الأَحكام الشرعية للجماعيلى عبد الغنى بن عبد الواحد المتوفى سنة ٦٠٠ هـ ، كما فى كشف الظنون .

---

(١) فى ازهار الرياض : « فائحة الاهاب » .





١٠- امتصاص الشِّهاد ، فى افتّراض الجهاد (وفى الضوءِ اللامع وكشف الظنون : امتضاض السهاد) وما هنا عن العقد الثمين .

١١- الإِسعاد ، بالإِصعاد ، إلى مرتبة الاجتهاد .

١٢- النفحة العنبرية ، فى مولد خير البريَّة .

١٣- الصِّلات والبُشَر ، فى الصلاة على خير البَشَر .

١٤- الوصل والمُنَى ، فى فضائل مِنى .

١٥- المغانم المُطَابة ، فى فضائل طابة (وطابة هى المدينة المنورة) .

١٦- مهيِّج الغَرام ، إلى البلد الحرام .

١٧- إثارة الحَجُون ، إلى زيارة الحَجون (الحجون الأَول : الكسلان ، والأَخير : جبل بأَعلى مكة) .

١٨- أَحاسن اللطائف ، فى محاسن الطائف .

١٩- فَصل الدُرَّة من الخَرزة ، فى فضل السَلامة على الخِبَزَة (والسلامة والخبزة : قريتان بالطائف) .

٢٠- روضة الناظر ، فى ترجمة الشيخ عبد القادر (والظاهر أَن المراد الشيخ عبد القادر الجيلانى) .

٢١- المِرقاة الوفية ، فى طبقات الحنفية .

٢٢- المرقاة الأَرفعيّة ، فى طبقات الشافعية .

٢٣- البُلغة ، فى تراجم أَئمة النحاة واللغة .

٢٤- الفضل الوفى ، فى العدل الأَشرفى (الأَشرف اسماعيل الرسولى) .

٢٥- نزهة الأَذهان ، فى تاريخ أَصبهان .

٢٦- تعيين الغُرفات ، للمعين على عين عَرَفات .

٢٧- مُنية السول ، فى دعوات الرسول .

٢٨- التجاريح ، فى فوائد متعلقة بأحاديث المصابيح - والمصابيح للبغوى

٢٩- تسهيل طريق الوصول ، إلى الأحاديث الزائدة على جامع الأُصول .
وجامع الأُصول لابن الأثير .

٣٠- الأحاديث الضعيفة .

٣١- الدرّ الغالى ، فى الأحاديث العوالى .

٣٢- سفر السعادة - وهو مطبوع .

٣٣- المتفق وضعا ، والمختلف صُقْعا

٣٤- اللامع المُعْلَم العُجاب ، الجامع بين المحكم والعُباب - كمل منه خمس مجلدات . وكان يقدر تمامه فى ستين سفرا .

٣٥- القاموس المحيط .

٣٦- مقصود ذوى الألباب ، فى علم الإعراب .

٣٧- تحبير الموسين ، فيما يقال بالسين والشين . طبع فى الجزائر سنة ١٣٢٧ هـ .

٣٨- المثلث الكبير .

٣٩- المثلث الصغير .

٤٠- تحفة القماعيل ، فيمن تسمّى من الملائكة والناس إسماعيل (القماعيل جمع قِمْعال ، وهو سيد القوم) .

٤١- الدُرَر المُبَثَّثة ، فى الغُرر المثلثة .

٤٢ـ أسماء السراح[1] فى أسماء النكاح .

٤٣ـ أسماء الغادة ، فى أسماء العادة .

٤٤ـ الجليس الأنيس ، فى أسماء الخندريس .

٤٥ـ أنواء الغيث ، فى أسماء الليث .

٤٦ـ ترقيق الأسل ، فى أسماء العسل .

٤٧ـ زاد المعاد ، فى وزن بانت سعاد .

٤٨ـ النُخَب الطرائف ، فى النكت الشرائف .

بصائر ذوى التمييز ، فى لطائف الكتاب العزيز

هذا هو الكتاب الذى أقدّمه للقراء . وهو كما يظهر من اسمه يبحث فى أشياء تتعلق بالقرآن الكريم الذى لا تنفد عجائبه ، ولا تنتهى لطائفه

خطبة الكتاب :

إن القارئ لخطبة الكتاب يرى أن المؤلِّف يقدّم كتابا جامعا لمقاصد العلوم والمعارف فى عصره ، حتى العلوم المدنية التى لم يكن للمؤلف بد فيها ولا بصربها ، كالهندسة والموسيقى والمرايا المحرِقة .

ويذكر فى الخطبة أن الكتاب مرتَّب على مقدمة وستين مقصدا . والمقاصد الستون فى علوم العصر ، كل مقصد فى علم منها .

ونراه فى الخطبة يسرد عنوانات المقاصد ؛ ليكون ذلك فهرسا إجماليّا للكتاب . فالمقصد الأول فى لطائف تفسير القرآن . والثانى فى علم الحديث

(١) فى العقد الثمين : البراح .





النبوى ، ويستمر هكذا فى السَّرْد ، حتى يصل الى المقصد الخامس والخمسين فى علم قوانين الكتابة . ثم نرى : « المقصد السادس والخمسون فى علم . . . » ولا نرى ما يضاف اليه (علم) ولا بقيّة المقاصد الستين؟ فهل هذا النقص من النساخ لما بين أيدينا من النُسَخ ؟

وهو يذكر أن الذى رسم بتأْليف الكتاب على هذا النحو الجامع السلطان الأشرف إسماعيل بن العباس الذى دعاه إلى حضرته بزبيد، وولاَّه قضاء الأَقضية ، كما سبق الكلام عليه . ونراه يقول : « قصد بذلك – نصره الله – جمع أَشتات العلوم وضمّ أنواعها – على تباين أَصنافها – فى كتاب مفرد ؛ تسهيلا لمن أَراد الاستمتاع برائع أزهارها ، ويانع أثمارها الغضّ المصون ، فيستغنى الحائز له ، الفائز به ، عن حمل الأَسفار ، فى الأَسفار . . . »

وقد كان السلطان الأَشرف مضطلعا بالعلوم ، كما وصفه من عاصره . وكان يبعث العلماءَ على التصنيف .

وقد يضع منهج الكِتاب وخِطَّته ، ويكل إتمامه إلى بعض العلماءِ . ويذكر السخاوىّ فى الضوءِ اللامع فى ترجمته « أنه كان يضع وضْعا ، ويحدّ حدّا ، ثم يأْمر من يتمُّه على ذلك الوضع ، ويعرض عليه . فما ارتضاه أثبته ، وما شذَّ عن مقصوده حذفه ، وما وجده ناقصا أَتمَّه» .

وبعد هذا لايعجب من وقف على حَيَاة المجد واقتصاره على علوم الرواية ، من تعرضُّه للعلوم الفلسفيَّة والمدنيَّة ، ووضع منهج الكتاب على أن يذكر مقاصدها . فإن الواضع للخطَّة الأَشرف إسماعيل ، وقد كان واسع المعرفة . ومما ذكر من العلوم التى كان يتقنها الحساب ، وقد يكون عارفا

بما هو من باب الحساب ، كالهندسة والمرايا المحرقة ، وما إلى ذلك .
وكان المُلْك والعُمْران يقتضى هذه العلوم ، بالإضافة إلى العلوم الدينية والعربية .

ولكن كيف يكل الأَشرف إعداد هذا المنهج الواسع إلى الفيروز ابادى قاضى الأَقضية ، وهو لا يحسن تلك العلوم التى كانوا يسمُّونها علوم الأَوائل ؟ .

الظاهر أَنه كلَّفه هذا على أَن يستعين فيما لا يعرفه من يعرفه من أَهل الاختصاص ؛ وله من خبرته ومنصبه ما يعينه على ذلك .

وبعد هذا لانرى من آثار هذا المنهج العام إلا المقدّمة التى تتعلق بفضل العلم وتمييز العلوم ، ثم المقصد الأَول ، وهو لطائف التفسير الذى سمى فيما بعد : بصائر ذوى التمييز . فهذا الوضع الجامع لم يقدِّر للمجد أَن يتمَّه وحده ، أَو مستعينا غيره .

والظاهر أَن الأَشرف مات بعد تمام المقصد الأَول ، ففترت همَّة المجد فى عهد ولده الناصر ؛ إذ كان لا يلقى من البرِّ والكرم ، ما كان يلقاه فى عهد صهره السلطان الأَشرف ، ولم يجد من المال ما يجزى به من يشتغل فى هذا العمل الوسَاع الجليل ، وهذا مع أَنه قد علته كَبْرة ، وأَدركه فتور الشيخوخة .

عود الى بصـــائر ذوى التمييز ، فى لطائف الكتاب العزيز :

لا نرى هذا العنوان فى الكتاب . إنما العنوان فى الكتاب فى الإجمال والتفصيل : « المقصد الأَول فى لطائف تفسير القرآن العظيم » . وقد أَصبح

هذا العنوان لامكان له بعد عدول المجد عن بقية المقاصد ، فكان من المستحسن أن يكون له اسم يشعر باستقلاله ، وأنه ليس جزءًا من كتاب جامع . وكان المؤلف جعل عنوان كل بحث فى هذا المقصد : « بصيرة » فأصبح الكتاب جملة بصائر ، ومن هذا استمدَّ الاسم الجديد : « بصائر ذوى التمييز ، فى لطائف الكتاب العزيز » . وتراه غيّر « العظيم » بالعزيز ليسجِّع مع العبارة التى اجتلبها .

وقد كان يحسن به أن يعدل عن خطبة الكتاب الجامع ، ويستأنف خطبة خاصة بهذا الكتاب . وكأنه كان يرجو أن يقدَّر له يوما إنجاز ما اعتزمه من المقاصد الستين ، فأبقى الخطبة على حالها الأول .

منهج بصائر ذوى التمييز :

يحتوى هذا الكتاب مقدمة فيها فضل القرآن ، وشىء من المباحث العامة المتعلقة به ؛ كالنسخ ، ووجوه مخاطباته ، ثم يأخذ فى ذكر مباحث تتعلق بالقرآن سورة سورة ، على ترتيبها المعروف فى المصحف . فيذكر فى كل سورة مباحث تسعة ١ - موضع النزول ٢ - عدد الآيات والحروف والكلمات ٣ - اختلاف القراء فى عدد الآيات ٤ - مجموع فواصل السورة ٥ - اسم السورة أو أسماؤها ٦ - مقصود السورة ، وما هى متضمِّنة له ٧ - الناسخ والمنسوخ من السورة ٨ - المتشابه منها ٩ - فضل السورة .

وبعد هذا يعقد بحثاً إجمالياً فى عدد آيات القرآن ، وعدد كلماته وحروفه ، وما يجرى هذا المجرى ؛ كعدد كل حرف من الحروف الهجائية فيه ، فيذكر مثلا أن عدد اللامات فيه كذا .

ثم يعرض لتفسير مفردات القرآن على نحو عمل الراغب فى مفرداته . ويصنِّفها باعتبار الحرف الأول من الكلمة، فالمبدوء بحرف الألف فى حرف الألف، وهكذا . ويصدّر مباحث كل حرف بالكلام على وصف الحرف ومعناه لغة ، والنسبة إليه ونحو ذلك . ونراه قد يراعى الحرف الزائد فى الكلمة ، فنرى الإنزال فى حرف الألف . ويأتى هذا القسم فى تسعة وعشرين بابا على عدد حروف الهجاء .

ثم يأتى الباب الثلاثون ، فيذكر فيه الأنبياء المذكورين فى القرآن ، وأعداءهم وقصصهم ، وما يدخل فى هذا الباب ، وبهذا ينتهى الكتاب .

اصول الكتاب :

اعتمدت فى نشر الكتاب على أصلين[1] مخطوطين :

١ - نسخة كتبت بخطٍّ نسخى جميل ، أولها منقوش بالذهب والألوان . وهى مُجَدولة بالمداد الذهبى ، وباللونين الأحمر والأزرق ، وعناوين المطالب مكتوبة بالحمرة . تقع فى ٤١٣ ورقة، وفى الصفحة ٣٣ سطرا . وهى ١٣× ٢١ سنتيمترا . وقد كتبها حسين بن عمر فى سنة ١١٧٢ هـ . وهى فى دار الكتب . وتحمل رقم ٢٢٩ تفسير تيمور .

وقد رمزت لها بالحرف -ا- .

٢ - نسخة بخطوط مختلفة ، وأكثرها بقلم تعليق دقيق ، وبعضها بقلم النسخ . وعناوين المطالب مكتوبة بالحمرة . وقد قوبلت على نسخة

(١) اعتمدت فى وصف النسختين على الصديق الأستاذ فؤاد سيد رئيس قسم المخطوطات بدار الكتب .

أخرى ، وفى حواشيها تصويبات وتعليقات كثيرة ، ولا تحمل تاريخ كتابتها . . .

وتقع فى ٣٦١ صفحة ، ومتوسط سطور الصفحة ٤٠ . وهى فى دار الكتب وتحمل رقم ٢٥٩ تفسير تيمور .

وقد رمزت لها بالحرف ـ ب ـ .

عملى فى التحقيق :

إن الأَصلين فيهما كثير من التحريف ، وقد يقع فى أحدهما سقط يختلّ به الكلام . فقمت بتقويم النص وردّ المحرف إلى أَصله ، بقدر استطاعتى ، وإكمال الناقص . ورجعت فى ذلك إلى ماتَيَسَّر لى من أُصول الكتاب ، كما يرَى القارئُ إن شاءَ الله فى التعليقات .

وقد أَوردت فى التعليقات أَرقام الآيات وبيان سورها ، وقمت بتخريج ما فيه من الأَحاديث والشواهد الشعرية ما استطعت إلى ذلك سبيلا .

وأَسأَل الله الهداية والتوفيق :

محمد على النجار





تأليف

مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادي

المتوفى سنة ٨١٧ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى وقف دون إدراك كُنْه عظمته العلماء الرّاسخون ، وأصبح العلماء الشُّهَماء[1] عند حقيقة كمال كبريائه وهم متحيّرون . أبدى شوارق[2] مصنوعاته فى عَنان الظُّلْمة[3] ، فبها إلى وحدانيّته يهتدون . العظيم الَّذى لا يحوم حول أذيال جلاله الأَفكار والظنون ، الحىّ القيّوم المنزَّه ساحةُ حياته عن تَطَرُّق رَيْب المَنون .

وأشهد أَن لا إلٰه إلاَّ الله وحده لا شريك له ، شهادة تَسُرّ منَّا القلوبَ وتُقِرّ منَّا العيون ، وأشهد أَنَّ محمَّدًا عبده (ورسوله)[4] وصفيّه المبشَّر فى (نون[5]) بأَجرٍ غير ممنون . المرفوع إلى المصعد[6] الأَعلى والملائكة المقرّبون حول ركابه يسيرون . النورالباهر الذى تلاشت عند ظهور براهينه وآياته المبطلون ، وامَّحقَت

(١) كذا فى ب . و فى ا : « السهماء » وهو تصحيف . والشهماء جمع شهيم وصف من شهم . ولم يرد هذا الوصف فى اللغة وانما هو شـــهم للذكى الفؤاد المتوقد وجمعه شهام وللســـيد النافذ الحكم وجمعه شهوم ، كما فى القاموس

(٢) فى ا : « سوارق » تصحيف .

(٣) فى ا : «العظمة» والعنان : ما ظهر فى السحاب واعترض ، استعاره لما ظهر من ظلمة المعرفة .

(٤) سقط ما بين القوسين فى ا .

(٥) اشارة الى الآية الثالثة من سورة نون (القلم) : « وان لك لأجرا غير ممنون » .

(٦) ان قرىء بفتح الميم فهو مكان الصعود . وان قرىء بكسر الميم فالمراد به المعراج . وهو اشارة الى قصة المعراج

عند ظهور[١] معجزاته المشبِّهة والمعطِّلون[٢] . صلى الله وسلَّم عليه وعلى آله وأصحابه الذين أئمّةُ الهُدَى بهم[١] يهتدون ، وأَزِمَّة القُدَى[٣] بهم يَقتدون .

وبعد : فهذا كتاب جليل ، ومصنَّف حفيل ، ايتمَرتْ بتأْليفه الأَوامر الشريفة ، العالية المولية الإماميَّة السُّلطانيَّة العلاَّميَّة الهُمَاميَّة الصَّمصاميَّة الأَعدليَّة الأَفضليَّة السَّعيديَّة الأَجلِّيَّة المَلَكيَّة الأَشرفية ، ممهِّد الدُّنيا والدِّين ، خليفة الله فى العالَمين ، أبو العبَّاس إسماعيل بن العبَّاس بن على بن داود ابن يوسف بن[١] عمر بن على[١] بن رسول . خلَّد الله سلطانه ، أَنار فى الخافقين برهانه . قصد بذلك – نصره الله – جَمْع أَشْتَاتِ العلوم ، وضمّ أَنواعِها ، على تباين أصنافها ، فى كتاب مفرد ؛ تسهيلا لمن رام سَرْح[٤] النَّظر فى أَزاهير أَفنان الفنون ، وتيسيرًا لمن أَراد الاستمتاع برائع أَزهارها ، ويانع ثمارها الغَضِّ المَصُون ، وإعانةً لمن قصد افتراع[٥] خرائدِها اللاتى كأَنهنَّ بَيض مكنون . فيستغنى الحائز (له الفائز[٦]) به عن حمل الأَسفار ، فى الأَسفار[٧] حيث يجتمع له خزائن العلوم فى سِفْر مخزون ، ومجموعةٍ[٨]

---

(١) سقط فى ا .

(٢) المشبهة الذين يجرون مثل اليد والوجه مما أسند الى الله على ظاهره . والمعطله الذين ينفون صفات المعانى ، كالقدرة والارادة عن الله سبحانه ، وهم المعتزلة

(٣) جمع القدوة

(٤) فى ب : « شرح » تصحيف .

(٥) فى ا : « اقتراع » تصحيف

(٦) سقط مابين القوسين فى ا

(٧) سقط مابين القوسين فى ا . والاسفار جمع سفر كسبب ، وما قبله جمع سفر كحمل

(٨) بالجر . وهو عطف على « سفر مخزون» أو « كتاب مفرد »

يتحلَّى[1] من أغاريد مُسمِعاتها[2] القلبُ المحزون ، ويمتلئُ من أطراق[3] أطْيَابها الطَّبْع المودون[4] .

فاستعنت بتوفيق الله وتأييده ورتَّبته على مقدِّمة وستين مقصدًا :

المقدمة فى تشويق العالِم إلى استزادة العلم الَّذى طلبُه فرض ، وتمييز العلوم بعضِها من[5] بعض .

المقصد الأول : فى لطائف تفسير القرآن العظيم .

المقصد الثانى : فى علم الحديث النبوىّ وتوابعه .

المقصد الثالث : فى علوم[6] المعارف والحقائِق .

المقصد الرابع : فى علم الفقه .

المقصد الخامس : فى علم أُصول الفقه .

المقصد السادس : فى علم[7] الجَدَل .

المقصد السابع : فى علم اللغة .

---

(١) كذا فى ا ، ب . وقد يكون « ينجلى »ليناسب « يمتلىء » فاذا صح « يتحلى » فالأظهر فى الآتى « يتملى »

(٢) جمع مسمعة ، وهى المغنية .

(٣) كذا فى ا ، ب . وكأن الأطراق جمع طرق – بزنة حمل – للشحم والقوة ، يريد ذكاء الطيب وقوة رائحته .

(٤) فى ا : « المورون » وفى ب « الموذون » والظاهر أن كليهما تحريف عما أثبت . والمودون: القصير الناقص الخلق . يريد الطبع السيء غير الطيب .

(٥) فى ب : « عن »

(٦) ب : « علم » وعلم المعارف والحقائق هو علم التصوف

(٧) هو ما يعرف بآداب البحث والمناظرة . وفى مقدمة ابن خلدون فى مبحث (أصول الفقه) « بانه معرفة بالقواعد من الحدود والآداب فى الاستدلال التى يتوصل بها الى حفظ رأى أو هدمه . كان ذلك الرأى من الفقه أو غيره » وأكثر مايستعمل الجدل فى خلافيات الفقه . وسيأتى فى المقصد الحادى والثلاثين علم المناظرة ، وهو عام ، وأكثر مايستعمل فى العلوم العقلية .



المقصد الثامن : فى علم النحو .

المقصد التَّاسع : فى علم الصَّرف .

المقصد العاشر : فى علم المعانى .

المقصد الحادى عشر : فى علم البيان .

المقصد الثانى عشر : فى علم البديع .

المقصد الثالث عشر : (فى علم)[1] العروض .

المقصد الرابع عشر : فى علم القوافى .

المقصد الخامس عشر : فى علم الطبيعيّات[2] .

المقصد السادس عشر : فى علم الطبّ .

المقصد السابع عشر : (فى علم)[1] الفِراسة .

المقصد الثامن عشر : (فى علم)[1] البَيْزرة[3] والبَيْطرة[3] .

المقصد التَّاسع عشر : فى علم تعبير الرؤيا .

المقصد العشرون : فى المحاضرات والمحاورات وما يجرى مَجراها .

المقصد الحادى والعشرون : فى أَحكام النُّجوم .

المقصد الثانى والعشرون : فى علم السِّحْر .

---

(١) سقط مابين القوسين فى ب

(٢) ب : « الطبيعات »

(٣) فى ا ، ب : « السريرة » وهى تحريف عما أثبت والبيزرة مأخوذة من البيزار معرب بازدار، وبازيار اى حافظ الباز وصاحبه . وعلم البيزرة ـ كما فى كشف الظنون ـ يبحث فيه عن أحوال الجوارح من حيث حفظ صحتها وازالة مرضها ، ومعرفة العلامات الدالة على قوتها فى الصيد وضعفها . وعلم البيطرة يبحث فيه عن أحوال الخيل من جهة مايصح ومايمرض . وهى فى الخيل بمنزلة الطب فى الانسان

المقصد الثالث والعشرون : فى الطِّلَّسْمات[1] .

المقصد الرابع والعشرون : فى السِّيميا[2] .

المقصد الخامس والعشرون : فى الكيمياء[3] .

المقصد السادس والعشرون : فى الفلاحة .

المقصد السّابع والعشرون : فى علم التاريخ .

المقصد الثّامن والعشرون : فى المِلَل والنِّحل والمذاهب المختلفة .

المقصد التاسع والعشرون : فى الهندسة .

المقصد الثلاثون : فى علم عُقود الأَبنية .

---

(١) الطلسمات واحدها طلسم . وفى كشف الظنون أن معناه فى الأصل : عقد لاينحل ، وفيه أنه قيل : انه مقلوب مسلط لتاثيره . وعلى هذا فأصله عربى . وفى معجم لاروس أنه من الاغريقية من كلمة بمعنى سنة العبادة والطلسم يقرب من معنى الحجاب فى لسان العامة ، وهو مايكتب فيه نقوش أو حروف لها فعل سحرى ، ويراعى فيه مقارنات الكواكب ، ويصحب ببخور على طريقة مرسومة . وفى كشف الظنون أن علم الطلسمات يبحث عن كيفية تركيب القوى السماوية الفعالة مع القوى الأرضية المنفعلة فى الأزمان المناسبة للفعل والتأثير المقصود مع بخورات مقومة جالبة لروحانية الطلسم ، ليظهر من تلك الأمور فى عالم الكون والفساد أفعال غريبة . وانظر مقدمة ابن خلدون فى (علوم السحر والطلسمات)

(٢) هو نوع من خداع النظر . وفى كشف الظنون أنه يطلق على أحداث مثالات خيالية فى الجو لاوجود لها فى الحس . وقد يطلق على ايجادصورها فى الحس ، فحينئذ يظهر بعض الصور فى جوهر الهواء فتزول سريعة لسرعة تغير جوهر الهواء .. وحاصله أن يركب الساحر أشياء من الخواص أو الأدهان أو المائعات او كلمات خاصة توجب بعض تخيلات خاصة ، وفى مقدمة ابن خلدون أن السيميا فى عهده هى علم أسرارالحروف عند الصوفية

(٣) فى كشف الظنون أنه علم يعرف به طرق سلب الخواص من الجواهر المعدنية ، وجلب خاصة جديدة اليها . وقد قصد أصحابه تحويل الجوهر الخسيس الى الجوهر النفيس ، كتحويل الفضة الى الذهب والنحاس الى الفضة . والناس من قديم بين منكر له ومثبت . ولابن خلدون فصل طويل فى المقدمة فى الحديث عنه . فأما الكيمياء فى معناها الحديث فهى صحيحة وهى غير الكيمياء القديمة . هذا ، وقد سقط فى ا : (الكيمياء) وجعل مكانها (الفلاحة) . وسقط فيها (السادس والعشرون)

المقصد الحادى والثلاثون : فى علم المناظرة[1] .

المقصد الثانى والثلاثون : فى علم المَرَايا[2] المُحْرِقة .

المقصد الثالث والثلاثون : فى علم مراكز[3] الأَثقال .

المقصد الرابع والثلاثون : فى علم البِنكانات[4] .

المقصد الخامس والثلاثون : فى علم الآلات الحربيَّة .

المقصد السادس والثلاثون : فى علم الآلات[5] الروحانيَّة .

المقصد السابع والثلاثون : فى علم الزيجات والتقاويم .

المقصد الثامن والثلاثون : فى علم المواقيت .

المقصد التاسع والثلاثون : فى علم كيفيَّة الأَرصاد .

المقصـــــد الأَربعون : فى علم سطح الكُرَة .

---

(١) كذا . والظاهر أنها المناظر . وفى كشف الظنون أنه فرع من علم الهندسة . ويعبر عنه فى الاصطلاح بعلم الضوء . فأما علم المناظرة فيدخل فى علم الجدل . وقد سبق

(٢) جمع المرآة . وفى كشف الظنون أن هذا العلم يتعرف منه أحـوال الخطوط الشـــعاعية المنعطفة والمنكسرة والمنعكسة ومواقعها وزواياها ومراجعها ، وكيفية عمل المرايا المحرقة بانعكاس اشعة الشمس عنها ونصبها ومحاذاتهـا ، وان منفعته بليغة فى محاصرات المدن والقلاع

(٣) فى كشف الظنون انه علم يتعرف منه كيفية استخراج مركز ثقل الجسم المحمول . وأن منفعته معرفة كيفية معـادلة الأجسام العظيمة بما دونها لتوسط المسافة

(٤) فى ب : « السكانات تصحيف . وعلم البنكانات (ويقـال : البنكامات) هو علـم الساعات . وفى كشف الظنون أنه علم يعرف به كيفية اتخاذ آلات يقدر بها الزمان . واللفظة فارسية معناها زجاج الساعات الرملية .

(٥) هو علم يعين على صـنع آلات غريبـة تستروح اليهـا النفوس . ويـذكر فى كشف الظنون أن هذه الآلات مبنية على ماتقرر من عـدم الخلاء . وذكر من أمثلة هذه الآلات قدح العدل وقدح الجور . والأول اناء اذا امتلأ منه قدر معين يستقر فيه الشراب ، وان زيد عليـه ولو بشىء يسير ينصب الماء بحيث لايبقى منه قطـرة فى الاناء . والثانى اناء يثبت الماء فيه اذا صب فيه بمقدار معين دون الملء ، واذا ملىء به الاناء ، ولايثبت فيما بين المقدارين . ويذكر أنه متصـل بعلوم الطبيعة والهندسة .

المقصد الحادى والأربعون : فى علم العَدَد[١] .

المقصد الثانى والأربعون : فى علم الجبر والمقابلة .

المقصد الثالث والأربعون : فى علم حساب الخَطأَين[٢] .

المقصد الرابع والأربعون : فى علم الموسيقَى .

المقصد الخامس والأربعون : فى علم حساب التَخْت[٣] والميل .

المقصد السادس والأربعون : فى علم حساب الدَّور[٤] والوَصايا .

المقصد السابع والأربعون : فى علم[٥] الدرهم والدينار .

المقصد الثامن والأربعون : فى علم السِّياسة .

المقصد التاسع والأربعون : فى علم تدبير المنزل .

المقصد الخمسون : فى علم الحساب[٦] المفتوح .

المقصد الحادى والخمسون : فى علم الأزمنة والأمكنة .

---

(١) هو علم الحساب . وفيه فروع كثيرة .

(٢) فى ب : « الخزائن » . وعلم الخطاين من فروع الجبر والمقابلة ، وفى كشف الظنون أنه علم يتعرف منه استخراج المجهولات العددية اذا أمكن صيرورتها أربعة أعداد متناسبة ، وانما سمى به لأنه يفرض المطلوب شيئا ويختبر فان وافق فذاك والا حفظ ذلك الخطأ وفرض المطلوب شيئا آخر ، ويختبر فان وافق فذاك والا حفظ الخطأ الثانى ويستخرج المطلوب منهما .

(٣) فى ا ، ب : «البحث والمثل» ، تصحيف . وعلم التخت والميل ـ ويقال : التخت والتراب كما فى كشف الظنون ـ علم الأرقام العددية كالأرقام الهندية والافرنجية ، فهو من فروع علم الحساب

(٤) هو ـ كما فى كشف الظنون ـ علم يتعرف منه مقدار مايوصى به اذا تعلق بدور فى بادى النظر . مثاله : رجل وهب لعتيقه فى مرض موته مائة درهم ولا مال له غيرهما ، فقبضها ومات قبل سيده وخلف بنتا والسيد المذكور ، ثم مات السيد . فظاهر المسألة أن الهبة تمضى من المائة فى ثلثها ، فاذا مات المعتق رجع الى السيد نصف الجائز بالهبة فيزداد مال المعتق ، فيزداد مال السيد وهلم جرا . وبهذا العلم يتعين مقدار الجائز بالهبه .

(٥) هو علم يتعرف منه استخراج المجهولات العددية التى تزيد عدتها على المعادلات الجبرية . ولهذه الزيادة لقبوا تلك المجهولات بالدرهم والدينار والفلس . انظر كشف الظنون .

(٦) لم اقف على بيان لهذا الضرب من الحساب . وفى كشف الظنون من فنون الحساب حساب الهواء وعرف بما يرادف الحساب العقلى فى عصرنا ، ويبدو انه الحساب المفتوح .

المقصد الثانى والخمسون : فى علم المنطق .

وكان مقتضى الترتيب ذكره مع العلوم الآلية ، وإنما أخَّرناه لاختلاف العلماء .

فمن قائل (بحرمة[1] الاشتغال به ، ومن قائل) بإباحته ، ومن قائل بوجوبه ، لكونه آلة تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ .

المقصد[2] الثالث والخمسون : فى علم الحشائش والنباتات ومنافعها .

المقصد الرابع والخمسون : فى علم الحروف[3] وخواصها .

المقصد الخامس والخمسون: فى علم قوانين الكتابة .

المقصد السادس والخمسون : فى علم[4]

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ا

(٢) كذا فى ب . وفى ا جعل هذا المقصد فىعلم الحروف وخواصها ، وسقط المقصد الرابع والخمسون

(٣) فى كشف الظنون انه علم يبحث عن خواص الحروف الهجائية ،ويستخدم فى الأقسام والعزائم ومايينتج عنها .

(٤) كذا فى ب . وسقط فى ا .

بسم الله الرحمن الرحيم [1]

اعلم أنه لا شيء أشنع ولا أقبح بالإنسان ، مع ما كرّمه الله وفضّله به : من الاستعدادات[2](و) [3] القابليّة لقبول الآداب ، وتعلّم العلوم والصّنائع ، من أن يغفُل عن نفسه ويُهملها ، حتّى تبقى عارية من الفضائل . كيف وهو يشاهد أنّ الدّوابّ والكلاب والجوارح المعلَّمة ترتفع أقدارها ، ويُتغالى فى أثمانها .

و (كفى فى[4] العلم) شرفاً وفخرًا أنّ الله عزّ شأْنه وَصَف به نفسه ، ومنح[5] به أنبياءه ، وخصّ به أولياءه ، وجعله وسيلة إلى الحياة الأَبديّة ، والفوز بالسّعادة السّرمديّة ، وجعل العلماءَ قُرَناءَ الملائكة المقرَّبين فى الإقرار بربوبيّته ، والاختصاص بمعرفته ، وجعلهم وَرَثة أنبيائه .

فالعلم أَشرف ما وُرِث عن أَشرف موروث . وكفاه فضلا ، وحَسْبه نُبْلا قولُه تعالى : (الله[6] الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهنّ يتنزَّل الأمر بينهنّ

---

(١) لم تثبت البسملة فى ب .

(٢) ا : « الاستعداد »

(٣) زيادة اقتضاها السياق

(٤) كذا . والمعروف : « كفى بالعلم أو كفى العلم » .

(٥) كذا فى ا ، ب . وقد يكون الأصل :« مدح »

(٦) من الآية ١٢ سورة الطلاق

لتعلموا) فجعل العلم غاية الجميع . وبيّن تعالى بقوله (ذلك لمن[1] خشى ربّه) ، وقوله تعالى : (إنّما يخشى[2] اللهَ من عباده العلماءُ) أنّه ليس للجِنَان ، ومنازل الرّضوان ، أهلٌ إلا العالِمون[3] ، وأمر أعلم الخَلْق وأكملَهم ، وأعرف الأنبياء وأفضلهم ، بطلب الزيادة من العلم فى قوله (وقل[4] ربّ زدنى علمًا) وعن النبيّ صلّى الله عليه وسلّم (طلب العلم[5] فريضة على كلّ مسلم ومسلمة) . والأحاديث والآثار فى فضل العلم وأهله كثير[6] جدًّا . وقد أفردنا[7] فى مصنّف، وأوردنا أيضا فى شرح صحيح البخارى ما فيه كفاية إن شاء الله تعالى .

وفى الجملة فالعلم كلّ أحد يؤثره ويحبّه ، والجهل كلّ أحد يكرهه ويَنْفِر[8] منه . وكأن الإنسان (إنسان[9]) بالقوّة مالم يعلم ويجهل[10] جهلًا مركّبًا ، فإذا حصل له العلم صار إنسانًا بالفعل عارفًا بربّه ، أهلًا لجِواره وقُرْبه . وإذا جهل جهلًا مركّبا صار حيواناً، بل الحيوان خير منه . قال تعالى (أم[11] تحسَبُ أنّ أكثرهم يسمعون أو هم يعقلون إن هم إلّا كالأنْعم بل هم أضلُّ سبيلًا) خُزّان المال ماتوا وهم أحياء ، والعلماء باقون مابقى

---

(١) من الآية ٨ سورة البينة — (٢) من الآية ٢٨ سورة فاطر

(٣) سقط الواو فى ب — (٤) من الآية ١١٤ سورة طه

(٥) هذا الحديث رواه ابن ماجه . وفيه اختلاف كثير فى صحته ، وانظر تنزيه الشريعة لابن عراق ١/٢٥٨

(٦) كذا . أى أمر كثير . وقال يونس يقال نساء كثير . انظر المصباح .

(٧) كذا . وكان الأصل : « أفردناها »

(٨) فى ا : « ينفرد » خطأ من الناسخ — (٩) سقط فى ا .

(١٠) كان فى ا « لايجهل » فضرب على (لا)وفى ب : « لايجهل »

(١١) الآية ٤٤ سورة الفرقان

الدّهر . وإن ماتوا فأعيانهم مفقودة ، وأمثالهم فى القلوب موجودة . وإذا مات العالِم انثلم بموته ثُلْمة فى الإسلام .

واعلم أنّه تَبَيَّن فى علم الأَخلاق أنّ الفضائل الإنسانية التى هى الأُمّهات أربع[١] . وهى العلم ، والشجاعة ، والعفّة ، والعدل . وما عدا هذه فهى فروع عليها أو تضاف إليها . فالعلم فضيلة النَّفس ([٢]الناطقة . والشجاعة فضيلة النَّفس الغضبيَّة . والعفَّة فضيلة النَّفس) الشَّهْوانيَّة . والعدل فضيلة عامَّة فى الجميع .

ولا شكَّ أَن النفس الناطقة أشرف هذه النفوس ، ففضيلتها أَشرف هذه الفضائل أَيضا ، لأَن تلك لا توجد كاملة إلّا بالعلم ، والعلم يتمُّ ويوجد كاملًا بدونها . فهو مستغنٍ عنها ، وهى مفتقِرة إليه ، فيكون أَشرف . وأيضا أَنَّ هذه الفضائل الثلاث قد توجد لبعض الحيوانات العَجماوات ، والعلم يختصّ بالإنسان ، ويشاركه فيه الملائكة . ومنفعة العلم باقية خالدة أبدا .

وقد صحَّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا[٣] مات ابن آدم انقطع عنه[٤] عمله إلّا من ثلاث : صدقةٍ جارية ، أَو ولد صالح يدعو له ، أَو علم يُنتفع به) .

---

(١) فى ب : « الأربع »

(٢) سقط مابين القوسين فى ب

(٣) روى هذا الحديث فى الجامع الصغير ورمزله بالرمز (خدم) أى رواه البخارى فى الأدب المفرد ومسلم فى صحيحه

(٤) سقط فى ب

والعلم[1] مع اشتراكها فى الشرف يتفاوت فيه . فمنه ما هو بحسب الموضوع ؛ كعلم الطب ؛ فإن موضوعه بدن الإنسان ؛ ولا خفاء بشرفه .

ومنه ماهو بحسب الغاية ؛ كعلم الأخلاق ؛ فإنَّ غايته معرفة الفضائل الإنسانية ، ونعمت الفضيلة .

ومنها[2] ما هو بحسب الحاجة (إليه[3]) كعلم الفقه ؛ فإنَّ الحاجة ماسَّة إليه .

ومنه ما هو بحسب وَثَاقة الحُجَج . فالعلوم[4] الرياضية ؛ فإنها برهانيَّة يقينية .

ومن العلوم ما يَقْوَى شرفُه باجتماع هذه الاعتبارات فيه أو أكثرها . فالعلم[4] الإلَهىّ المستفاد من كلام الله تعالى بالوحى الجلىِّ والخفىّ ؛ فإن موضوعه شريف ، وغايته فاضلة ، والحاجة إليه عظيمة .

واعلم أنه لاشئ من العلوم – من حيث هو علم – بضارٍّ ، بل نافع . ولا شئ من الجهل – من حيث هو جهل – بنافع ، بل ضارّ ؛ لأنَّا سنبيِّن عند ذكر كلِّ علم منفعة[5] : إمَّا فى أمر المعاد أو المعاش .

إنَّما تُوهِّم فى بعض العلوم[6] أنه ضار أو غير نافع ؛ لعدم اعتبار الشروط

---

(1) كذا . وكأن الأصل : « العلوم » لقوله :« اشتراكها » . وعلى ذلك قوله . « يتفاوت » هى : تتفاوت » . غير ان قوله : « فمنه ما هو بحسب الموضوع » يؤيد « العلم » . وقد يكون الضمير فى « فمنه » عائدا على الشرف

(2) كذا . أى من العلوم . وقد غير الأسلوب

(3) سقط فى ب

(4) كذا . والفاءفاء الفصيحة ، أى اذا اردت البيان فهى العلوم .

(5) كذا . والأسوغ : « منفعته » (6) ب : « العلم »

التى تجب مراعاتها فى العلم والعلماء . فإن لكل علم حَدًّا لايتجاوزه ، ولكل عالِم ناموساً لا يُخِلّ به .

فمن الوجوه المغلِّطَة[1] أن يُظَنَّ فى العلم فوق غايته ؛ كما يُظَنّ بالطبّ أَنه يُبرئ جميع الأَمراض ؛ وليس كذلك ، فإن كثيرا من الأَمراض لايبرأ بالمعالجة .

ومنها أَن يُظنَّ بالعلم فوق مرتبته فى الشرف ؛ كما يُظَنّ بالفقه أنه أَشرف العلوم على الإطلاق ؛ وليس كذلك ؛ فإنَّ التوحيد والعلم الإلٰهى أَشرف منه قطعاً .

ومنها أن يُقصد بالعلم غيرُ غايته ؛ كمن يتعلَّم علماً للمال والجاه ؛ فإن العلوم ليس الغرض منها الاكتساب ، بل الغرض منها الاطِّلاع على الحقائق ، وتهذيب الخلائق . على أَنَّه مَن تعلَّم علمًا للاحتراف لا يكون عالما ، بل يكون شبيها بالعلماء .

ولقد كوشف علماء ما وراء[2] النهر بهذا العلم وفظِعوا[3] به ، لمّا بلغهم بناءُ المدارس ببغداد ، وأَصفهان ، وشيراز ، أَقاموا[4] مأْتم (العلم[5] وقالوا : كان) العلم يشتغل به أَرباب الهمم العليّة ، والأَنفس الزكيّة ، الذين كانوا يقصدون العلم لشرفه ، ولتحصيل الكمال به ، فيصيرون علماء ينتفع

---

(١) كذا فى ب . وفى ا : « المغلطة » تصحيف

(٢) ما وراء النهر هى البلاد التى تقع وراء نهر جيحون بخراسان (معجم البلدان)

(٣) فى ا ، ب : «يطفوا» والظاهر ما أثبت، اى استنكروه . يقال : فظع بالأمر اذا هاله وغلبه وفى كشف الظنون ١/١٥ (طبعة بولاق) : « نطقوا »

(٤) ب : « قاموا » وقوله : « مأتم » فى ا ، ب « قائم » والتصحيح من كشف الظنون فى الموطن السابق

(٥) سقط مابين القوسين فى ا



بهم ، وبعلمهم وإذا صار عليه أجرة تدانى[1] إليه الأخسّاء والكسالى ، فيكون ذلك سببًا لارتفاعه .

ومن ههنا هُجِرت علوم الحكمة ، وإن كانت شريفة لذاتها ؛ قال الله تعالى « ومَن[2] يُؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا » وفى الحديث (كلمة[3] الحكمة ضالّة كلّ حكيم) وَفى لفظٍ (ضالّة المؤمنين ، فاطلب ضالّتك ولو فى أهل الشرك) أى المؤمن يلتقطها حيث وجدها ؛ لاستحقاقه إياها . وفى بعض الآثار (من عرف بالحِكْمة لاحظته العيون بالوقار) .

ومن الأمور الموجِبة للغلط أن يُمتَهَن العلم بابتذاله إلى غير أهله ؛ كما اتّفق فى علم الطبّ ؛ فإنه كان فى الزّمن القديم حكمة موروثة عن النبوّة ، فهُزِل حتّى تعاطاه بعضُ سَفلة اليهود ، فلم يتشرفوا (به)[4] بل رَذُل بهم .

وقد قال أفلاطون : إن الفضيلة تستحيل رذيلة فى النّفس الرَّذْلة ؛ كما يستحيل الغِذاء الصَّالح فى البدن السَّقيم إلى الفساد . والأَصل فى هذا كلمة النبوَّة القديمةُ (لا تُؤْتوا الحكمة غير أهلها فتظلموها . ولا تمنعوها أَهلها فتظلموهم) .

ومن هذا القبيل الحال فى علم أحكام النجوم ؛ فإنه ماكان يتعاطاه إلاّ العلماء ، تُشير[5] به للملوك ونحوهم ، فرذُل حتّى صار لا يتعاطاه

---

(1) ب : « تدالى » وهو محرف عن «تدلى» (2) من الآية ٢٦٩ سورة البقرة .
(3) سقط فى ب (4) سقط فى ا
(5) سقط فى ا

إلاَّ جاهل ممخرق[١] يروِّج أكاذيبه بسحت لا يسمن ولا يغنى من جوع .

ومن الوجوه المتعيّنة[٢] أن يكون العلم عزيز المنال[٣] رفيع المَرْقَى ، قلَّما يتحصّل غايته ، فيتعاطاه من ليس من أكْفائه ؛ لينال بتمويهه عَرَضاً[٤] دنيئا ؛ كما اتَّفق فى علم الكيمياء ، والسيمياء ، والسحر ، والطِلَّسمات . وإنى لأعجب ممَّن يقبل دعوى مَنْ يدَّعى علماً من هذه العلوم لدينه ؛ فإنَّ الفطرة السَّليمة قاضية بأَن مَن يطلع على ذَرَّة من أَسرار هذه العلوم يكتمها عن والده وولده ؛ فما الدَّاعى لإظهارها ، وكشفها ! أَو الباعثُ (عن)[٥] (إيداعها)[٦] ونشرها ! فلتعتبر هذه الأمور وأَمثالها .

---

(١) فى ب : « مخرف » . والممخرق وصف من المخرقة وهى اللعب والمزاح مأخـــوذة من المخراق وهو المنديل يلعب به · وهى مولدة ·أنظر شفاء الغليل

(٢) كذا فى ا · ومافى ب أقرب الى « المتغنية» وكان الأصل : «المعنية » أى الموقعة فى العناء والمشقة

(٣) ا : « المثال »

(٤) فى ا : « غرضا »

(٥) كذا · والمعهود : « على »

(٦) كذا فى ا : ومافى ب أقرب الى « ابداعها» وكان الأصل : « اذاعتها »

الفصـــل الأولـــــ

فى شروط التعلم والتعليم

وهى اثنا عشر شرطاً :ـ

الأَول : أن يكون الغرض إنما هو تحقيق ذلك العلم فى نفسه إن كان مقصودًا لذاته ، أَو التوسّلُ به الى ماوُضع له إن كان وسيلة إلى غيره ، دون المال والجاه والمبالغة والمكاثرة ؛ بل يكون الغرض تلك الغاية وثوابَ الله عزَّ وجلَّ . فكثيرٌ مَن نظر فى علم لِغرض ، فلم يحصِّل ذلك العلم ولا ذلك الغرض ، ولمَّا لزم الإمامُ أَبو حامد الغزالىُّ الخلوة أَربعين يوماً رجاء لظهور ينابيع الحكمة من قلبه عملا بما بلغه من الخبر النَّبوىِّ (مَنْ أَخلص لله أَربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) ولم ير ذلك ، تعجب من حاله فرأى فى منامه أنه قيل (له[1]) : إنك لم تُخلص لله إنَّما أَخلصت لطلب الحكمة .

الثـانى : أَن يقصد العلم الَّذى تقبله نفسه ، ويميل إليه طِباعه ، ولا يتكلَّف غيره ؛ فليس كلُّ الناس يصلحون لتعلّم العلم ، (ولا[1] كل صالح لتعلُّم العلم) يصلح لتعلُّم جميع العلوم . وكلٌّ ميسَّر لما خُلِق له .

---

(١) سقط مابين القوسين فى ١ .

الثالث: أَن يعلم أَوّلاً مَرْتبة العلم الذى أزمع عليه، وما غايته ، والمقصود منه ؛ ليكون على بيِّنةٍ من أمره .

الرابع : أَن يأْتى على ذلك مستوعِباً لمسائله من مبادئه إلى غايته ، سالكاً فيه الطَّريق الأَلْيق به ، من تصور وتفهُّم واستثبات بالحُجَج .

الخامس : أَن يقصد فيه الكتب المنتقاة [1] المختارة ؛ فإِن الكتب المصنَّفة على قسمين : علوم وغير علوم .

وهذه ـ أَعنى الثانية ـ إِمَّا أَوصاف حسنة ، وأَمثال سائرة ، قيَّدَتْها [2] التقفِية والوزن ؛ وهى دواوين الشعراء ـ وهى طبقات ـ وإِمَّا عارية عن هذا القيد ؛ وهى التواريخ وأَخبار الماضين وحوادث الحِدْثان ، فيما تقدَّم من الأَزمان .

وأَمَّا كتب العلوم فإِنها لا تحصى كثرة [3] ؛ لكثرة العلوم وتفنُّنها ، واختلاف أَغراض العلماء فى الوضع والتأْليف . ولكن تنحصر من جهة المقدار فى ثلاثة أَصناف :

مختصرة لفظُها أَوجزُ من معناها . وهذه تُجعل تَذكِرة لرءوس المسائل ينتفِع بها المنتهِى للاستحضار؛ وربَّما أَفادت بعض المبتدئين من الأَذكياء [4] الشُّهماء [5] ؛ لسرعة هجومهم على المعانى من العبارات الدقيقة .

ومبسوطة تقابل المختصرة ؛ وينتفع بها للمطالعة .

(١) فى ا ، ب : « المنقية » ويبدو أنه محرف عما أثبت

(٢) فى ا ، ب : « قيد بها » والأظهر ماأثبت وفى كشف الظنون فى المقدمة (الباب الثالث فى المؤلفين) : « واما أوصاف وأمثال ونحوها قيدها النظم »

(٣) فى ا : « كثيرة » (٤) ا ، ب : « الأزكياء »

(٥) أنظر التعليق على الخطبة



ومتوسِّطة لفظها بإزاء معناها ؛ ونفعها عامّ .

وسنذكر من هذه الأَقسام عند كلّ علم ماهو مشهور ومعتبَر عند أَهله من ذلك .

والمصنِّفون المعتبرة تصانيفهم فريقان :

الأَول : من له فى العلم ملكة تامَّة، ودرْبة[1] كافية ، وتجارب وثيقة ، وحدْس ثاقب صائب ، واستحضار قريب ، وتصانيفهم عن قوَّة تبصرة ، ونفاذ[2] فِكر ، وسَدَاد رأى ، تَجمع الى تحرير المعانى وتهذيب الأَلفاظ . وهذه[3] لايستغنى عنها أَحد من العلماء ؛ فإن نتائج الأَفكار لاتقف عند حَدّ ، بل لِكلّ[4] عالم ومتعلِّم منها حظّ . وهؤلاء أَحسنوا إلى الناس ، كما أَحسن الله إليهم ، زكاة لعلومهم ، وإبقاءً للذِّكر[5] الجميل فى الدُّنيا ، والأَجر الجزيل فى الأُخرى .

الثانى : مَن له ذهن ثاقب ، وعبارة طَلْقة ، ووقعت إليه كتب جيِّدة جَمة الفوائد ، لكنها غير رائقة فى التأْليف ، والنّظم ، فاستخرج دُررها (وأَحسن)[6] نضْدها ونظمها ، وهذه[3] ينتفع بها المبتدئون ، والمتوسطون . وهؤلاء مشكورون على ذلك محمودون

الشرط السادس : أن يقرأَ على شيخ مرشِد أَمين ناصح ، ولا يستبِدّ طالب بنفسه ؛ اتكالا على ذهنه ، والعلم فى الصّدور لا فى السطور . وهذا

---

(١) ا ، ب : « دربة » من الدراية ، والأقرب ماأثبت

(٢) ب : « دقائق »

(٣) ا ، ب : « هذا »

(٤) ا : « بكل »

(٥) ب : « لذكرهم »

(٦) سقط مابين القوسين فى ب

أبو علي[١] بن سينا – مع ثقابة[٢] ذهنه ، وما كان عليه من الذكاء[٣] المفرط والحذق البالغ – لما اتَّكل على نفسه ، وثوقاً بذهنه ، لم يسلم من التصحيفات .

ومن شأن الأُستاذ الكامل أن يرتِّب الطالب الترتيب الخاصّ بذلك العلم ، ويؤدبه بآدابه ، وأن يقصد إفهام المبتدىء تصوّر المسائل ، وأَحكامها فقط ، وأَن يُثبتها بالأَدلَّة إن كان العلم مما يحتجُّ إليه[٤] عند من يستحضر المقدمات . وأما إيراد الشبه إن كانت ، وحَلُّها ، فإلى المتوسِّطين المحقِّقين .

الشرط السَّابع : أَن يذاكر به الأَقران والنُّظراء ؛ طلباً للتحقيق والمعاونة ، لا المغالبة والمكابرة ، بل لغرض[٥] الاستفادة (والإفادة[٦]) .

الشرط الثامن : أَنه إذا حَصَّل علماً ما ، وصار أَمانة في عنقه ، لا يُضيعه بإهماله وكتمانه عن مستحقِّيه ؛ فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (مَنْ[٧] عَلِم علماً نافعاً وكتمه أَلجمه الله يوم القيامة بلجام من نار) ، وأَلَّا يُهينَه بإدلائه الى غير مستحقِّه ؛ فقد ورد في كلام النبوَّة الاولى (لا[٨] تعلِّقوا

---

(١) هو الرئيس الحسين بن عبد الله بن سينا أشهر فلاسفة الاسلاميين ، ويتحدث عن نفسه : « ثم أخذت أقرأ الكتب على نفسي » القفطي ٢٦٩ . ويبدو أن تصحيفاته في كتابه « لسان العرب » الذي ألفه في اللغة ، وقال القفطي ٢٧٦ : ان هذا الكتاب بقي مسودة ولم يهتد أحد الى ترتيبه

(٢) ا ، ب : « ثقافة » ويبدو أنه محرف عما أثبت .

(٣) ا ، ب : « الزكاء »

(٤) كذا . وكأن الأصل : « له »

(٥) ا ، ب : « الغرض »

(٦) سقط مابين القوسين في ا

(٧) جاء في الجامع الصغير بلفظ : « من كتم علما عن أهله الجم يوم القيامة بلجام من نار » ورمز له بالرمز (عد) أي رواه ابن عدي في الكامل الذي ألفه في معرفة الضعفاء ، ومقتضى هذا أنه ضعيف .

(٨) ورد الحديث في الجامع الصغير بلفظ (لا تطرحوا الدر في أفواه الكلاب) . وهو حديث ضعيف .

الدُّرر فى أعناق الخنازير) أى لا تؤتوا العلم غير أهلها[1] ، وأن يُثبت فى الكتب لمن يأتى بعده ما عَثَر عليه بفكره[2] ، واستنبطه[3] بممارسته وتجاربه ، مما لم يُسبق اليه ، كما[4] فعله مَن قبله ، فمواهب الله لا تقف عند حدٍّ ، وألاَّ يسئ الظَّن بالعلم وأهله ، ففعله ممَّا لا يليق بالعلماء .

الشرط التاسع : ألاَّ يعتقد فى علم أنَّه حَصَل منه على مقدار لا تمكن الزِّيادة عليه ، فذلك جهل يوجب الحرمان ـ نَعوذ بالله منه ـ فقد قال سيِّد العلماء وخاتم الأَنبياء : (لا بورك[5] لى فى صبيحة لا أزداد فيها علما) .

الشرط العاشر : أن يعلم أَن لكلِّ علم حدًّا لا يتعدَّاه ، فلا يتجاوز ذلك الحدّ ، كما يقصد إقامة البراهين على علم النحو ، ولا يقصر بنفسه عن حدِّه ، فلا يقنع بالجَدَل فى الهيئة .

الشرط الحادى عشر : ألاَّ يُدخل علمًا فى علم ، لا فى تعليم ولا فى مناظرة ؛ فإن ذلك مشوّش . وكثيراً ما خلَّط الأَفاضل بهذا السبب ؛ كجالينوس[6] وغيره .

الشرط الثانى عشر : أن يراعى حَقّ أُستاذ التعليم ؛ فإنَّه أَب[7] . سئل الإسكندر عن تعظيمه معلِّمه أكثر من تعظيمه والده ، فقال : هذا أَخرجنى

---

(١) كذا فى ا ، ب : والمناسب : « أهله » (٢) ا ، ب : « تفكره » والمناسب ماأثبت
(٣) ب : « استنبط » (٤) ا : « بما »
(٥) فى تنزيه الشريعة لابن عراق وردالحديث بلفظ : « اذا أتى على يوم لاأزداد فيه علما فلا بورك لى فى طلوع شمس ذلك اليوم » وذكرأن الحافظ العراقى فى تخريج أحاديث الاحياء اقتصر على تضعيفه أى لم يعده فى الموضوعات
(٦) هو طبيب يونانى اشتهر بالتشريح ، وكانت وفاته سنة ٢٠١ م كما فى لاروس . وله ترجمة واسعة فى القفطى
(٧) ا : « أدب »



إلى العناء والفناء ، ومعلِّمى دلَّنى على دار الهناء والبقاء . والرَّفيق فى التعلُّم أخ ، والتلميذ ولد ، ولكلٍّ حقٌّ يجب القيام به .

واعلم أن على كل خير مانعا . فعلى العلم موانع ، وعن الاشتغال به عوائق .

منها الوثوق بالزَّمان المتَّصل ، وانفساح الأَبد فى ذلك . [أ] وَلا يعلم الإنسان أَنه إن[1] انتهز الفرصة ، وإلاَّ فاتت : وليس لفواتها قضاءُ البتَّة . فإن أَسباب الدُّنيا تكاد تزيد على الخُطَّاب من ضروريات وغيرها ، وكلّها شواغل ، والأُمور التى بمجموعها يتم التحصيل إنما تقع على سبيل الحثّ ، وإذا تولَّت فهيهات عَوْدُ مثلها .

ومنها الوثوق بالذكاء[2] ، وأَنَّه سيحصِّل الكثير من العلم فى القليل من الزمان متى شاء ، فيحرمه الشواغلُ والموانع . وكثير من الأَذكياء[3] فاتهم العلم بهذا السبب .

ومنها الانتقال من علم الى علم آخر قبل أَن يحصّل منه قدرا يُعتَدّ به ، أَو من كتاب الى كتاب قبل خَتمه . فذلك هدم لما بنى (ويعزّ مثلُه[4]) .

(ومنها[5]) طلب المال والجاه ، أَو الركون الى اللذَّات البهيمية [6] والعلم أَعزُّ أن يُنال مع غيره ، أَو على سبيل التبعيَّة . بل إذا أَعْطَيت العلم كلّك أَعطاك العلمُ بعضه .

---

(١) سقط فى ب . وجواب الشرط محذوف،أى ان انتهز الفرصة أدرك مقصوده

(٢) ا ، ب : « بالزكاء » (٣) ا ، ب : « الأولياء » والمناسب ماأثبت

(٤) كذا فى ا ، ب : والعبارة نابية هنا . وكأن أصلها (ونقض له) .

(٥) سقط مابين القوسين فى ب (٦) ا ، ب : « البهيمة »

ومنها ضيق الحال ، وعدم المعونة على الاشتغال .

ومنها إقبال الدُّنيا ، وتقلُّد الأَعمال ، وولاية المناصب ، وهذا من أَعظم الموانع .

ثم اعلم أَنَّ للعلم عَرْفاً يَنُمُّ على صاحبه ، ونورًا يُرشد إليه ، وضياء يشرق عليه ؛ فحامل المسك لا تخفى روائحه : معظَّم عند النفوس الخيِّرة ، محبَّب الى العقلاء ، وجيه عند ذوى[1] الوجوه ، تتلقَّى القلوبُ أَقواله وأَفعاله بالقبول . ومن لم يظهر عليه أَمارات علمه فهو ذو بطانة[2]، لا صاحب إخلاص

القول فى حصـــر العلوم :

كل علم فإِمّا أَن يكون مقصودًا لذاته أَو لا .

والأَوَّل العلوم الحِكْميّة الإِلٰهيّة . والمراد بالحكمة[3] ههنا استكمال النَّفس الناطقة قوَّتيْها : النظريّة ، والعلميّة بحسب الطَّاقة الإِنسانيّة . والأَوَّل يكون بحصول الاعتقادات اليقينيّة فى معرفة الموجودات وأَحوالها . والثانى يكون بتزكية النفس باقتنائها الفضائل ، واجتنابها الرَّذائل .

وأَمَّا الثانى – وَهو ما لا يكون مقصودًا لذاته ، بل يكون آلة لغيره فإِمَّا للمعانى – وَهو علم المنطق – وإِمَّا لما يتوصَّل به إلى المعانى ، وهو اللفظ والخَطّ : وهو علم الأَدب .

والعلوم الحِكْميّة النظريَّة تنقسم الى أَعلى – وهو علم الإِلٰهىّ – وأَدنى – وَهو علم الطَّبيعىّ – وأَوسط وهو العلم الرياضىّ .

---

(١) ب : « أولى »

(٢) كذا . وقد يكون : « بطالة » .

(٣) ا ، ب : « بالحكمية »

ومن المعلوم أن إرسال الرُّسل عليهم السَّلام إنما هو لُطْف من الله تعالى بخَلْقه ، ورحمة لهم ، ليتمّ لهم معاشُهم ، ويتبيَّن لهم حالُ مَعادهم . فتشتمل الشريعة ضرورةً على المعتقَدات الصَّحيحة الَّتى يَجب التصديق بها ، والعباداتِ المقرِّبة الى الله – عزَّ شأْنه (ممَّا يجب[1] القيام به ، والمواظبة عليه . والأَمر بالفضائل والنهى – عن الرذائل[2] – مما يجب[1]) قبوله ، فينتظم من ذلك ثمانية علوم شرعيَّة : علم تفسير الكتاب المنزل على النبي المرسل ، علم القرآن[3] ، علم رواية الحديث ، علم دراية الحديث ؛ علم أَصول الدِّين ، علم أَصول الفقه ، علم الجَدَل ، علم الفقه .

المقصد الاول

فى لطائف تفسير القرآن العظيم

اعلم أَنا رتَّبنا هذا المقصد الشريف على أَغرب أُسلوب . وقدّمنا أَمامه مقدَّمات ومواقف :

أَمَّا المقدمات ففى ذكر فضل القرآن ، (ووجهِ[4] إعجازه وعَدّ أَسمائه ، وما لا بدَّ للمفسرين من معرفته : من ترتيب نزول سور القرآن) واختلاف أَحوال آياته ؛ وفى[5] مواضع نزوله ، وفى وجوه مخاطباته ، وشىء من بيان الناسخ والمنسوخ ، وأَحكامه ، ومقاصده ، من ابتداءِ القرآن إلى انتهائه .
وأَذكر فى كلّ سورة على حِدة سبعة[6] أَشياءَ : موضع النّزول ، وعدد

(١) مابين القوسين ساقط فى ا .
(٢) فى ب : بالرذائل
(٣) ب : « القراءة »
(٤) سقط مابين القوسين فى ب
(٥) سقط فى ا .
(٦) ب : « تسعة »

الآيات ، والحروف ، والكلمات . وأذكر الآيات التى اختلَف فيها القُرّاءُ ، ومجموعَ فواصل آيات السّورة ، وما كان للسّورة من اسم ، أَو اسمين فصاعدًا ، واشتقاقه ، ومقصود السورة ، وما هى متضمِّنة له ، وآيات النّاسخ والمنسوخ منها ، (والمتشابه[1] منها) ، وبيان فضل السُّورة ممّا ورد فيها من الأَحاديث .

ثم أَذكر موقِفا[2] يشتمل على تسعة وعشرين بابا ، على عدد حروف الهجاء .

ثم أَذكر فى كل باب من كلمات القرآن ما أَوله حرفُ ذلك الباب . مثاله أَنِّى أَذكر فى أَول باب الأَلفِ الأَلِفَ[3] وأَذكر وجوهه ، ومعانيه ، ثم أُتبعه بكلمات أَخرى مفتتحة بالأَلف . وكذلك فى باب الباءِ ، والتاءِ إلى آخر الحروف . فيحتوى ذلك على جميع كلمات القرآن ، ومعانيها ، على أَتمِّ الوجوه .

وأَختم ذلك[4] بباب الثلاثين ، أَذكر فيه أَسماءَ الأَنبياءِ ومتابعيهم ، من الأَولياءِ ، ثم أَسماءَ أَعدائهم المذكورين فى القرآن ، واشتقاق كل ذلك لغةً ، وما كان له فى القرآن من النظائر . وأَذكر ما يليق به من الأَشعار والأَخبار . وأَختم الكتاب بذكر خاتم النَّبيِّين .

وجعلت أَوَّل كل كلمة بالحُمْرة (بصيرة) اقتباساً من قوله تعالى : (هذا [5] بَصٰئر للناس) وقوله : (قد جاءكم [6] بَصٰئر من ربكم) وقوله : (قل هذه [7] سبيلى أدعوا إلى الله على بصيرة) .

(١) سقط مابين القوسين فى ا
(٢) ب : « موافقا »
(٣) ا : « الف »
(٤) ب : « بذلك »
(٥) الآية ٢٠ سورة الجاثية
(٦) الآية ١٠٤ سورة الأنعام
(٧) الآية ١٠٨ سورة يوسف

الباب الأول

[وفيه طرفان]

[الطرف الأول] فى ذكر المقدّمات والمواقف :

وهذا الباب مشتمل على طَرَفين[1] : الطرَف الأول فى المقدمات وهى ثمانية فصول . والطرف الثانى فى المواقف . وهى تفصيل سُوَر القرآن من أوله إلى آخره ، وذكر[2] ما يليق به : من[3] عدد الآيات ، والحروف ، والكلمات ، والناسخ والمنسوخ ، واسم السّورة ، وموضع نزولها ، وفضل السورة . .

الفصل الأول

فى فضائل القرآن ومناقبه

قال الله تعالى : (ولقد[4] ءاتينك سبعا من المثانى والقرءان العظيم) وقال ([5] بل هو قرءان مجيد) وقال :(وإنّه[6] لكتاب عزيز) وسيأتى تفصيل أسماءِ القرآن بعد هذا .

وأمّا الخبر فأشرف الأحاديث فى ذلك ما صحّ عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه حدَّث[7] عن جبريل عليه السّلام عن الربّ تبارك وتعالى أنه قال ([8] مَن شغله قراءة كتابى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أُعطِى

---

(١) ا : « الطرفين »
(٢) ب : « أذكر »
(٣) سقط فى ب
(٤) الآية ٨ سورة الحجر
(٥) الآية ٢١ سورة البروج
(٦) الآية ٤١ سورة فصلت
(٧) ب : « حديث »
(٨) رواه الترمذى وقال : حديث حسن غريب . انظر الترغيب والترهيب للمنذرى فى مبحث قراءة القرآن .

الشاكرين) وفى رواية (السّائلين) . وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ([١] إن لله أهلين من الناس . فقيل : مَن هم يا رسول الله؟ قال : أهل القرآن . هم أهل الله وخاصّته) وعن ابن عباس يرفعه (أشراف[٢] أمّتي حَمَلةُ القرآن ، وأصحاب الليل) وعنه أيضا يرفعه ([٣]مَن أُعطِى القرآن فظنّ أنّ أَحدًا أُعْطِى أفضلَ ممّا أُعْطى فقد عظَّم ما حقّر الله وحقّر ما عظَّم الله) وقال (من [٤] أوتى القرآن فكأَنما أُدْرجتِ النبوّة بين جنبيه ، إلاَّ أنّه لم يوحَ إليه) وسئل النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل مَن أفضل النّاس ؟ فقال (الحالّ[٥] المرتحل . قيل : ومن الحالّ المرتحل؟ قال : صاحب القرآن كلَّما حلّ ارتحل) أى كلَّما أَتمّ ختْمة استأنف ختمة أخرى .

وعن عليٍّ رضى الله عنه (قال : [٦] ذُكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم الفتنة [٧] . قلنا يا رسول الله : وما المَخْرج منها ؟ قال : كتاب الله . فيه نبأ ما قبلكم ، وفَصْل ما بينكم ، وخَبر ما بعدكم . وهو الفصل ليس بالهَزْل . مَن تركه من جَبَّار [٨] قصمه الله . ومن ابتغى الهُدَى فى غيره

---

(١) رواه النسائى وابن ماجه واحمد . من كتاب تمييز الطيب من الخبيث

(٢) فى ا ، ب : : « أشرف » والتصحيح من الترغيب والترهيب فى فضل قيام الليل والحديث رواه ابن أبى الدنيا والبيهقى ، كما فى الترغيب والترهيب .

(٣) فى الجامع الصغير : « من أعطاه الله حفظ كتابه فظن أن أحدا أعطى افضل مما أعطى فقد غلط اعظم النعم — وفى رواية فقد صغر اعظم النعم — . وفى الشرح أن أسناده ضعيف .

(٤) أخرجه الطبرانى والحاكم وصححه البيهقى فى الشعب ، تنزيه الشريعة ١/٢٩٣

(٥) ذكر هذا الحديث الرامهرمزى فى الأمثال انظر كنز العمال ١/٢٢٦

(٦) الحديث أخرجه الترمذى بسند فيه الحارث الأعور عن على رضى الله عنه ، وفيه كلام ويميل القرطبى الى توثيقه . وانظر تفسير القرطبى ١/٥ وكنز العمال ١/٤٥

(٧) ب : « الغيبة »

(٨) ب : « خيار »

أضلَّه الله ، وهو (حبل [1] الله) المتين . وهو الذكر الحكيم ، وهو الصِّراط المستقيم ، وهو الذى لا يلتبِس له الأَلُسن ، ولا يزيغ به الأَهواءُ ، ولا يَخْلُق عن كثرة الرَّدّ ، ولا يشبع منه العلماءُ ، ولا ينقضى عجائبه . هو الَّذى لم يلبثِ الجنُّ إذْ سمعته [2] أَن قالوا : إنَّا سمعنَا قرآناً عجباً . من قال به [3] صَدَق ، ومن حكم به عدل ، ومن اعتصم به هُدِى إلى صراط مستقيم) وعن ابن مسعود عن النبىِّ صلَّى الله عليه وسلم أَنَّه قال (إن [4] هذا القرآن مَأْدُبةُ الله فى أَرضه ، فتعلَّموا [5] مَأْدبته ما استطعتم . وإن هذا القرآن هو حبل الله ، فهو نوره المبين ، والشِّفاءُ النافع ، عِصْمة لمن تمسك به ، ونجاة من [6] تبعه . (لا يَعْوجُّ فيقوَّم ، ولايزيغ فيُستَعْتَبَ ، ولا ينقضى عجائبه ، ولا يَخْلَقُ عن [7] كثرة الردِّ فاقرءُوه ؛ فإنَّ الله يأْجُركم بكلِّ حرف عشر حسنات . أَمَا إنى لا أَقول : الم عشر [8] ، ولكن أَلف ، ولام ، وميم ثلاثون حسنة) وعن أَبى هريرة أَنَّ النبى صلى الله عليه وسلم قال [9] (فَضْل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خَلْقه) وعن أَبى الدرداءِ يرفع إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم [9] : القرآن أَفضل من كل شىءٍ دون الله . فمن وَقَّر القرآن فقد وقَّر الله ، ومن لم يوقِّر القرآن فقد استخفّ بحرمة الله . حرمة القرآن على الله كحرمة الوالد على ولده) وعن أَبى أُمامة أَنَّ

---

(١) ب : « الحبل » (٢) ا ، ب : « او »

(٣) ا ، ب : « له »

(٤) رواه الحاكم من رواية صالح بن عمر عن ابراهيم الهجرى عن ابى الأحوص عنه وقال : تفرد به صالح بن عمر عنه وهو صحيح – من الترغيب والترهيب فى كتاب قراءة القرآن

(٥) ب : « فتلموا » ويظهر ان الأصل : « فهلموا » وفى الترغيب والترهيب : « فاقبلوا »

(٦) فى الترغيب : « لمن » (٧) فى الترغيب : « من »

(٨) فى الترغيب : « حرف »

(٩) رواه الترمذى وقال : حديث حسن غريب ، من الترغيب والترهيب

النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من[١] قرأ ثُلث القرآن أُوتي ثُلث النبوَّة . ومن قرأ نصف القرآن أُوتي نصف النبوَّة . ومن قرأ ثُلثي القرآن أُوتي ثُلثي النبوَّة . ومن قرأ [القرآن][٢] كلَّه أُوتي النبوّة كلها ، ثم يقال له يوم القيامة : اقرأ وارْقَ بكُلّ آية درجةً حتىَّ يُنجز ما (معه[٣] من) القرآن . ثم يقال له : اقبض فيقبض ، فيقال : هل تدرى ما فى يديك ؟ فإذا فى اليمنى الُخلْد ، وفى[٤] الأخرى النعيم) .

وعن عائشة رضى الله عنها عن النبيِّ صلَّى الله عليه وسلم أَنَّه قال[٥] : حَمَلة القرآن محفوفون برحمة الله ، الملْبَسون نورَ الله ، المعلِّمون كلام الله . فمن عاداهم فقد عادى الله . ومن والاهم فقد والى الله . يقول الله عز وجل : يا حَمَلة كتاب الله تَحَبَّبوا إلى الله بتوقير كتابه يزدكم حُبًّا ، ويحبِّبكم إلى خَلْقه . يُدفع عن مستمع القرآن شرّ الدنيا ، ويدفع عن تالى القرآن بَلْوَى الآخرة . ولَمُستمع آية من كتاب الله خير من ثَبير[٦] ذهباً . ولَتَالى آية من كتاب الله خير مما تحت العرش إلى تُخُوم الأَرض السفلى) وعن أَبى[٧] بُرَيدة

---

(١) ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات ، وقدأخرجه البيهقى فى الشعب · من تنزيه الشريعة ٢٩٢/١

(٢) زيادة من تنزيه الشريعة (٥) فى تنزيه الشريعة : « وعده »

(٤) سقط فى ا

(٣) ورد بعضه فى تنزيه الشريعة فى الموضوعات وورد بعضه عن انس فى القرطبى ٢٦/١

(٦) فى ا ، ب : « تبين » وهو تحريف · وثبير جبل بظاهر مكة · وفى كنز العمال ١٣٢/١ : « من صبير » ويبدو أنه الصواب فقدجاء فى النهاية وذكر أنه اسم جبل فى اليمن · وفى تنزيه الشريعة « خير من كنز الذهب »

(٧) ب: «ابن» وابو بريدة هو عمرو بن سلمة الجرمى ، وأنظر الاصابة رقم ٥٨٥٢ ، وفى تنزيه الشريعة اسناد بعض هذا الحديث الى بريدة ففيه فى ص ٢٩٣ ج١ : « وحديث بريدة أن القرآن يلقى صاحبه يوم القيامة فيعطى الملك بيمينه والخلد بشماله ثم يقال اقرأ واصعد فى درج الجنة وغرفها ، فهو فى صعود ما دام يقرأ هذا وترتيلا أخرجه أحمد والبيهقى بسند صحيح » وبريدة الأسلمى ترجمته فى الاصابة رقم ٦٢٩ · وجاء الحديث باللفظ المذكور هنا فى كنز العمال ١٣٨/١

قال : كنت عند النبىّ صلَّى الله عليه وسلم فسمعته يقول : إنَّ القرآن يَلْقى صاحبه يوم القيامة حين ينشقّ عنه قبُره كالرجل الشاحب[1] ، فيقول له : هل تعرفنى ؟ فيقول : ما أَعرفك . فيقول : أَنا صاحبك القرآنُ الذى أَظمْأْتُك فى الهواجر ، وأَسهرت ليلتك . وإن كل تاجر من وراءِ تجارته ، وإنك اليوم من وراءِ كل تجارة . قال : فيعطى المُلْك بيمينه ، والُخلْد بشِماله ، ويوضع على رأْسه تاجُ الوقار ، ويُكْسَى والداه حُلَّتَين لا يقوم لهما أَهل الدنيا . فيقولان : بِم كُسِينا هذا ؟ فيقال لهما : بـأَخْذ ولدكما القرآن . ثم يقال له : اقرأْ واصعد فى دَرَج الجنَّة وغُرَفها . فهو فى صُعُود ما دام يقرأُ ، هذًّا[2] كان أَو ترتيلا) .

وعن مُعَاذ قال : (كنت[3] فى سفر مع رسول الله صلى عليه وسلم فقلت يا رسول الله حدِّثنا بحديث يُنتفع به ، فقال : إن أَردتم عيش السُّعداء أَو موت الشهداء ، والنجاةَ يوم الحشر ، والظِّلّ يوم الحَرُور ، والهدى يوم الضلالة ، فادرسوا القرآن ؛ فإنَّه كلام الرَّحمن ، وحَرس من الشيطان ، ورُجْحان فى الميزان) وعن عُقْبة بن عامر قال[4] (خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن فى الصُّفَّة ، فقال : أَيّكم يحبُّ أَن يغدو كلَّ يوم إلى بُطْحان أَو العَقيقِ ، فيأْتىَ بناقتين كَوْماوَين زهراوين فى

(١) كذا فى ا · وفى ب : « الصاحب »

(٢) فى ا ، ب : « جيدا » ولا معنى له هنا . والتصحيح من تنزيه الشريعة ، ومن اللآلى المصنوعة ، والهذ فى القراءة الاسراع بهـا . والترتيل : التمكث فيها ·

(٣) الحديث رواه الديلمى عن غضيف بن الحارث · انظر كنز العمال ١/١٣٦

(٤) رواه مسلم وابو داوود واللفظ فى الكتاب لابى داود كما فى الترغيب والترهيب فى كتاب قراءة القرآن · وفى هذا الكتاب بعد الحديث : « بطحان بضم الباء وسكون الطاء : موضع بالمدينة والكوماء بفتح الكاف وسكون الواو بالمد هى الناقة العظيمة السنام » والعقيق كذلك موضع من ضواحى المدينة

غير إثم ولا قطيعة رَحم ؟ قلنا كلّنا يا رسول الله يحبُّ[1] ذلك . قال : لأَن يغدو أحدكم كلَّ يوم إلى المسجد فيتعلَّم آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين ، وثلاثٌ خير له من ثلاث ومِن أَعدادهنَّ من الإبل) وعن عائشة قالت (قال[2] رسول الله صلى الله عليه وسلم : الماهر بالقرآن مع السَّفَرة الكرام البررة . والذى يَتَتَعْتع[3] فيه له أجران) .

وروى عن أَبى ذرّ (أَنَّه جاءَ إلى النبيِّ صلَّى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إنِّى أخاف أَن أَتعلَّم القرآن ولا أَعمل به . فقال صلَّى الله عليه وسلم : (لايعذِّب الله قلباً أَسكنه القرآن) وعن أنس عن النبى صلَّى الله عليه وسلم أَنَّه قال (مَن علَّم آية من كتاب الله كان له أَجرها ماتليت) وعن ابن مسعود أَنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم قال : (مَن أَراد علم الأَوَّلين والآخرين فليتدبَّر القرآن مؤثرًا ؟ فإن فيه علم الأَولين والآخرين ؛ أَلم تسمعوا قوله : ما فرطنا فى الكتاب من شَىْءٍ) عن واثلة بن الأَسْقع أَنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم قال : أُعطيت[4] السَّبع الطِّوال مكان التوراة ، وأُعطيت المائدة مكان الإنجيل وأُعطيت المثانى مكان الزَّبور وفُضِّلت بالمفصَّل) وعن عثمان بن عفَّان أَنَّه قال : (خيركم[5] من

---

(١) ب : « تحب »

(٢) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه ، كما فى الترغيب والترهيب

(٣) فى ا ، ب : « تتبع » والتصحيح من الترغيب والترهيب وماهنا اختصار فيه ففى لفظ مسلم : « والذى يقرأ القرآن ويتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران » والتتعتع فى الكلام : التردد فيه من حصر أو عى ، ويراد هنا التردد لعدم الحفظ

(٤) ورد ببعض اختلاف فى كنز العمال ١٤٣/١ .

(٥) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وغيرهم ، كما فى الترغيب والترهيب .

تعلَّم القرآن وعَلَّمه) قال ابن عبَّاس : افتخرت السماءُ على الأَرض فقالت : أنا أَفضل ، فِيَّ العرش ، والكرسيُّ ، واللَّوح ، والقلم . وفيَّ الجنَّة[1] المأوى وجنَّة عَدْن ، وفيَّ الشمس ، والقمر ، والنجوم . ومنِّي تنزَّلُ أَرزاق الخَلْق . وفيَّ الرَّحمة . فقالت الأَرض وتركتْ أَن تقول : فيَّ الأَنبياء والأَولياءُ وفيَّ بيت الله بل قالت : أَليس تنقلب أَضلاعُ حَمَلة القرآن فى بطنى : فقال الله : صَدَقْتِ يا أَرض . وكان افتخارها على السَّماء أَن قال لها الرَّب صدقتِ . وعن أَبِى موسى الأَشعرىّ عن النبىّ صلى الله عليه وسلم[2] مَثَل الذى (يقرأُ [3] القرآن ويعمل به مثل الأُتْرُجَّة[4] : طعمها طيِّب وريحها طيب ومثلُ الذى) لايقرأُ القرآن ويعمل به مثل التَمْرة : طعمها طيِّب ، ولا ريح لها . ومثل الذى يقرأُ القرآن ولا يعمل به كمثل الرَّيحانة[5] : لها رائحة، وطعمها مُرٌّ . ومثل الذى لا يقرأُ القرآن ولا يعمل به مثل الحَنْظَلة . لا طعم لها ، ولا رائحة) .

وسئل النبي صلى الله عليه وسلم[6] من أَحسن النَّاس صوتاً؟ قال من إذا سمعته يقرأُ خشية تخشى الله) وكان صلى الله عليه وسلم يقول لأَصحابه: (اقرءُوا[7] القرآن بحزن ؛ فإنه نزل بحزن) وقال صلى الله عليه وسلم (إنَّ هذه القلوب

---

(١) كذا . وكان الأصل : « جنة المأوى » وقد يصح ماأثبت على أن « المأوى » بدل

(٢) رواه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه ، كما فى الترغيب والترهيب ، وفى اللفظ المثبت هنا اختلاف عما فى الترغيب والترهيب

(٣) سقط مابين القوسين فى ا

(٤) الأترجة ضرب من الفواكه

(٥) ب، : « الريحان »

(٦) ورد فى كنز العمال ١/ ١٥٠

(٧) ورد فى كنز العمال ١٤٩/١ : « أحسن الناس قراءة من قرأ القرآن يتحزن فيه »

لتصدأ كما يصدأ الحديد . قيل فما جِلاؤها يا رسول الله ؟ قال : ذكر الموت وتلاوة القرآن : ألم تسمعوا قوله تعالى (وشفاءٌ لما[1] فى الصُّدور) وقال عليه السَّلام : (القرآن هو الدَّواءُ[2]) وقال (لا فاقة[3] بعد القرآن ، ولا غنى دونه) وقال :[4](ما آمن بالقرآن من استحلَّ محارمه)[5] (وقال) (القرآن[6] شافع [7] ، أو ما حِلٌ مصدَّق) وقال : (من[8] قرأ القرآن وعمل بما فيه لم يُرَدَّ إلى أرذل العمر) وقال فى قوله (يتلونه حقَّ تلاوته) قال يعملون بمحكمه ، ويؤمنون بمتشابهه ويكِلون ما أشكل عليهم إلى عالِمه) ويروى أنَّ امرأة مرَّت بعيسى بن مريم فقالت طوبى لبطن حملتك[9] وثدى أرضعك[10] فقال عيسى لا بل طوبى لمن[11] قرأ القرآن وعمل به .

فهذه بعض ما حضرنى من فضائل القرآن . والباب واسع . وفيما ذكرنا كفاية إن شاء الله .

---

(١) الآية ٥٧ سورة يونس

(٢) رواه السجزى فى الابانة ، والقضاعى عن على . كنز العمال ١/٢٣٠ .

(٣) أورده فى الاتقان فى مبحث فضـائل القرآن بلفظ (القرآن غنى لافقر بعده ولا غنى دونه) وذكر أنه أخرجه أبو يعلى والطبرانى من حديث أبى هريرة

(٤) من حديث رواه أبو نعيم . انظر كنز العمال ١/٢٣١

(٥) سقط مابين القوسين فى ب

(٦) الحديث رواه ابن حبان فى صحيحه ، كما فى الترغيب والترهيب ، وفيه « شافع مشفع» وفيه بعد الحديث « ماحل بكسر الحاء المهملة أى ساع وقيل : خصم مجادل »

(٧) ب : « الشافع »

(٨) رواه الحاكم ، وقال : صحيح الاسناد ، كما فى الترغيب والترهيب

(٩) كذا والأكثر فى البطن التذكير

(١٠) ب : « أرضعتك » وفيه التذكير والتأنيث

(١١) سقط فى ا

الفصل الثانى

فى ذكر إعجاز القرآن وتمييزه بالنظم المعجز عن سائر الكلام

اعلم أن الإعجاز إفعال من العَجْز الَّذى هو زوال القدرة عن الإتيان بالشئ من عمل أو رأى أو تدبير . والَّذى يظهر على الخلق من هذا المعنى ثلاث درجات : مَخْرقة[1] وكرامة (ومعجزة)[2] .

وبين المَخْرقة والمعجزة فروق كثيرة .

منها أَنَّ المَخْرقة لا بقاءَ لها ، كعِصِىّ سَحَرة فرعون ، والمعجزة باقية ، كعصا موسى . ومنها أَنَّ المَخْرقة لا حقيقة لها ، ولا معنى ؛ لأَنَّ بناءَها على الآلات ، والحِيل ؛ والمعجزة لا آلة لها[3] ، ولا حيلة . ومنها أَنَّ العوامّ يعجزون عن المَخْرقة ، وأَمَّا الحُذَّاق والأَذكياءُ فلا يعجِزون عنها . وأَمَّا المعجزة فالخواصّ والعوامّ على درجة واحدة فى العجز عنها .

ومنها أَنَّ المَخْرقة متداولة بين النَّاس فى جميع الأَزمان غير مختصَّة بوقت دون وقت ، وأَمَّا المعجزة فمختصَّة بزمان النبوّة ، خارجة عن العُرْفِ ، خارقة للعادة

---

(١) يراد بالمخرقة هنا عمل غريب مبنى على تمويه لاحقيقة له . وفى مستدرك التاج : « المخرقة اظهار الخرق توصلا الى حيلة ، وقد مخرق ، والممخرق : المموه . وهو مستعار من مخاريق الصبيان » وتقدم كلام فيه فى التعليق رقم (١) ص ٤٥ .

(٢) ب : « من المعجزة »

(٣) سقط فى ب



ومنها أَنَّ المَخْرقة يمكن نقضها بأَضدادها ، ولا سبيل للنَّقض إلى المعجزة .

وأَمَّا الفرق بين المعجزة والكرامة فهو أَنَّ المعجزة مختصَّة بالنبيّ دائما ، [و] وقت إظهارها مردَّد بين الجواز والوجوب ، ويُقرن[1] بالتحدِّى ، وتحصل بالدُّعاءِ ، ولا تكون ثمرةَ المعاملات المَرْضِيَّةِ ، ولا يمكن تحصيلها بالكسب والجهد ، ويجوزأَن يحيل النبيّ المعجزة إلى نائبه ، لينقلها من مكان إلى مكان كما فى شمعون[2] الصَّفا الَّذى كان نائبًا عن عيسى فى إحياءِ الموتى ، وأَرسله إلى الرُّوم ، فأَحيا الموتى هناك . وأَيضًا يكون أَثر المعجزة باقيا بحسب إرادة النبيّ ، وأَمَّا الكرامة فموقوفة على الولىِّ ، ويكون كتمانها واجباً عليه ، وإن أَراد إظهارها وإشاعتها زالت وبطلت . وربما تكون موقوفة على الدعاءِ والتضرع . وفى بعض الأَوقات يعجز عن إظهارها .

وبما ذكرنا ظهر الفرق بين المعجزة والكرامة والمَخْرقة .

وجملة المعجزات راجعة إلى ثلاثة معان : إيجاد معدوم ، أَو إعدام موجود ، أَو تحويل حال موجود .

إيجاد معدوم كخروج الناقة من الجبل بدعاءِ صالح عليه السلام .

وإعدام الموجود كإبراءِ الأَكمه والأَبرص بدعاءِ عيسى عليه السلام .

وتحويلُ حال الموجود كقلب عصا موسى ثعبانًا .

---

(١) ب : « تقترن »

(٢) ب : سمعون وشمعون الصفا هو الملقب ببطرس ، والصفا : الحجر ، وكذلك بطرس

وكلُّ معجزة كانت لنبيٍّ من الأَنبياءِ فكان مثلها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان إظهارها له ميسَّرًا مسلمًا .

وأَفضل معجزاته وأَكملها وأَجلُّها وأَعظمها القرآن الذى نزل عليه[1] بأَفصح اللُّغات ، وأَصحِّها ، وأَبلغها ، وأَوضحها ، وأَثبتها ، وأَمتنها[2] ؛ بعد أَن لم يكن كاتبًا ولا شاعرًا ولا قارئًا ، ولا عارفًا بطريق الكتابة ، واستدعاءٍ[3] من خطباءِ[4] العرب العرباءِ وبلغائهم وفصحائهم أَن يأْتوا بسورة من مثله ، فأَعرضوا عن معارضته ، عجزًا عن الإِتيان بمثله . فتبيَّن بذلك أَن هذه المعجزة أعجزت العالَمِين عن آخرهم[5]

ثم اختلف الناس فى كيفيَّة الإِعجاز .

فقيل : لم يكونوا عاجزين عن ذلك طبعًا ، إلاَّ أَنَّ الله صَرَف همَّتهم ، وحبس لسانهم ، وسلبهم قدرتهم ؛ لُطْفاً بنبيِّه صلَّى الله عليه وسلَّم ، وفضلاً منه عليه . وذلك قوله (وعلَّمك[6] ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً) . وهو قول مردود غير مرضىٍّ .

---

(١) سقط فى ب

(٢) فى ١ : « أمينها » وهو محرف عما اثبت ، ب الكلمة غير واضحة وهى أقرب الى « أبينها »

(٣) عطف على المصدر فى « أن لم يكن كاتبا ... »

(٤) ا ، ب : «خطب» . والخطب جمع الخطبة لايسوغ هنا . فان كان « الخطب » بضم الطاء جمع خطيب كنذير ونذر كان مافى النسختين صحيحا ، غير أن هذا الجمع لم يرد فيما وقفت عليه فى المعاجم وفعل ينقاس فى فعيل الاسم كسرير وسرر وكثيب وكثب ويقل فى الوصف كنذير ونذر

(٥) ا ، ب : « آخره »

(٦) الآية ١١٣ سورة النساء

وقال آخرون : لم يكن عجزهم عن الإتيان بمثل لفظه ، وإنما كان عن الإتيان بمثل معناه .

وقيل : لم يعجزوا عنهما ، وإنَّما عجزوا عن نظم مثل نظمه ؛ فإن أنواع كلامهم كانت منحصرة فى الأَسجاع ، والأَشعار ، والأَراجيز ، فجاء نظم التنزيل على أُسلوب بديع لا يشبه شيئًا من تلك الأَنواع ، فقصُرت أَيدى بلاغاتِهم عن بلوغ أَدنى رُتْبَةٍ من مراتب نظمه .

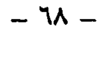
ومذهب أَهل السُّنة أَنَّ القرآن معجِز من جميع الوجوه : نظماً ، ومعنى ، ولفظا ، لا يشبهه شئٌ من كلام المخلوقين أَصلاً ، متميِّز عن خُطَب الخطباءِ ، وشعر الشعراء ، باثنى عشر معنى ، لو لم يكن للقرآن غير معنى واحد من تلك المعانى لكان معجِزًا ، فكيف إذا اجتمعت فيه جميعًا .

ومجملها إيجاز اللفظ ، وتشبيه الشىءِ بالشىءِ ، واستعارة المعانى البديعة ؛ وتلاؤم الحروف ، والكلمات ، والفواصل ، والمقاطع فى الآيات ، وتجانس الصِّيغ ، والأَلفاظ ، وتعريف القِصَص ، والأَحوال ، وتضمين الحِكَم ، والأَسرار ، والمبالغةُ فى الأَمر ، والنهى ، وحسن بيان المقاصد ، والأَغراض ، وتمهيد المصالح ، والأَسباب ، والإِخبار عما كان ، وعما يكون .

أَمّا إيجاز اللفظ مع تمام المعنى فهو أَبلغ أَقسام الإِيجاز[١] . ولهذا قيل : الإِعجاز فى الإِيجاز نهاية إعجاز . وهذا المعنى موجود فى القرآن إمّا على سبيل الحذف ، وإما على سبيل الاختصار .

---

(١) ب : « الاعجاز »





فالحذف مثل قوله تعالى (وسئل[1] القرية) أى أهلها (ولكنَّ[2] البرَّ من آمن بالله) أى برّ من آمن . والاختصار (ولكم[3] فى القصاص حيوٰة) هذه أربع كلمات وستة عشر حرفًا يتضمَّنَّ[4] ماينيِّف على ألف ألف مسألة ، قد تصدَّى لبيانها علماءُ الشريعة ، وفقهاءُ الإسلام فى مصنَّفاتهم ؛ حتَّى بلغوا أُلوفًا من المجلَّدات ، ولم يبلغوا بعدُ كنهَها وغايتَها .

وأمَّا تشبيه الشيءِ بالشيءِ فنحو قوله تعالى (أعمٰلهم[5] كسراب بقيعة) وقوله : (أعمٰلهم[6]كرماد اشتدت به الرِّيح فى يوم عاصف) وقوله : (أو كصيِّب[7]من السماءِ فيه ظُلُمٰت ورعد وبرق) وكلُّ مَثَل من هذه الأَمثال دُرْج جواهر ، وبُرْج زواهر ، وكنز شرف ، وعالَم عِلم ، وحُقُّ حقائق ، وبحار دُرَر دِراية ، ومصابيح سالكى مسالك السنَّة . ولهذا يقال : الأَمثال سُرج القرآن .

وأمَّا استعارة المعنى فكالتعبير عن المضىِّ والقيام بالصَّدع (فاصدع[8] بما تؤمر) أى قُم بالأَمر ، وكالتعبير عن الهلاك ، والعقوبة بالإقبال والقدوم (وقدِمنا[9] إلى ما عملوا من عمل) ، وكالتعبير عن تكوير الليل والنهار بالسَّلخ (وءاية[10] لهم الَّيْلُ نسلخ منه النَّهار) ولا يخفى ما فى أمثال هذه الاستعارات من كمال البلاغة ، ونهاية الفصاحة . يحكى أنَّ أعرابيًّا سمع

---

(١) الآية ٨٢ سورة يوسف
(٢) الآية ١٧٧ سورة البقرة
(٣) الآية ١٧٩ سورة البقرة
(٤) فى ا ، ب : «تنيف » ولم اقف على تنيف فاصلحته كما أثبت
(٥) الآية ٣٩ سورة النور
(٦) الآية ١٨ سورة ابراهيم
(٧) الآية ١٩ سورة البقرة
(٨) الآية ٩٤ سورة الحجر
(٩) الآية ٢٣ سورة الفرقان
(١٠) الآية ٣٧ سورة يس

(فاصدع بما تؤمر) فلم يتمالك أن وقع على الأرض وسجد ، فسئل عن سبب سجدته فقال ، سجدت فى هذا المقام ، لفصاحة هذا الكلام .

وأما تلاؤم الكلمات والحروف ففيه جمال المقال ، وكمال الكلام ؛ نحو قوله تعالى : (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا[١]) (وأسلمت مع سليمٰن لله[٢]) (يا أَسَفى على يوسف[٣]) (فأقم وجهك للدين القيم[٤]) (فأدلى[٥] دلوه) (فروح وريحان[٦]) (وَجَنَى الجنتين دان[٧]) ونظائرها .

وأمّا فواصل الآيات ومقاطعُها فعلى نوعين : إمّا على حرف كطه ؛ فإنَّ فواصل آياتها على الألف ، وكاقتربت ؛ فإنَّ مقاطع آياتها على الراء ، وإمّا على حرفين كالفاتحة ؛ فإنّها بالميم والنون : (الرّحمن الرّحيم مالك يوم الدين) ونحو (ق والقرءان المجيد) فإنّها بالباء والدّال .

وأمّا تجانس الألفاظ فنوعان أيضًا : إمّا من قبيل المزاوجة ؛ كقوله ([٨]فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) ([٩]إنّما نحن مستهزءُون الله يستهزئ بهم) ([١٠]يُخدعون الله وهو خٰدعهم) ([١١]يكيدون كيدًا وأكيد كيدًا) (ومكروا ومكر الله[١٢]) (وجزاءُ سَيّئةٍ سَيّئةٌ[١٣]) (هل جزاءُ الإحسٰن إلّا الإحسٰن[١٤]) وإمّا من قبيل المناسبة كقوله (ثمّ انصرفوا صرف الله قلوبهم[١٥]) ([١٦]يخافون يومًا تتقلّب فيه القلوب والأبصٰر) .

---

(١) الآية ٢٤ سورة البقرة
(٢) الآية ٤٤ سورة النمل
(٣) الآية ٨٤ سورة يوسف
(٤) الآية ٣٠ سورة الروم
(٥) الآية ١٩ سورة يوسف
(٦) الآية ٨٩ سورة الواقعة
(٧) الآية ٥٤ سورة الرحمن
(٨) الآية ١٩٤ سورة البقرة
(٩) الآيتان ١٤ و ١٥ سورة البقرة
(١٠) الآية ١٤٢ سورة النساء
(١١) الآية ١٥ سورة الطارق
(١٢) الآية ٥٤ سورة آل عمران
(١٣) الآية ٤٠ سورة الشورى
(١٤) الآية ٦٠ سورة الرحمن
(١٥) الآية ١٢٧ سورة التوبة
(١٦) الآية ٣٧ سورة النور

وأمَّا تصريف القِصَص والأَحوال فهو أَنَّ الله تعالى ذكر بحِكَمِه[1] البالغة أَحوال القرون الماضية ، ووقائع الأَنبياء ، وقصصهم ، بأَلفاظ مختلفة ، وعبارات متنوِّعة ، بحيث لو تأَمّل غوّاصو بحار المعانى ،وخوَّاضو لُجَج الحُجَج ، وتفكَّروا فى حقائقها ، وتدبَّروا فى دقائقها ، لعلموا وتيقَّنوا (وتحققوا[2]) وتبيَّنوا أَنَّ[3] ما فيها من الأَلفاظ المكرَّرة المعادات ، إنَّما هى لأَسرار ، ولطائف لا يرفع بُرْقع حجابها من الخاصَّة إلاَّ أَوحدُهم وأَخصُّهم ، ولا يكشف سِتر سرائرها من النحارير إلا واسِطتهم[4] وقصهم[5] .

وأَمَّا تضمين الحِكَم والأَسرار فكقولنا فى الفاتحة : إن فى (بِسم) التجاءَ الخَلْق إلى ظلِّ عنايته ، وكلمة الجلالة تضمَّنت آثار القدرة والعظمة ، وكلمة الرَّحمٰن إشارة[6] إلى أَنَّ مصالح الخَلْق فى هذه الدَّار منوط[7] بكفايته . وكلمة الرَّحيم بيان لاحتياج العالَمين إلى فيض من خزائن رحمته . والنِّصف الأَوَّل من الفاتحة يتضمَّن أَحكام الرُّبوبيَّة . والنصف الثَّانى يقتضى أَسباب العبوديَّة . وخُذْ على هذا القياس . فإِنَّ كلَّ كلمة من كلمات القرآن كنزُ معانٍ ، وبحر حقائق .

ومن جوامع آيات القرآن قوله تعالى : (خُذِ العفو[8] وأْمر بالعُرْف وأَعرض عن الجٰهلين) فإِنها جامعة لجميع مكارم الأَخلاق ، وقوله : (إِنَّ[9] الله يأْمر بالعدل والإِحسٰنِ) مستجمعة لجميع أَسباب السِّياسة والإِيالة . وقوله :

---

(١) ب : « بحكمته » (٢) سقط مابين القوسين فى ا .

(٣) ب : « عن » وهى أن فى عنعنة تميم (٤) ا : « واسطهم »

(٥) كذا فى ا ، ب : ومن معانى القص الصدر وقد يكون « فصهم » بالفاء من فص الخاتم وهو انفس شىء فيه ، استعيز للفائق بين اقرانه . (٦) سقط فى ب

(٧) كذا فى ا ، ب . وقد يصح على أن المراد:أمر منوط . » وقد يكون محرفا عن « منوطة »

(٨) الآية ١٩٩ سورة الأعراف (٩) الآية ٩٠ سورة النحل

(أخرج[1] منها ماءَها ومرعاها) محتوية على حاجات الحيوانات كافَّة .
وقوله تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا[2] أَتْلُ ما حَرَّم ربُّكم عليكم) إلى آخر الثلاث الآيات جامعة لجميع الأَوامر والنَّواهى ، ومصالح الدُّنيا والآخرة . وقوله : (وَأَوْحَيْنَا[3] إلى أُمِّ مُوسَى أَن أَرضعيه) يشتمل على أَمرين ،ونهيين ،وخبرين ، وبشارتين .

وأَمَّا المبالغة فى الأَسماءِ والأَفعال فالأَسماءُ (فعَّال[4] لما يريد)،(وإِنى[5] لغفَّار لمنْ تابَ) ، (وما ربُّكَ[6] بظَلَّام للعبيد) ، (المَلِك[7] القدُّوس) ، (وَعَنَتِ[8] الوجوه للحىِّ القيُّوم)،و(الرِّجَالُ[9] قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) ، (يُوسُفُ[10] أَيُّهَا الصِّدِّيقُ) . والأَفعال (أُخِذُوا[11] وَقُتِّلُوا تَقْتِيلاً) ، (وَيُذبِّحونَ[12] أَبْنَاءَكُمْ وَيستحيونَ نِساءَكُمْ) ، (وقطَّعناهم[13] فى الأَرْضِ أُمَمًا)،(ورَتَّلْنَاه[14] تَرْتِيلاً) ، (وكُلَّ شَىْءٍ فَصَّلْنَاه[15] تَفْصِيلاً) ، (وَكُلاًّ[16] تبرْنَا تَتْبِيرًا)، (قَدَّرُوهَا[17] تقْدِيرًا) .

وَأَمَّا حُسْن البيان فلتمام العبارة : (كَمْ[18] تَرَكُوا مِن جَنَّاتٍ وَعُيونَ) ، ولبيان فصل الخصومة والحكومة (إِنَّ يوم[19] الفَصْل كَانَ مِيقَاتًا) ،

---

(١) الآية ٣١ سورة النازعات
(٢) الآية ١٥١ سورة الأنعام
(٣) الآية ٧ سورة القصص
(٤) الآية ١٠٧ سورة هود ، والآية ١٦ سورة البروج
(٥) الآية ٨٢ سورة طه
(٦) الآية ٤٦ سورة فصلت
(٧) الآية ٢٣ سورة الحشر
(٨) الآية ١١١ سورة طه
(٩) الآية ٣٤ سورة النساء
(١٠) الآية ٤٦ سورة يوسف
(١١) الآية ٦١ سورة الأحزاب
(١٢) الآية ٦ سورة ابراهيم
(١٣) الآية ١٦٨ سورة الأعراف
(١٤) الآية ٣٢ سورة الفرقان
(١٥) الآية ١٢ سورة الاسراء
(١٦) الآية ٣٩ سورة الفرقان
(١٧) الآية ١٦ سورة الانسان
(١٨) الآية ٢٥ سورة الدخان
(١٩) الآية ١٧ سورة النبأ



وللحجّة[1] للقيامة (يُحْيِيها[2] الَّذِى أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّة) ، وللنّصيحة والموعظة (يـٰأَيُّهَا[3] النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ) ، ولثبات الإيمان والمعرفة : (كَتَبَ[4] فِى قُلُوبِهِم الإِيمَانَ) ، ولبيان النعت والصِّفة (بكلِّ شَىْءٍ عَلِيم) ، (عَلَى كُلِّ شَىْءٍ قَدِير) ، ودليلاً لثبوت الرِّسالة (وَسْئَلْ[5] مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا) ، وإظهارًا للعلم والحكمة (وَكَانَ اللهُ عَلِيماً حَكِيماً) ، وللرَّحمة السَّابقة واللاحقة (وكان بالمؤمنين رحيماً) ، وبرهاناً على الوَحْدانيَّة والفَرْدانيَّة (لو كان[6] فيهما آلهة إلَّا الله لفسدتا) ، وتحقيقا للجنَّة والنَّار (أعدَّت[7] للمُتَّقين) ، (أعدَّت[8] للكفرين) ، وتحقيقاً للرُّؤية واللِّقاء (وجوه[9] يومئذ ناضرة إلى ربِّها ناظرة) ، وتمهيداً لمصالح الطَّهارات (وأنزلنا[10] من السَّماء ماءً طهورًا) ، وللصَّلاة (أقيموا[11] الصَّلاة) ولِلزكاة والصيام والحجّ (وءاتوا الزكوة) ، (كتب عليكم[12] الصِّيام) ، (ولله على النَّاس[13] حجُّ البيت) ، وللمعاملات (أحلَّ[14] الله البيع) ، وللصِّيانة والعِفَّة (وأنكحوا[15] الأَيـٰمىَ منكم) ، وللطلاق والفراق بشرط العِدَّة (فطلِّقوهنَّ[16] لعدَّتهنَّ) ، ولرعاية مصلحة النفوس (ولكم فى[17] القصاص حيٰوة)

---

(١) ا ، ب : « الحجة القيامة »
(٢) الآية ٧٩ سورة يس
(٣) الآية ٥٧ سورة يونس
(٤) الآية ٢٢ سورة المجادلة
(٥) الآية ٤٥ سورة الزخرف
(٦) الآية ٢٢ سورة الأنبياء
(٧) الآية ١٣٣ سورة آل عمران
(٨) الآية ١٣١ سورة آل عمران
(٩) الآيتان ٢٢ و ٢٣ سورة القيامة
(١٠) الآية ٤٨ سورة الفرقان
(١١) تكرر هذا فى القرآن كالآية ٤٣ سورة البقرة
(١٢) الآية ١٨٣ سورة البقرة
(١٣) الآية ٩٧ سورة آل عمران
(١٤) الآية ٢٧٥ سورة البقرة
(١٥) الآية ٣٢ سورة النور
(١٦) الآية ١ سورة الطلاق
(١٧) الآية ١٧٩ سورة البقرة

ولكفَّارة النُّذور والأَيمان (فكفَّارته إطعام[1] عشرة مَسٰكين) .

وعلى هذا القياس جميع أَحكام الشريعة تأيَّدت بالآيات القرآنية

وأَمَّا الإِخبار عمَّا كان وعمَّا يكون : أَمَّا المتقدِّم فكتخليق العرْش ، والكُرْسىّ ، وحال الحَملة والخزَنة ، وكيفيَّة[2] اللَّوح والقلم ، ووصف السِّدْرة ، وطوبى ، وسَيْر الكواكب ، ودَوْر الأَفلاك ، وحكم النيِّرين ، والسَّعدين ، والنحسين ، وقران العُلويِّين والسُّفليين ، ورفع السَّماءِ ، وتمهيد الأَرض ، وتركيب الطَّبائع ، والعناصر ، وترتيب[3] الأجسام والأَجرام ، وحكم المشرق ، والمغرب ، من الأُفُق الأَعلى إلى ماتحت الثَرى ممَّا كان ، ومما هو كائن ، وممَّا سيكون : من أَحوال آدم ، وعالَمَىِ الجنِّ ، والإِنس ، والملائكة ، والشياطين . ففى القرآن من كلِّ شىءٍ إشارة وعبارة تليق به .

وأَمَا المتأَخر فكأَخبار الموت ، والقبر ، والبعث ، والنَشْر ، والقيامة ، والحساب ، والعقاب ، والعَرْض ، والحوض ، والسؤال ، ووزن الأَعمال ، والميزان ، والصراط والجَنَّة ، والنَّار ، وأَحوال المتنعمين[4] ، والمعذَّبين فى الدَرَكات ، وأَحوال المقرَّبين فى الدَّرجات ، ما بين مُجْمَل ومفصَّل ، لا إجمالا يعتريه شَكٌّ ، ولا تفصيلاً[5] يورث كلالة وملالة .

كلُّ ذلك علىَ هذا الوجه مذكور فى القرآن ، فلا غَرْو أن يترقَّى هذا الكلام عن إدراك الأَفهام ، وتناول[6] الأوهام ، ويُعجز الفصحاءَ والبلغاءَ عن معارضته، ومقابلته[6] .

(١) الآية ٨٩ سورة المائدة
(٢) ا : « كفاية »
(٣) ب : « تركيب »
(٤) ب : « المنعمين »
(٥) ا ، ب : « تفصيل »
(٦) ا : « يتاول » وب : « تاول » والمناسب ما أثبت
(٧) ب : « معاملته »

وبلغنى عن الأئمة الرّاسخين ، والعلماء المحققين أَنَّ الّذى اشتمل عليه القرآن من الدّقائق ، والحقائق ، والمبانى ، والمعانى ، سبعون قسماً .

وهى المحكم ، والمتشابه ، والنّاسخ ، والمنسوخ ، والحقيقة ، والمجاز ، والمنع ، والجواز ، والحذف ، والزّيادة ، والبيان ، والكناية ، والمقلوب ، والمستعار ، والإظهار ، والإضمار ، والإيجاز ، والاختصار ، والإخبار ، والاستخبار ، والخاصّ ، والعامّ ، والحدود ، والأحكام ، والتحليل ، والتّحريم ، والسَبْر ، والتقسيم ، والأَمر ، والنَّهى ، والجحد ، والنَّفى ، والقَصَص ، والأَمثال ، والتفصيل ، والإجمال ، والزّجر ، والتأْديب ، والترغيب والترهيب ، والوعد ، والوعيد ، والعطف ، والتوكيد ، والتحكُّم ، والتهديد ، والوصف ، والتّشبيه ، والكشف ، والتنبيه ، والتقديم ، والتأْخير ، والتأْويل ، والتفسير ، والتكرار ، والتقرير ، والتعريض ، والتصريح ، والإشارة ، والتلويح ، والتجنيس ، والتقريب ، والتعجيب ، والسؤال ، والجواب ، والدّعاء ، والطَّلب ، والبِشارة ، والنِّذارة ، والفاتحة والخاتمة . ولكُل قسم من ذلك نظائر وشواهد فى القرآن لا نطوِّل بذكرها .

والغرض من ذكر هذا المجمل التَّنبيه على أَنَّ الكلمات القرآنية كُل كلمة منها بحر لا قعر له ، ولا ساحل ، فأَنَّى للمعارض الماحل[(١)] .

يحكى أَنَّ جماعة من أَهل اليمامة قدِموا على الصِّديق الأَكبر رضى الله عنه ، فسأَلهم عن مُسيلمة ، وعَمَّا يدَّعيه أَنه من الوحى النازل عليه ، فقرءُوا عليه منه هذه السُّورة (يا ضفدع نِقِّى نِقِّى إلى كم[(٢)] تَنِقِّين ، لا الماءَ تكدِّرين ،

(١) وصف من المحل وهو الكيد والمكر (٢) ا ب : « لم »

ولا الطِّين تفارقين ولا العُذُوبةَ تمنعين) فقال الصِّدِّيق رضى الله عنه : والله إنَّ هذا الكلام لم يخرج من إلّ[١] . ويحكى عن بعض الأشقياء أنه سمع قوله تعالى (قل أرأيتم[٢] إن أصبح ماؤكم غَوْرًا فمن يأْتيكم بماءٍ معين) فقال مستهزئاً : انظر إلى (هذا الدَّعوى[٣] المُعَرَّى) عن المعنى[٤] . الَّذى يدَّعيه محمَّد يأْتينا به المِعْوَل[٥] والفئوس . فانشقت فى الحال حَدَقتاه ، وتضمخَت[٦] بدم عينيه خَدَّاه ، ونودى من أعلاه ، قل للمِعْول والفئوس ، يأْتيان[٧] بماءِ عينيك .

وذكر أنَّ بعض البلغاء قصد معارضة القرآن ، وكان ينظر فى سورة هود ، إلى أن وصل إلى قوله تعالى (يأَرض[٨] ابلعى ماءَك ويَٰسماءُ أقلعى) الآية فانشقَّت مرارته من هيبة هذا الخطاب ، ومات من حينه . ودخل الوليد بن عُقْبة[٩] على النبىِّ صلَّى الله عليه وسلم وقال يا محمد اقرأْ علىَّ شيئاً ممَّا أُنزِل عليك فقرأَ قوله تعالى (إنَّ[١٠] الله يأْمر بالعدل والإحسن) الآية فقال الوليد : إنَّ لهذا الكلام لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإنَّ أسفله لمغدِق ، وإنَّ أعلاه لمثمر ،

---

(١) الال يطلق على الله سبحانه اى لم يات من قبل الله ، ويعبر عن هذا ابن الاثير فى النهاية بقوله : اى لم يخرج من ربوبية . ويقول ابن الأثير أيضا : « وقيل : الال هو الأصل الجيد اى لم يجىء من الأصل الذى جاء منه القرآن ، وقيل : الال : النسب والقرابة ، فيكون المعنى أن هذا كلام غير صادر عن مناسبة الحق

(٢) الآية ٣٠ سورة الملك

(٣) كذا . والدعوى مؤنثة فالواجب : « هذه الدعوى المعراة » ، فاما أن يذهب بالدعوى مذهب الادعاء ، وهو مذكر ، او انه حكى القول كما صدر من بعض الأشقياء

(٤) ا : « المعين »

(٥) ا : « المعين » وهو اسم فاعل من أعان

(٦) ب : « نصرحت » وهو محرف عن « تضرجت »

(٧) كذا ، ولو اريد ان يكون جوابا للامر لقال : يأتيا . وكل صحيح .

(٨) الآية ٤٤ سورة هود

(٩) كذا . والصواب : « المغيرة » فان الوليد بن عقبة صحابى متاخر . وانظر تفسير القرطبى ١٠/١٦٥ .

(١٠) الآية ٩٠ سورة النحل

وإنَّ لى فيه نظرا ، ولا يقول مثل هذا بشر. و[1]فى الآثار أنه ما نزلت من السَّماء آية إلَّا سُمع من السَّماءِ صَلصَلة كسِلسِلة جُرَّت فى زجاجة ، ولم يبق فى السَّماءِ مَلَك مُقَرَّب إلَّا خرُّوا لله ساجدين . وأُغمى على النبيِّ صلَّى الله عليه وسلم من ثقل بُرَحاءِ[2] الوَحْى . وكان إذا سُرِّى عنه ارتعدت مفاصله فَرَقاً ، وتَصَبَّب وجهه عَرَقاً .

فهذا طَرَف ممَّا ذكر فى إعجاز لفظ القرآن

---

(١) سقط هذا الحرف فى ب (٢) أى شدته

الفصـــل الثـــالــث

فى شرح كلمات لابُدّ من معرفتها قبل الخوض فى شرح وجوه التّفسير

اعلم أنَّ الكلمات الَّتى يُحتاج إلى معرفتها فى مقدّمة هذا النَّوع من العلم خمسة[1] عشر كلمة . وهى التأويل ، والتفسير ، والمعنى ، والتّنزيل ، والوحى ، والكلام ، والقول ، والكتاب ، والفرقان ، والقرآن ، والسُّورة ، والآية ، والكلمة ، والمصحف ، والحرف .

أمَّا التفسير فمن[2] طريق اللغة : الإيضاح والتَّبيين . يقال :فسَّرت الحديث أى بيَّنته وأوضحته . واختلف فى اشتقاقه .

فقيل : من لفظ التَفْسِرة [3] ، وهو نظر الطبيب فى البول لكشف العلَّة والدواءِ ، واستخراج ذلك . فكذلك المفسِّر ينظر فى الآية لاستخراج حكمها ومعناها .

وقيل : اشتقاقه [4] من قول العرب : فسَرت[5] الفرس وفسَّرته أى أجريته وأعديته إذا كان به حُصْر( ) ، ليستطلِق بطنُه . وكأن المفسِّر يجرى فرس فكره فى ميادين المعانى ليستخرج شرح الآية ، ويُحلّ عقْد إشكالها .

---

(١) كذا . والواجب فى العربية : « خمس عشرة »
(٢) ا ، ب : « فى » وقد أثبته كما رأيت وفقا لما يأتى فى الكلام على المعنى
(٣) ا : « التفسير » خطأ من الناسخ (٤) ب : « هو اشتقاقه »
(٥) هذا رأى ابن الانبارى • وانظر البرهان٢/١٤٧
(٦) هو احتباس الغائط ونحـوه فى البطن لايخرج

وقيل : هو[1] مأخوذ من مقلوبه . تقول العرب : سفَرت المرأةُ إذا كشفت قِناعها عن وجهها ، وسفرتُ البيت إذ كَنَسته [2] ويقال للسَّفَر سفرَ لأنه يَسفِر ويكشف عن أخلاق الرجال . ويقال للسُّفرة سُفْرة لأنها تُسفَر فيظهر مافيها ؛ قال تعالى : (والصُّبح[3] إذا أسفر) أى أضاء . فعلى هذا يكون أصل التفسير التسفير على قياس صعق وصقع ، وجذب وجبذ ، وما أطيبه وأيطبه ، ونظائِره ؛ ونقلوه من الثلاثيّ الى باب التفعيل للمبالغة. وكأنَّ المفسِّر[4] يتتبع [5] سورة سورة ، وآية آية ، وكلمة كلمة ، لاستخراج المعنى . وحقيقته كشف المتغلق من المراد بلفظه [6] ، وإطلاق المحتبس عن الفهم به .

وأمَّا التأْويل فصرف معنى الآية بوجه[7] تحتمله الآية ، ويكون موافقا لما قبله ، ملائماً لما بعده . واشتقاقه من الأوْل وهو الرُّجوع . فيكون التأْويل بيان الشئ الَّذى يرجع إليه معنى الآية ومقصودها .

وقيل التأْويل إبداءُ عاقبة الشيء . واشتقاقه من المآل بمعنى المرجع والعاقِبة . فتأْويل الآية ما تئول إليه من معنى وعاقبة . وقيل : اشتقاقه من لفظ الأوّل . وهو صرف الكلام إلى أوَّله . وهذانِ القولانِ متقاربان . ولهذا قيل : أوَّل غرض الحكيم آخر فعله .

---

(١) ب : « ماهو »

(٢) ا : لبسه ب : لبنته » وكلاهما تصحيف

(٣) الآية ٣٤ سورة المدثر (٤) ب : « التفسير »

(٥) ا : « سبع » تصحيف وب : « تسفر » وصوابه : « يسفر »

(٦) ب : « بلفظ »

(٧) كذا فى ا ب : والاولى « لوجه »

وقيل اشتقاقه من الإيالة بمعنى السياسة . تقول العرب : (ألْنا[١] وإيل علينا) أى سُسْنا وسِيس علينا ، أى ساسنا غيرنا . وعلى هذا يكون معنى التأويل أن يسلِّط المؤوِّل ذهنه وفكره على تتبّع سِرِّ الكلام إلى أن يظهر مقصودُ الكلام ، ويتَّضح مراد المتكلِّم .

والفرق بين التفسير والتأويل أن التفسير هو البحث عن سبب نزول الآية ، والخوض فى بيان موضع[٢] الكلمة ، من حيث اللغة . والتأويل هو التفحُّص عن أسرار الآيات ، والكلمات ، وتعيين أحد احتمالات الآية . وهذا إنَّما يكون فى الآيات المحتملة لوجوه مختلفة ، نحو (وأسبغ[٣] عليكم نعمه ظٰهرة وباطنة) وكقوله : (فمنهم[٤] ظالم لنفسه ومنهم مقتصد) ، وكقوله : (والشَّفع[٥] والوَتْر) ، وكقوله : (وشاهد[٦] ومشهود) فإن هذه الآيات ونظائرها تحتمل معانى مختلفة ، فإذا تعيَّن عند المؤوّل أحدها ، وترجَّح ، فيقال حينئذ : إنَّه أوَّل الآية .

وأمَّا المعنى فمن طريق اللغة : المقصد . يقال : عَنَاه يعنيه أى أراده وقصده . فيكون معنى الآية : مابه يظهر حكمةُ الحكيم فى نزول الآية . ويكون قصد[٧] من يروم سرّ الآية إلى خمسة[٨] .

وقيل اشتقاق المعنى من العناية ، وهى الاهتمام بالأمر ، يقال : فلان

---

(١) ١ ، ب : « التأويل » والتصحيح من مفردات الراغب فى (أول)

(٢) ١ : « موضوع »

(٣) الآية ٢٠ سورة لقمان

(٤) الآية ٣٢ سورة فاطر

) الآية ٣ سورة الفجر

(٦) آية ٣ سورة البروج

(٧) سقط فى ب

(٨) كذا فى ١ ، ب ولا معنى له هنا . والظاهر أنه محرف عن « فهمه » أو « محنته » أى اختباره وكشفه ففى التاج عن الأزهرى « معنى كل شىء محنته وحاله التى يصير اليها أمره »

مَعْنِيّ بكذا أى مهتمٌّ به . فيكون المعنى أَنَّ الباحث عن الآية يصرف عنايته واهتمامه إلى أَن ينكشف له المراد من الآية .

وقيل اشتقاقه من الْعَنَاءِ ، وهو التَّعب والمشقَّة . والمعنى لا يمكن الوصول إليه إلَّا بكدّ الخاطر ومشقَّة الفكر ؛ لما فيه من [1] الدقَّة والغموض .

وأَمَّا التنزيل فتفعيل من النزول ، وقد يكون بمعنى التكليم : قال فلان [2] فى تنزيله : فى تكليمه ، لأَنَّ المتكلّم يأتى به نَزْلة بعد نزلة . والنزلة هى المرَّة ، قال تعالى (ولقد رءَاه [3] نَزْلة أُخرى) أَى مَرَّة أُخرى . وقد يكون بمعنى الإِنزال (ونزَّلْنا [4] من السَّماءِ ماءً مباركًا) أَى وأَنزلْنا ، (وما ننزِّله [5] إلا بقدر معلوم) فقرِئَ بالتشديد والتخفيف .

وقيل للقرآن : تنزيل من ربّ العالمين لأَنه تكليم من الله الجليل ، وإنزال على لسان جبريل .

وأَمَّا الوحى فلغةً : الرِّسالة والإِلهام ، والإِشارة بالحواجب ، والكتابة بالقلم . وَحَى يَحى وَحْيًا ، فهو واح . وجمع الوحى وُحِىّ كحَلْى وحُلِىّ . ويقال : إنَّ الوحى مختصّ برسالة مقترِنة بخفَّة وسرعة . فسمّى التنزيل وَحْيا لسرعة جبريل فى أَدائه ، وخِفَّة قبوله على الرَّسول . وإِن جعلته من معنى الإِشارة فكأَنَّ الرَّسول اطَّلع على المراد بإِشارة جبريل . وإِن جعلته من معنى الكتابة فكأَنَّ جبريل أَثبت آيات القرآن فى قلب النبىّ ، كما

---

(١) سقط فى ا .
(٢) سقط فى ب
(٣) الآية ١٣ سورة النجم
(٤) الآية ٩ سورة ق
(٥) الآية ٢١ سورة الحجر



يثبت المكتوب[1] فى اللّوح بالكتابة . قال تعالى (نزل به[2] الروح الأَمين على قلبك)

وأَمَّا الكلامُ فإِنَّه اسم لما يصحّ به التكلّم ، وضدّه الْخَرَس . والكلام والتكليم مصدران على قياس السلام والتسليم . وقد يطلق الكلام على التكلّم والتكليم . وقيل للقرآن : كلام فى نحو قوله تعالى (حتى[3] يسمع كَلَٰمَ الله) وقولِه (يريدون[4] أَنيبدِّلوا كَلَٰمَ الله) لأَنَّه تكليم وتكلُّم . وأَيضاً هو ما يصحّ به التكلّم . وقيل : الكلام ما اشتمل على أَمر ونهى وإِخبار واستخبار . وقيل : هو[5] معنى قائم بالنَّفس ، والعبارات تدلُّ عليه ، والإِشارات تجرّ إِليه[5]. وقيل : هو ما ينافى السُّكوت والبهيمية .

وأَمَّا الكلمة فمشتقة من الكَلْم بمعنى[6] الجرح . وجمعها كَلِم وكَلْم وكلمات . يقال : كَلَمت الصّيد أَى جرحته . فالكلام (والكلمة[7] على قول : مايؤثِّر فى قلب المستمِع بواسطة سماع الآذان كتأثير الكَلْم) فى الصَّيد . وقد يكون الكَلْم بمعنى القطع ، فيكون الكلمة اسمًا لجمع من الحروف متَّصل بعضها ببعض منقطع عن غيرها من الكلمات . وسيأْتى شرح الكلام والكلمة فى باب الكاف بأَتمَّ من هذا إِن شاءَ الله تعالى .

وأَمَّا القول ففى[8] أَصل اللغة : النُّطق . وحقيقته من حيث المعنى : كلام مهذَّب مرتَّب على مسموع مفهوم ، مؤدًّى بمعنى صحيح . وعلى

---

(1) ب : « المكتوبة »
(2) الآية ١٩٣ سورة الشعراء
(3) الآية ٦ سورة التوبة
(4) الآية ١٥ سورة الفتح
(5) سقط فى ب
(6) ب : « من » .
(7) سقط مابين القوسين فى ا
(8) ا ، ب : « فى »

هذا يصحّ إطلاق القول على القرآن ، فإنه يتضمّن التّهذيب والترتيب ، لفظه[1] مسموع ، ومعناه مفهوم .

وأمّا الكِتَاب فيكون اسمًا ـ وجمعه كُتُب ـ ، ويكون مصدرًا بمعنى الكتابة ، فسُمِّى به الْقرآن ، لأَنه يُكتب ، كما سمِّى الإمام إمامًا لأَنَّه يؤتمّ به . ويقال : إن مادَّة كتب موضوعة بمعنى[2] الْجمع : كتبتُ الْبغلةَ إذا جمعت بين شُفريها بحلْقة . ويقال للعسكر : الْكتيبة لاجتماع الأَبطال . فسُمِّى الْقرآن كتابًا لأَنه مجتمع الْحروف والْكلمات والسُّوَرِ والآيات . فسيأْتى[3] شرحه فى باب الْكاف .

وأمّا الْفُرقان فاسم على زنة فُعْلان مشتقٌّ من الْفَرْق ، وهو الْفصل[4] . والفُرق بالضمّ لغة فيه ، قال الراجز : * ومُشْرِكِىٍّ كافر بالْفُرْق * والْفِرق بالكسر : قَطيع من الغنم يتفرّق من سائرها ، وسمِّى الْقرآن فرقانًا لأَنه نزل من السماءِ نجومًا متفرِّقة ، ولأَنَّه يَفرق بين الْحقّ والْباطل . وقد يكون الفرقان بمعنى النُّصْرة ، قال تعالى : (يوم[5] الْفرقان يوم الْتقى الجمعان) أَى يوم النُصرة . فقيل للقرآن : فرقان لما فيه من نُصرة الدِّين وأَهله . وقد يكون الفرقان بمعنى الخروج من الشكِّ والشُّبهة ، قال تعالى : (إن تتَّقوا[6] الله يجعل لكم فرقاناً) فالقرآن فرقان بمعنى أَنَّه تقوية وهداية ، يحصل به الخروج من ظلمات الضَّلالات ، والشكوك ، والشبهات .

---

(١) ب « لفظ »
(٢) كذا فى ب . والأسوغ : « لمعنى » وفى ا : « معنى »
(٣) كذا . والأولى : « وسيأتى »
(٤) ا ، ب : « القصد » وظاهر أنه تحريف
(٥) الآية ٤١ سورة الأنفال
(٦) الآية ٢٩ سورة الأنفال

وأَمَّا القرآن فاسم لما يُقْرَأُ ؛ كالْقرْبان : اسم لما يُتقرَّب به إلى الله . ويقال أَيضاً : إنه مصدر قرأ يقرأ (قَرْأً[1] وقِراءَة) وقرآناً . وفى الشرع اسم للكتاب المفتَتح بفاتحة الكتاب ، المختَتم ب (قل أَعوذ بربِّ الناس) وفيه لغتان : الهمز[2] وتركه . المهموز من القَرْءِ - بالفتح والضَّم - بمعنى الحيض ، والطُّهر . سُمى به لاجتماع الدَّم فيه . والقرآن سمِّى به لاجتماع الحروف ، والكلمات ، ولأَنه مجتمع الأَحكام ، والحقائق ، والمعانى ، والحكم . وقيل اشتقاقه من القِرَى بمعنى الضيافة ؛ لأَن القرآن مَأْدُبة الله للمؤمنين ، وقيل القران - بغير همز -[3] مشتقّ من القِرْن بمعنى القرين لأَنه[4] لَفظ فصيح قرِين[5] بالمعنى البديع . وقيل : القرآن اسم مرتجل موضوع ، غير مشتقٍّ عن أَصل ؛ وإنَّما هو عَلَم لهذا الكتاب المجيد ؛ على قياس الجلالة فى الأَسماء الحسنى .

وأَمَّا سُورة - بالهمز[6] وبتركه - فبغير الهمز[7] من سَوْرة[8] الأَسد ، وسَورة الشراب[9] ، بمعنى القُوة ؛ لأَنَّ قوَّة السُّورة أَكثر مَن قوّة الآية ؛ أَو من السُّور بمعنى الجماعة : يقال . لفلان سُور من الإِبل أَى جماعة ؛ لأَنَّ السُّورة مشتمِلة على جماعة الآيات ، أَو من السُّور المحيط بالأَبنية ؛ لأَن السُّورة محيطة بالآيات ، والكلمات ، والحروف ، مشتملة على

---

(١) زيادة من القاموس اقتضاها واو العطف
(٢) ب : « الهمزة »
(٣) ب : « همزة »
(٤) ب : « لأن لفظة الفصيح »
(٥) كذا والأسوغ : قرن »
(٦) ب : بالهمزة »
(٧) ب : « الهمزة »
(٨) ب : « سور »
(٩) ا ، ب : « التراب » تصحيف

المعانى : من الأَمر والنَّهى ، والأَحكام . واذا قلت بالهمز[1] فيكون من سُؤر الكأْس ـ وهو[2] مايبقى فيه من الشراب ـ لأَن كلَّ سُورة من القرآن بقيَّة منه . ويقال : إنَّ السُور (بلا همز[3]) بمعنى الرِّفعة والمنزلة ، وسُوَر القرآن هكذا : متفاوتة : بعضها فوق بعض من جهة الطُّول ، والقصر ، وفى الفضل ، والشرف ، والرُّتبة . قال النَّابغة :

* أَلم[4] تر أَنَّ الله أَعطاك سُورة *

أَى شرفًا ورفعة .

وأَمَّا آية فى أَصل اللغة : بمعنى العَجَب ، وبمعنى العلامة ، وبمعنى الجماعة . سمِّيت آيةُ القرآن آية لأَنها علامة دالَّة على ماتضمَّنته من الأَحكام ، وعلامة دالَّة على انقطاعه عمَّا بعده وعمَّا قبله ، أَو لأَن فيها[5] عجائب من القِصَص ، والأَمثال ، والتفصيل ، والإِجمال ، والتميُّز عن كلام المخلوقين ، ولأَن كلَّ آية جماعةٌ من الحروف ، وكلامٌ متَّصل المعنى إلى أَن ينقطع ، وينفرد بإفادة المعنى . والعرب تقول : خرج القوم بآيتهم أَى بجماعتهم . وقال شاعرهم[6] :

---

(١) ب : بالهمزة » (٢) سقط فى ب

(٣) ا : « بالهمز وفى ب : « بالهمزة » والذى بمعنى الرفعة والمنزلة السورة بلا همز ، والشاهد الآتى بلا همز ، فأصلحته كما أثبت وقوله : « ان السور » الأولى : « ان السورة »

(٤) من بيت عجزه :

ترى كل ملك دونها يتذبذب

* وهو من قصيدة له يعتذر فيها الى النعمان بن المنذر ويمدحه أولها :

أتانى ـ أبيت اللعن ـ أنك لمتنى وتلك التى أهتم منها وأنصب

(٥) ب : « فيه »

(٦) ب : « الشاعر » والشاعر هو برج بن مسهر الطائى ، كما فى اللسان والتاج



خرجنا من النقبين لا حَيَّ مثلُنا   بآيتنا نُزْجِى اللقاح المَطافلا

وقال فى معنى العلامة :

إذا طلعت شمس النهار فسلِّمى   فآية تسليمى عليكِ طلوعُها

وأَصلها أَيَيَة على وزان فَعَلة عند سيبويه[1] ، وآيِيَة على مثال فاعلة عند الكسائى[2] ، وأَيِيَه على فعِلَةَ عند بعض ، وأَيَّة عند الفرَّاء ، وأَأْية بهمزتين عند بعض .

وأَمَّا الحرف فقد جاءَ لمعان : منها[3] طَرَف الشيئ ، وحَدّ السَّيف ، وذُروة الجبل ، وواحد حروف الهجاءِ ، والنَّاقةُ السَّمينة القويّة ، والناقة الضعيفة ، وقَسِيم الاسم والفعل . فقيل[4] للحرف : حرف لوقوعه فى طَرَف الكلمة ، أَو لضعفه فى نفسه ، أَو لحصول قوَّة الكلمة به ، أَو لانحرافه ؛ فإِن كلَّ حرف من حروف المعجم مختصّ بنوع انحراف يتميَّز به عن سائر الحروف .

وأَمَّا المصحف فمثَّلثة[5] الميم . فبالضمّ : اسم مفعول من أَصحفه إِذا جمعه[6] ، وبالفتح : موضع[7] الصُّحُف أَى مجمع الصَّحائف ، وبالكسر : آلة تجمع الصحف .

---

(١) المنقول عن سيبويه أن أصلها أية فأبدلت الياء الأولى ألفا كما قالوا : حارى فى النسب الى الحيرة . وترى هذا فى اللسان . ولكن فى كتاب سيبويه ٢/١٨٩ ما يؤيد ما ذكره المؤلف.

(٢) يعزى هذا الى الفراء   (٣) سقط فى ب

(٤) كذا والأولى : « وقيل »   (٥) أنث المصحف ذهابا به الى الكلمة .

(٦) الذى فى اللسان وغيره أن المصـــحف بضم الميم من أصحف (مبنيا للمجهول) اذا جمع فيه الصحف ومقتضى هذا أن يقال : أصحف الجلدجمع فيه الصحف

(٧) ب : « موضوع »

والصَّحائف جمع صحيفة ، كسفينة وسفائن . والصُّحف (جمع[١] صحيف) كسفين وسُفُن .

وقيل للقرآن مصحف لأنَّه جُمع من الصَّحائِف المتفرِّقة فى أيدى الصِّحابة ، وقيل : لأَنَّه جَمَع وحوَى - بطريق الإجمال - جميع ماكان فى كتب الأَنبياء ، وصُحُفهم ، (لا)[٢] بطريق التفصيل .

هذا بيان الكلمات الَّتى لابدَّ من معرفتها قبل الخوض فى التفسير . والله ولى التَّيسير .

---

(١) سقط مابين القوسين فى ا . وقوله « جمع صحيف » يوهم أن صحيفا وارد فى الصحيفة ، ومقتضى مافى اللسان عن سيبويه انه لم يستعمل، وانما الوارد صحيفة فجمعت على صحائف قياسا ، وعلى صحف على تقدير خلوها من التاء. وهذا أمر تقديرى لا واقعى ، وكذلك القول فى جميع سفينة على سفن .

(٢) زيادة اقتضاها المقام .

الفصـــل الـــرابـع

فى ذكر أسماء القرآن

اعلم أنَّ كثرة الأسماء تدلّ على شرف المسمَّى ، أو كمالِه فى أمر من الأمور . أَما ترى أَن كثرة أَسماءِ (الأسد[1]) دلَّت على كمال قوَّته ، وكثرةَ أَسماء القيامة دلَّت على كمال شدته[2] وصعوبته ، وكثرة أَسماء) الدَّاهية دلت على شِدة نِكايتها . وكذلك كثرة أَسماء الله تعالى دلَّت على كمال جلال عظمته ؛ وكثرة أَسماء النبى صلى الله عليه وسلم دَلَّت على علوّ رتبته ، وسموّ درجته . وكذلك كثرة أَسماء القرآن دلَّت على شرفه ، وفضيلته .

وقد ذكر الله تعالى للقرآن مائة اسم نسوقها على نَسَقٍ واحد . ويأْتى تفسيرها فى مواضعها من البصائر .

الاول العظيم (سبعاً[3] من المثانى والقرءان العظيم)

الثانى العزيز (وإنَّه[4] لكتٰب عزيز)

الثالث العلىّ (لدينا[5] لعلىٌّ)

الرابع المجِيد (بل[6] هو قرءان مجيد)

---

(١) سقط مابين القوسين فى ب
(٢) ذكر القيامة باعتبار اليوم
(٣) الآية ٨٧ سورة الحجر
(٤) الآية ٤١ سورة فصلت
(٥) الآية ٤ سورة الزخرف
(٦) الآية ٢١ سورة البروج

الخامس	المُهَيمِن (ومهيمنًا[1] عليه)
السادس	النور (واتَّبعوا[2] النِّور الذى أُنزل معه)
السابع	الحقّ (قد[3] جاءكم الحق)
الثامن	الحكيم (يٓسٓ والقرءان الحكيم)
التاسع	الكريم (إِنَّه[4] لقرءان كريم) .
العاشر	المُبين (حٰمٓ[5] والكتَاب المبين) .
الحادى عشر	المنير (والكتَاب[6] المنير[7]) .
الثانى عشر	الهُدَى (هدى[8] للمتّقين) .
الثالث عشر	المبشِّر (ويبشِّر [9] المؤمنين) .
الرابع عشر	الشفاءُ (وشفاءٌ[10] لما فى الصُّدور) .
الخامس عشر	الرّحمة (ورحمة[11] للمؤمنين) .
السادس عشر	الكتاب (وهذا كتاب[12] أنزلناه) .
السابع عشر	المبارك (كتاب أَنزلناه[13] مبارك) .
الثامن عشر	القرآن (الرَّحمن[14] علَّم القرءان) .

---

(١) الآية ٤٨ سورة المائدة
(٢) الآية ١٥٧ سورة الأعراف
(٣) الآية ١٠٨ سورة يونس
(٤) الآية ٧٧ سورة الواقعة
(٥) الآية ٢ سورة الزخرف
(٦) جرى العد أولا بالحروف ، وابتدأ من هنا بأرقام الاعداد وتتفق النسختان فى هـــذا وقد جعلناها كلها بالحروف .
(٧) الآية ١٨٤ سورة آل عمران
(٨) الآية ٢ سورة البقرة
(٩) الآية ٢ سورة الكهف
(١٠) الآية ٥٧ سورة يونس
(١١) الآية ٧٧ سورة النمل
(١٢) الآية ٩٢ سورة الأنعـــام والآية ١٥٥ سورة الأنعام
(١٣) الآيتان السابقتان
(١٤) الآيتان ١ ، ٢ سورة الرحمن

التاسع عشر	الفرقان (تبارك[1] الذى نزّل الفرقان).
العشرون	البرهان (برهان[2] من ربكم)
الحادى والعشرون	التبيان (وتبيانًا[3] لكلِّ شئ ٍ) .
الثانى والعشرون	البيان (بيان[4] للناس) .
الثالث والعشرون	التَّفصيل (وتفصيلاً[5] لكلِّ شيءٍ) .
الرابع والعشرون	المفصَّل (الكتَابَ[6] مفصَّلا) .
الخامس والعشرون	الفَصْل (إنَّه[7] لقول فصل) .
السادس والعشرون	الصِّدق (والذى[8] جاء بالصِّدق) .
السابع والعشرون	المصدِّق (مُصَدِّق[9] الَّذى بين يديه) .
الثامن والعشرون	ذكرى (وذكرى[10] لكلِّ عبدٍ منيب) .
التاسع والعشرون	الذكر (وهذا ذكر[11] مبارك أنزلناه) .
الثلاثون	التذكرة (إنَّ[12] هذِهِ تذكرة) .
الحادى والثلاثون	الحُكْم (أَنْزَلْنَاهُ[13] حُكْمًا عَرَبيًا) .
الثانى والثلاثون	الحِكْمَة. (حكْمَةٌ[14] بَالِغَةٌ) .

---

(١) أول سورة الفرقان
(٢) الآية ١٧٤ سورة النساء
(٣) الآية ٨٩ سورة النحل
(٤) الآية ١٣٨ سورة آل عمران
(٥) الآية ١٥٤ سورة الأنعام والآية ١٤٥ سورة الأعراف
(٦) الآية ١٤ سورة الانعام
(٧) الآية ١٣ سورة الطارق
(٨) الآية ٣٣ سورة الزمر
(٩) الآية ٩٢ سورة الأنعام
(١٠) الآية ٨ سورة ق
(١١) الآية ٥٠ سورة الأنبياء
(١٢) الآية ٢٩ سورة الانسان
(١٣) الآية ٣٧ سورة الرعد
(١٤) الآية ٥ سورة القمر

الثالث والثلاثون محكمة[1] (سورة[2] محكمة) .

الرابع والثلاثون الإنزال (وَأَنْزَلْنَا[3] إِلَيْكُمْ) .

الخامس والثلاثون التنزيل[4] (وَإِنَّهُ[5] لَتَنْزِيلُ) .

السادس والثلاثون التَّصديق (ولكن تصديق[6] الَّذى بين يديه) .

السابع والثلاثون المنزَّل (منزَّل[7] من ربك) .

الثامن والثلاثون التبصرة (تبصرة[8] وذكرى) .

التاسع والثلاثون البصائر (هذا بَصَائِرُ[9] للناس) .

الاربعون الموعظة (وموعظة[10] للمتقين) .

الحادى والاربعون البيِّنة (بَيِّنَةٌ[11] مِنْ رَبِّكُمْ).

الثانى والاربعون البشير (بَشِيراً[12] وَنَذِيراً) .

الثالث والاربعون الوَحْى (إِنْ هُوَ[13] إِلاَّ وَحْىٌ يُوحَى) .

الرابع والاربعون الرِّسالة (فما بلَّغتَ[14] رسالته) .

الخامس والاربعون النَّبَأُ (قُلْ[15] هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ) .

---

(١) سقط فى ا

(٢) الآية ٢٠ سورة محمد

(٣) الآية ١٧٤ سورة النساء

(٤) فى ب ذكر (المنزل) هنا ، وذكر التنزيل هناك

(٥) الآية ١٩٢ سورة الشعراء

(٦) الآية ٣٧ سورة يونس

(٧) الآية ١١٤ سورة الأنعام

(٨) الآية ٨ سورة ق

(٩) الآية ٢٠ سورة الجاثية

(١٠) تكرر فى آيات كالآية ٦٦ سورة البقرة

(١١) تكرر فى آيات كالآية ١٥٧ سورة الأنعام

(١٢) الآية ١١٩ سورة البقرة والآية ٢٨ سورة سبأ

(١٣) الآية ٤ سورة النجم

(١٤) الآية ٦٧ سورة المائدة

(١٥) الآية ٦٧ سورة ص

السادس والاربعون القيِّم (قَيِّمًا[1] لِيُنْذِرَ) .

السابع والاربعون قَيِّمَةٌ (فِيهَا[2] كُتُبٌ قَيِّمَةٌ) .

الثامن والاربعون الرُّوح (رُوحًا[3] مِنْ أَمْرِنَا) .

التاسع والاربعون الكلام (حتَّى يسمع[4] كَلاَمَ اللهِ) .

الخمسون الكلمات (ما نَفِدت[5] كلمات الله) .

الحادى والخمسون الكلمة (وتَمَّتْ[6] كَلِمَةُ رَبِّكَ) .

الثانى والخمسون الآيات (تِلْكَ[7] آيَاتُ اللهِ) .

الثالث والخمسون البَيِّنَاتُ (بَلْ هُوَ[8] آيَات بَيِّنَات) .

الرابع والخمسون الفضل (قُلْ بِفَضْلِ[9] اللهِ) .

الخامس والخمسون القول (يَسْتَمِعُونَ[10] الْقَوْلَ) .

السادس والخمسون القيل (وَمَنْ أَصْدَقُ[11] مِنَ اللهِ قِيلاً) .

السابع والخمسون الحديث (فَبِأَىِّ حَدِيثٍ[12] بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ) .

الثامن والخمسون أَحسن الحديث (اللهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ[13] الحديث) .

التاسع والخمسون العربىّ (قُرْءانًا[14] عَرَبِيًّا) .

---

(١) الآية ٢ سورة الكهف
(٢) الآية ٣ سورة البينة
(٣) الآية ٥٢ سورة الشورى
(٤) الآية ٦ سورة التوبة
(٥) الآية ٢٧ سورة لقمان
(٦) تكررت فى آيات كالآية ١١٥ سورة الأنعام
(٧) الآية ٢٥٢ سورة البقرة
(٨) الآية ٤٩ سورة العنكبوت
(٩) الآية ٥٨ سورة يونس
(١٠) الآية ١٨ سورة الزمر
(١١) الآية ١٢٢ سورة النساء
(١٢) الآية ١٨٥ سورة الأعراف
(١٣) الآية ٢٣ سورة الزمر
(١٤) تكرر فى آيات كالآية ٢ سورة يوسف

السبعون — العروة الوثقى (فقد[11] استمسك بالعروة الوثقى).

الستون	الحَبْل	(واعتصموا [1] بحَبْل الله).
الحادى والستون	الخير	(مَاذَا أَنْزَلَ[2] ربُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا).
الثانى والستون	البلاغ	(هٰذَا بَلاَغٌ[3] للنَّاس).
الثالث والستون	البالغة	(حكمة[4] بالغة).
الرابع والستون	الحقّ	(وَإِنَّهُ[5] لَحَقُّ الْيَقِينِ).
الخامس والستون	المتشابه والمثانى	(كِتَابًا[6] متشابهاً مثانى).
السادس والستون	الغيب	(يُؤْمِنُونَ[7] بالْغَيْب).
السابع والستون	الصِّرَاط المستقيم	(اهدنا[8] الصّراط الْمُسْتَقِيمِ).
الثامن والستون	المبين	(قرآن[9] مبين).
التاسع والستون	الحُجَّة	(قُلْ فَلِلّهِ[10] الحجة البالغة).
السبعون	العروة الوثقى	(فَقَد[11] استمسك بالعروة الوثقى).
الحادى والسبعون	القَصَص	(فاقصص[12] القصص).
الثانى والسبعون	المثل	(ضَرَبَ[13] اللهُ مَثَلاً).

---

(١) الآية ١٠٣ سورة آل عمران — (٢) الآية ٣٠ سورة النحل

(٣) الآية ٥٢ سورة ابراهيم — (٤) الآية ٥ سورة القمر

(٥) الآية ٥١ سورة الحاقة — (٦) الآية ٢٣ سورة الزمر

(٧) الآية ٣ سورة البقرة — (٨) الآية ٦ سورة الفاتحة

(٩) الآية ١ سورة الحجر — (١٠) الآية ١٤٩ سورة الأنعام

(١١) الآية ٢٥٦ سورة البقــــرة والآية ٢٢ سورة لقمان

(١٢) الآية ١٧٦ سورة الأعراف

(١٣) الآية ٢٤ سورة ابراهيم والآية بتمامها :« الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء » فسرت الكلمة الطيبة بالقرآن وبالتوحيد وبالدعـوة الى الاصلاح. ويميل البيضاوى الى ان الكلمة الطيبة ماأعرب عن حق أو دعا الى صلاح

الثالث والسبعون العَجَب (إِنَّا [١] سمعنا قرءانًا عَجَبًا) .

الرابع والسبعون الأَثارة (أَو[٢] أَثَارَة مِنْ عِلْمٍ) أَى ما يُؤثَر عن الأَوَّلين، أَى يُرْوى عنهم .

الخامس والسبعون القِسط (فاحكم بينهم بالقسط[٣]) .

السادس والسبعون الإمام (يوم[٤] نَدْعُو كلّ أُناس بإمامهم) .

السابع والسبعون النجوم (فَلاَ أُقْسِمُ[٥] بمواقع النجوم) .

الثامن والسبعون النعمة (ما أنت[٦] بنعمة رَبِّكَ بمجنون) .

التاسع والسبعون الكوثر (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ[٧] الْكَوْثَر) .

الثمانون الماء (وَأَنْزَلْنَا[٨] مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) .

الحادى والثمانون المتلُوّ (يتلونه[٩] حَقَّ تلاوته) .

---

(١) أول سورة الجن

(٢) الآية ٤ سورة الأحقاف ٠ وكون الأثارة فى الآية يراد بها القرآن غير ظاهر ، فانه يفسرها بما يروى عن الأولين فكيف يكون القرآن

(٣) الآية ٤٢ سورة المائدة حمل القسط على القرآن لأنه جاء بحكم القسط والعدل

(٤) الآية ٧١ سورة الاسراء ٠ فسر الامام بما أتموا به من نبى أو مقدم فى الدين أو كتاب ، فبذلك يكون القرآن اماما ٠

(٥) الآية ٧٥ سورة الواقعة وكلام المؤلف مبنى على تفسير النجوم بنجوم القرآن أى نزوله مفرقا لا جملة ، ومواقع النجوم أوقات نزوله

(٦) الآية ٢ سورة القلم ٠ وماذكره المؤلف مبنى على تفسير النعمة بالقرآن

(٧) أول سورة الكوثر ٠ والكوثر الخير العظيم ، وقد فسر بالقرآن وفسر بالحوض فى الجنة ، وفسر بغيرهما

(٨) الآية ١٨ سورة المؤمنين والآية ٤٨ سورة الفرقان والآية ١٠ سورة لقمان . وقد جرى على تفسير الماء بالقرآن لأن به حياة الأنفس ور بها كما بالماء حياة الارض والحيوان ، وهو بعيد.

(٩) الآية ١٢١ سورة البقرة .

الثانى والثمانون المَقروء (لتقرأه على [1] النَّاس على مكث) .

الثالث والثمانون العدل (كَلِمَةُ [2] رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً) .

الرابع والثمانون البشرى (هُدًى [3] وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) .

الخامس والثمانون المسطور (وكتاب[4] مسطور) .

السادس والثمانون الثقيل (قَوْلاً[5] ثَقِيلاً)

السابع والثمانون المرتَّل (وَرَتِّلِ الْقُرْءَانَ[6] تَرْتِيلاً)

الثامن والثمانون التفسير (وَأَحْسَنَ[7] تفسيرا »

التاسع والثمانون المثبِّت (ما نثبِّت[8] به فؤادك)

ومنها الصُحُف[9] ، والمكرَّم : والمرفوع ، والمطهّر (فى صحف[10] مكرَّمة مرفوعة مُطَهّرة[11])

ومن أسماء القرآن الواردة فى الحديث النَّبوى القرآن ، حَبْل الله المتين ، وشفاؤه النَّافع ، بحر لا ينقضى عجائبه ، والمرشد : مَن عمِل به رَشَد ، المعدِّل : من حكم به عَدَل . المعتصَم الهادى : من اعتصم به هُدِى إلى صراط مستقيم . العِصْمة : عِصْمة لمَن تمسَّك به . قاصم الظَّهر : من بدّ له من جَبَّار[12] قصمه الله : مأدُبة الله فى أَرضه . النجاة . (ونجاة لمن اتَّبعه)

---

(1) الآية ١٠٦ سورة الاسراء (2) الآية ١١٥ سورة الأنعام
(3) الآية ٩٧ سورة البقرة ، (4) الآية ٢ سورة الطور
(5) الآية ٥ سورة المزمل (6) الآية ٤ سورة المزمل
(7) الآية ٣٣ سورة الفرقان (8) الآية ١٢٠ سورة هود
(9) فى ا ب : « المصحف » والمناسب للاستدلال الآتى ماأثبت
(10) الآيتان ٣ ،١، ١٤ من سورة عبس (11) سقط فى ا .
(12) ا ، ب : « خيار » والمناسب ماأثبت

النبأُ والخَبَر : (فيه نبأُ ما قبلكم وخَبَر ما بعدكم) الدَّافع : يدفع عن تالى القرآن بَلْوَى الآخرة . صاحب المؤمن (يقول القرآن للمؤمن يوم القيامة : أنا صاحبك) كلام الرحمن . الحَرَس من الشيطان . الرُّجحان فى الميزان .

فهذا الكتاب الذى أَبَى الله أن يُؤتى بمثله ولوكان النَّاس بعضهم لبعض ظهيرًا . وذلك لأَنَّه كتاب جاء من غيب الغيب ، بعالَم من العِلْم ، وصل إلى القول ، ومن (القول إلى القلم ، ومن القلم إلى صفحة اللوح ، إلى حدِّ الوحى ومن[1]) الوحى إلى سفارة الرُّوح الأَمين ، ومن سفارته إلى حضرة النبُّوة العظمى . واتَّصل منها إلى أهل الولاية ، حتى أشعلوا سُرُج الهداية ، وظفروا منها بكاف الكفاية . فلم يزل متعلِّقةً بحروفها وكلماته الرَّاحةُ ، فالرَّحمة ، والعزَّة ، والنعمة . ففى حال الحياة للمؤمن رقيب ، وبعد الوفاة له رفيق ، وفى القبر له عَدِيل ؛ وفى القيامة له دليل ، وميزان طاعته به ثقيل . وفى عَرَصات الحشر له شفيع وكفيل ، وعلى الصِّراط له سائق ورَسِيل[2] وفى الجنَّة أبد الآبدين له أنيس وخليل . جعله الله لنا شفيعاً ، ومَنْزِلنا بالعلم والعمل بما فيه رفيعاً[3] .

---

(١) سقط مابين القوسين فى ا

(٢) اى صاحب ومحالف . ومن سجعات الأساس : « القبيح سوء الذكر رسيله ، وسوء العاقبة زميله »

(٣) ا : « رفيقا »

الفصل الخامس

فى ترتيب نزول سُوَر القرآن

للعلماءِ فى عدد سوره خلاف. والَّذى انعقد عليه إجماع الأَئمة واتِّفق عليه المسلمون كافَّة، أن عدد سوره مائة وأَربعة[1] عشر سورة، الَّتى[2] جمعها عثمان رضى الله عنه، وكتب[3] بها المصاحف، وبعث كلَّ مصحف إلى مدينة من مدن الإِسلام.

ولا مُعَرَّجَ[4] إلى[5] ما روى عن أُبَىّ أَنَّ عددها مائة وستَّة[6] عشرة سورة، ولا على قول من قال: مائة وثلاثة[7] عشر سورة، بجعل[8] الأَنفال وبراءَة سورة. وجَعَل بعضهم سورة الفيل وسورة قريش سورة واحدة. وبعضهم جعل المعوِّذتين سورة. وكلُّ ذلك أَقوال شاذَّة لا التفات إليها.

وأَمَّا ترتيب نزول السُوَر[9] فاعتمدنا على[10] ما نقله الماوردىّ وأَبو القاسم النِّيسابورىّ فى تفسيرهما. ولنبتدئ بالسُّور[11] المكِّية.

(١) كذا فى ا، ب. والواجب: أربع عشرة. (٢) كذا فى ا، ب. والأولى حذفها
(٣) ب: «فكتب». (٤) ا: «معراج».
(٥) كذا والمعروف التعدية بعلى، يقال: عرج عليه، وكأنه ضمنه معنى الميل.
(٦) كذا فى ا ب. والواجب «ست عشرة». (٧) كذا والواجب: «ثلاث عشرة».
(٨) ب: يجعل». (٩) ا، ب: «السورة».
(١٠) ب: «الى». (١١) ا: «بالسورة».

اتَّفقوا على أنَّ أوّل السُّور المكِّية (اقرأْ باسم ربِّك الذى خلق) ، ثمَّ (ن والقلم وما يسطرون) ، ثمَّ سورة المزمِّل ، ثمَّ سورة المدَّثِّر[١] ، ثمَّ سورة تبَّت ، ثم (إذا الشمس كوِّرت) ، ثم (سبِّح اسم ربِّك الأعلى) ، ثمَّ (والَّيل إذا يغشى) ، ثم (والفجر) ، ثم (والضُّحى) ، ثم (ألم نشرح) وَزعمت الشِّيعة[٢] أنَّهما واحدَة ، ثمَّ (والعصر) ، (ثم والعاديات)[٣] ، ثم الكوثر ، ثم ألهاكم ، ثم أرأيت ، (ثم الكافرون) ثمَّ (ألم تر كيف فعل) ، ثم الفلق ، ثم الناس ، ثم قل هو الله أحد ، ثمَّ (والنجم) ، ثم عَبَس ، ثم القَدر ، ثمَّ (والشمس وضحَٰها) ، ثم البروج ، ثم (والتين) ، ثم (لإيلاف) ، ثم القارعة ، ثم (لا أُقسم بيوم القيٰمة) ، ثم (ويل لكلِّ همزة لمزة[٤]) ، ثم (والمرسلات) ، ثم (ق والقرآن) ، ثم (لا أُقسم بهذا البلد) ، ثم (والسَّماء والطَّارق) ، ثم (اقتربت الساعة) ، ثم ص ، ثم الأعراف ، ثم (قل أُوحى) ، ثم يس ، ثم الفرقان ، ثم الملائكة ، ثم مريم ، ثم طه ، ثم الواقعة ، ثم الشعراءُ ، ثم النمل ، ثم القَصَص ، ثم بنى[٥] إسرائيل ، ثم يونس ، ثم هود ، ثم يوسف ، ثم الحِجْر ، ثم الأنعام ، ثم الصَّافَّات ، ثم لقمان ، ثم سبأ ، (ثم الزمر[٦]) ، ثم المؤمن ، ثم (حَم السجدة) ،

---

(١) سقط فى ا .

(٢) فى ا ، ب : « السبعة » . وفى الألوسى أن طاوسا وعمر بن عبد العزيز كانا يجعلانها سورة واحدة . وكذلك الشيعة . ونقل هذا عن الطبرسى الشيعى .

(٣) سقط مابين القوسين فى ا .

(٤) سقط فى ب

(٥) اى سورة بنى اسرائيل

(٦) زيادة من البرهان ١/ ١٩٣

ثم (حَم عسق) ، ثم الزخرف ، ثم الدُّخَان ، ثم الجاثية ، ثم الأَحقاف ، ثم الذاريات ، ثم الغاشية ، ثم الكهف ، ثم النَّحل ، ثم سورة نوح ، ثم سورة إبراهيم ، ثم سورة الأَنبياءِ ، ثم (قد أفلح المؤمنون) ، ثم (الم السَّجدة) ، ثم الطور ، ثم (تبارك الملك) ، ثم الحاقَّة ، ثم سأَل سائل ، ثم (عمَّ يتساءلون) ، ثم النازعات ، ثم (إذا السماءُ انفطرت) ، ثم (إذا السَّماءُ انشقَّت) ، ثم الرُّوم ، ثم العنكبوت ، ثم المطفِّفين[1] .

فهذه خمس وثمانون سورة نزلت بمكة .

(وأوَّل ما نزل بالمدينة سورة البقرة ، ثم سورة[2] الأَنفال ، ثم سورة آل عمران ، ثم الأَحزاب ، ثم الممتحِنة ،[3] ثم النساءُ ، ثم زلزلت ، ثم الحديد ، ثم سورة محمد صلَّى الله عليه وسلم ، ثم الرعد ، ثم الرحمن ، ثم (هل أَتى على الإِنسان) ثم الطلاق ، ثم لم يكن ، ثم الحشر ، ثم إذا جاءَ نصر الله ، ثم النور ؛ ثم الحج ، ثم المنافقون ، ثم المجادلة ، ثم الحجرات ، ثم المتحرِّم[4] ، ثم الجمعة ، ثم التغابن ، (ثم الصف) ثم الفتح ، (ثم التوبة[5]) ، ثم المائدة .

فهذه جملة ما نزل[6] بمكة من القرآن ، وما نزل بالمدينة . ولم نذكر الفاتحة لأَنَّه مختلَف فيها : قيل : أُنزلت بمكة ، وقيل بالمدينة ؛ وقيل بكلٍّ مرة .

(١) اى سورة المطففين
(٢) سقط فى ا
(٣) سقط ما بين القوسين فى ب .
(٤) يريد سورة التحريم
(٥) أخرت فى ا عن المائدة ، وجاءت فى هذه النسخة باسم براءة .
(٦) ا : « نزلت »

الفصل السادس

فيما لابد من معرفته فى نزول القرآن

اعلم أن نزول آيات القرآن ، وأسبابَه ، وترتيب نزول السُّور المكِّية ، والمدنِيَّة ، من أشرف علوم القرآن .

وترتيب نزول الخواصّ[1] فى التفسير أن يَفْرقُ بين الآية التى نزلت : بمكة وحكمُها مدنى ، والتى نزلت بالمدينة وحكمها مكى ، والتى نزلت بالمدينة فى حق (أهل[2] مكَّة ، والتى نزلت بمكة فى حقّ) أهل المدينة ، والتى نزلت بالْجُحفة ، والتى نزلت ببيت المقدس ، (والتى[3] نزلت بالطائف) والتى نزلت بالحُدَيْبية ، والتى نزلت بالليل ، والتى نزلت بالنهار ، والآية المكية التى فى سورة (مدنية ، والآية المدنية التى فى سورة) مكيةَ ؛ والتى حُمِلت من مَكَّة إلى المدينة ، والتى حملت من المدينة إلى (مكة ، أَو حملت من المدينة إلى) أَرض الحَبَشة ، والتى اختُلِف فيها : فذهب بعضهم إلى أَنَّها مكية ، وبعضهم[4] إلى أَنَّها مدنِيَّة .

أَمَّا التى نزلت بمكَّة وحكمها مدنى ففى سورة الحجرات (يأَيها[5] الناس إِنَّا خَلَقْنَكم من ذكر وأُنثى) نزلت يوم فتح مكَّة ، لكن حكمها

(١) ا : « الحوائص »

(٢) سقط ما بين القوسين فى ب

(٣) سقط ما بين القوسين فى ا

(٤) ب : « بعضها »

(٥) الآية ١٣

مدنى ؛ لأَنَّها فى سورة مَدَنيَّة[1] وفى سورة المائدة (اليوم[2] أكملت لكم دينكم) نزلت يوم عرفة . نزلت فى حال الوقفة والنبى صلَّى الله عليه وسلم على ناقته العَضْباءِ ، فسقطت العضباءُ على ركبتيها ، من هَيْبة الوحى بها ، وسورة المائدة مدنية .

وأمَّا التى نزلت بالمدينة وحكمها مكىّ فـ (يـأَيها الذين ءامنوا لاتتخذوا عدوُّى وعدوَّكم أولياءَ) نزلت فى حق حَاطب[3] ، خطاباً لأَهل مكَّة . وسورة الرعد مدنية والخطاب مع أَهل مكَّة . وأَول سورة براءَة إلى قوله (إنما المشركون نجس) خطاب لمشركى مكَّة والسُّورة مدنية .

وأَما التى نزلت بالجُحْفة[4] فقوله تعالى (إنَّ[5] الذى فَرَض عليك القرءان) فى سورة طس القصص .

وأما التى نزلت ببيت المقدس فى سورة الزُخرف (وسئل[6] من أَرسلنا من قبلك من رُسُلنا) نزلت ليلة المعراج ، لمَّا اقتدى به الأَنبياءُ فى الصلاة فى المسجد الأَقصى ، وفرغ من الصَّلاة ، نزل جبريل بهذه الآية .

وأما التى نزلت بالطائف فى سورة الفرقان (أَلم[7] تر إلى ربك كيف

---

(١) لأنها نزلت بعد الهجرة / انظر البرهان١/١٩٥

(٢) الآية ٣ سورة المائدة .

(٣) ا ، ب : « خاطب » تصحيف . وحاطب هو ابن ابى بلتعة حليف بنى اسد من قريش وترجمته وقصته فى الاصابة رقم ١٥٣٣ والآيةاول سورة الممتحنة .

(٤) يقول ياقوت فى معجم البلدان : انها كانت قرية كبيرة ذات منبر على طريق المدينة من مكة على أربع مراحل . وهى ميقات أهل مصر والشام ان لم يمروا على المدينة ، فان مروا بالمدينة فميقاتهم ذو الحليفة . ويقابلها الآن على البحر الأحمر رابغ ومنها يحرم أهل مصر .

(٥) الآية ٨٥

(٦) الآية ٤٥

(٧) الآية ٤٥

مَدَّ الظلَّ) ، وفى سورة الانشقاق (بل[1] الذين كفروا يكذِّبون والله أعلم بما يُوعون) يعنى كفار مكَّة .

وأما التى نزلت بالحدَيْبِية ففى سورة الرعد (وهم يكفرون[2] بالرحمن) لما أمر النبى صلى الله عليه وسلم أن يكتب فى أوَّل كتاب الصُّلح : بسم الله الرحمن الرحيم قال سُهَيل بن عَمرْو : لا نعرف الرحمن إلاَّ[3] رحمٰن اليمامة ، فنزل قوله تعالى (وهم يكفرون بالرحمٰن) .

وأَمَّا ابتداءُ سورة الحج فنزلت فى غزوة بنى المُصْطَلِق .

وقوله تعالى (والله[4] يعصمك من الناس) نزلت فى بعض الغَزَوات لما قال صلى الله عليه وسلم : من يحرسنى الليلة ؟ فنزلت الآية .

وفى سورة القصص (إِنَّك[5] لا تهدى مَنْ أَحببت) نزلت بالليل وهو فى لِحاف عائشة رضى الله عنها وعن أبيها .

وأَمَّا السّور والآيات التى نزلت والملائكة يشيِّعونها ففاتحة الكتاب . نزل بها جبريل وسَبْعمائة أَلف مَلَك يشيِّعها ، بحيث امتلأَ منهم مابين السماءِ والأَرض ، طبَّقوا[6] العالم بزَجَل[7] تسبيحهم ، وخرَّ رسول الله صلَّى الله عليه وسلم لهَيْبة ذلك الحال ، وهو يقول فى سجوده : سبحان الله والحمد لله .

---

(1) الآيتان ٢٢ ، ٢٣
(2) الآية ٣٠
(3) هو مسيلمة
(4) الآية ٦٧ من سورة المائدة
(5) الآية ٥٦
(6) ا،ب : « ظنوا » وانظر البرهان ١/١٩٩
(7) ا ، ب : « زجل » والزجل : رفع الصوت

ونزلت سورة الأنعام[1] وسبعون ألفَ ملك يشيِّعها . ونزلت سورة الكهف واثنا عشر ألفَ مَلَك يشيِّعها . ونزلت آية الكرسيّ وثلاثون ألف مَلَك يشيِّعها . ونزلت يس واثنا عشرألف مَلَك يشيِّعها .

وأما الآيات المَدَنية التى فى سوره المكيَّة فسورة الأَنعام : مكِّية ، سوى ست آيات (وما قدروا[2] الله حَق قدره الآيتين (ومن[3] أظلم ممَّن افترى على الله كذبا) نزلت فى عبد الله بن سعد[4] ، وفى مسيلمة الكذاب ، و (قل[5] تَعالوا أَتل ماحرَّم ربكم) الى آخر الثلاث الآيات نزلت بالمدينة أَيضا . وسورة الأَعراف مكِّية ، سوى ثلاثِ آيات (وسْئَلْهم[6] عن القرية) الى آخر الثلاث الآيات . وسورة إبراهيم مكِّيّة ، سوى قوله تعالى : أَلم[7] تر إلى الَّذين بَدَّلوا نعمة الله) إلى آخر الآيتين . وسورة النَّحل مكِّيَّة إلى قوله (والَّذين[8] هاجروا فى الله) وباقى السُّورة مدنى ، وسورة بنى إسرائيل مكِّيَّة ، سوى (وإن[9] كادوا ليفتنونك) . وسورة الكهفِ

---

(١) فى البرهان ١٩٩/١ عقب حديث سورة الأنعام : « ذكر ابو عمرو بن الصلاح فى فتاويه ان الخبر المذكور جاء من حديث ابى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم، وفى اسناده ضعف ولم نر له اسنادا صحيحا ، وقد روى مايخالفه، فروى انها لم تنزل جملة واحدة ، بل نزل منها آيات بالمدينة اختلفوا فى عددها فقيل ثلاث هى قوله تعالى : (قل تعالوا) الى آخر الآيات ، وقيل : ست وقيل غير ذلك ، وسائرها نزل بمكة » .

(٢) الآيتان ٩١ ، ٩٢ قيل نزلتا فى مالك بن الصيف أو غيره وكان يخاصم الرسول عليه الصلاة والسلام فى المدينة . وانظر القرطبى ٣٧/٧

(٣) الآية ٩٣ (٤) هو ابن ابى سرح

(٥) الآيات ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣

(٦) الآيات ١٦٣ ، ١٦٤ هذا ويظهر أن الآية ١٦٦ متعلقة اشد التعلق بما قبلها ، فهى ايضا مما نزل بالمدينة كسابقاتها . وفى البرهان ٢٠٠/١ بعد ذكره أن المدنى ثلاث آيات يجعل النهاية قوله تعالى : « واذ نتقنا الجبل » وذلك نحو سبع آيات .

(٧) الآيتان ٢٨ ، ٢٩ . وفى البرهان ٢٠٠/١ انها نزلت فى قتلى بدر

(٨) الآية ٤١ (٩) الآية ٧٣



مكيَّة سوى قوله : (واصبر[1] نفسك[2] مع الذين يدعون ربهم) ، وسورة القصص مكيَّة سوى قوله : (الذين[3] ءاتينٰهُم الكتٰبَ) نزلت فى أربعين رجلاً من مؤمنى أهل الكتاب ، قدِموا من الحبشة وأسلموا مع جعفر[4] . وسورة الزُّمَر مكيّة ، سوى قوله (يٰعبادى[5] الذين أسرفوا على أنفسهم) والحواميم كلُّها مكية ، سوى هذه الآية فى الأَحقاف (قل[6] أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به) نزلت فى عبد الله بن سَلَام .

وأمَّا الآيات المكيّة فى السِّور المدنية ففى سورة الأَنفال (وما كان[7] الله ليعذبهم وأنت فيهم) يعنى أهل مكَّة . وسورة التوبة مدنيّة ، سوى آيتين مِن آخرها (لقد[8] جاءكم رسول) إلى آخر السُّورة . وسورة الرَّعد مدنيَّة ؛ غير قوله : (ولو أن[9] قرآناً سُيِّرت به الجبال أو قطِّعت به الأَرض) . وسورة الحجِّ مدنيَّة سوى أربع آيات (وما[10] أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبىّ) إلى آخر الأَربع الآيات . وسورة الماعون مكيَّة إلى قوله (فويل[11] للمصلين) . ومنها إلى آخر السُّورة مدنيَّة .

وأمَّا الَّذى حُمِل من مكة إلى المدينة فسورة يوسف أَوَّل سورة حُمِلت

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ا

(٢) الآية ٢٨ . وفى البرهان ٢٠١/١ انهـا نزلت فى سلمان الفارسى فى المدينة

(٣) الآية ٥٢

(٤) اى جعفر بن ابى طالب .

(٥) الآية ٥٣

(٦) الآية ١٠

(٧) الآية ٣٣

(٨) الآيتان ١٢٨ ، ١٢٩

(٩) الآية ٣١

(١٠) الآيات ٥٢ ـ ٥٥

(١١) الآية ٤

من[1] مكّة ،ثمّ سورة (قل هو الله أحد) ، ثمّ مِن[2] سورة الأعراف هذه الآية (يأيها[3] النَّاس إني رسول الله إليكم جميعًا) إلى قوله (يعدلون)

وأمَّا الَّذى حُمِل من المدينة إلى مكَّة فمن سورة البقرة (يَسْئلونك[4] عن الشهر الحرام) ، ثم آية[5] الرِّبا فى شأن ثَقِيف ، ثم تسع آيات من سورة[6] براءة ، أُرسِل بها إلى مكَّة صحبة على رضى الله عنه ، فى ردّ عهد الكفار عليهم فى الموسم . ومن سورة النِّساءِ (إلَّا[7] المستضعفين من الرِّجال والنِّساءِ) إلى قوله (غفورًا رحيًما) فى عُذْر تَخلُّف المستضعفين عن الهجرة .

وأمَّا الَّتى حُمِلت من المدينة إلى الحبشة فهى ستٌّ آيات من سورة آل عمران ، أرسلها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جعفر ، ليقرأها على أهل الكتاب (قل[8] يأَهل الكِتَابِ تعالَوا) إلى آخر الآيات الستّ . فكان سبب إسلام النجاشي .

وأمَّا الآيات المجملة فهى مثل قوله فى سورة يونس : (ولقد[9] أَهلكنا القرون من قبلكم لمَّا ظلموا) ، وفى سورة هود : (ذلك من[10] أنباءِ القُرَى نقصُّه عليك منها قائم وحَصِيد) وفى سورة الحجّ : (وافعلوا[11] الخير لعلَّكم تفلحون) ، وقوله : (يأَيها النَّاس[12] إنِّى رسول الله إليكم

---

(١) ا : « الى »
(٢) سقط فى ا
(٣) الآية ١٥٨
(٤) الآية ٢١٧
(٥) الآية ٢٧٨
(٦) اى من اولها
(٧) الآية ٩٨ .
(٨) الآية ٦٤
(٩) الآية ١٣
(١٠) الآية ١٠٠
(١١) الآية ٧٧
(١٢) الآية ١٥٨ سورة الاعراف

جميعًا) وقوله : (وتوبوا [١] إلى الله جميعاً أَيُّه المؤمنون) .

وأمَّا الآيات المفسَّرة فمثل قوله : (واضرب[٢] لهم مثلاً أَصْحَٰبَ القرية) و (قوله[٣]) (التَّائبون[٤] العابدون) و (قد أفلح[٥] المؤمنون) و (يٰأَيُّها[٦] الَّذين آمنوا اركعوا واسجدوا) . ومن وجه آخر (قل هو الله أَحد الله الصَّمد) تفسيره (لم يلد ولم يولد) وقوله (إنَّ الإِنسانَ خلق[٧] هلوعًا) تفسيره (إذا مَسَّهُ [٨]الشرُّ جزوعًا وإذا مسّه الخير منوعًا) .

وأمَّا الآيات المرموزة فمثل طه . قيل : هو الرّجل بلغة عَكٍّ . وقيل : معناه : طُوبَىَ وهاوية[٩].. وقيل : معناه : طاهر ، ياهادى . وقوله : يس قيل : معناه : يا إنسان . وقيل : يا سيِّد البشر . وقيل : يا سَنِيَّ القَدْر . وعلى هذا القياس جميع حروف التهجيِّ المذكورة فى أَوائل السُّور .

وقال عُرْوة بن الزُّبَير : كلّ سورة فيها ضَرْب المِثال ، وذكر القرون الماضية فهى مكِّيّة ، وكلّ سورة تتضمَّن الفرائض ، والأَحكام ، والحدود ،

---

(١) الآية ٣١ سورة النور
(٢) الآية ١٣ سورة يس (يريد ان القصة فسرت بقوله بعد : « اذ ارسلنا اليهم اثنين »
(٣) سقط ما بين القوسين فى ب
(٤) الآية ١١٢ سورة التوبة ويظهر أنه يريد ان هذه الأوصاف تفسير لقوله فى آخر الآية « وبشر المؤمنين » .
(٥) اول سورة المؤمنين
(٦) الآية ٧٧ سورة الحج
(٧) الآية ١٩ سورة المعارج
(٨) سقط ما بين القوسين فى ا
(٩) ا : « عادية »

فهى مدنيَّة . وكلّ عبارة فى القرآن بمعنى التوحيد ، ويا أَيُّها النَّاس خطاب لأَهل مكَّة . ويا أَيُّها الَّذين آمنوا خطاب لأَهل المدينة[1] . و (قل) خطاب للنبيِّ صلَّى الله عليه وسلم .

هذه جملة ما لابدَّ من معرفته قبل الشروع فى التفسير . وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(1) ا،ب : « مدنية »

الفصـــل الســـابع

فى أصناف الخطابات والجوابات التى يشتمل عليها القرآن

ولهذا الفصل[1] طرفان: الأوَّل فى فنون المخاطبات. والثانى فى الابتداءات والجوابات.

أمَّا المخاطَبات فإنها تَرد فى القرآن على خمسة عشر وجهاً: عامّ، وخاصّ، وجنس، ونوع، وعَين، ومدح، وذمّ، وخطاب الجمع بلفظ الواحد، والواحدِ بلفظ الجمع، وخطاب الجمع بلفظ الاثنين، (وخطاب[2] الاثنين) بلفظ الواحد، وخطاب كَرَامة، وخطاب هوان، وخطاب عَيْن والمراد به غيره، وخطاب تلوّن[3].

أمَّا خطاب العام (الله[4] الذى خلقكم). وأما الخِطاب الخاصّ كقوله: (هذا ما كنزتم[5] لأنفسكم)، (فأَما[6] الذين اسودت وجوههم أكفرتم)، وخطاب الجنس: يا أيها الناس، وخطاب النوع: يا بنى آدم. وخطاب العين: يا آدم، ويا نوح، ويا ابراهيم. (وخطاب المدح: يأَيها الذين آمنوا. وخطاب الذم: يأَيها الذين كفروا)

---

(١) ا: «التفصيل» (٢) سقط ما بين القوسين فى ا

(٣) ب: «التلون»، وفى البرهان ٢/٢٤٦ «التلوين»، والمراد به ما يعرف فى البلاغة بالالتفات

(٤) الآيتان ٤٠، ٥٤ سورة الروم (٥) الآية ٣٥ سورة التوبة

(٦) الآية ١٠٦ سورة آل عمران

وخطاب الكرامة : يأَيها الرسول ، يأَيها النبىّ . وخطاب الهوانِ لإبليس : (وإن[1] عليك لعنتى) ولأَهل النار . (اخسئوا[2] فيها) ، ولأَبى جهل (ذق[3] إنك أنت العزيز الكريم). وخطاب الجمع بلفظ الواحد (يأَيها الإِنْسٰن[4] إنك كادح) ، (يأَيها[5] الإِنْسٰنُ ماغرَّك) . وخطاب الواحد بلفظ الجمع (رب[6] ارجعون) أَى ارجعنى (يأَيها[7] الرسل كلوا من الطيِّبٰتِ) وهو خطاب نبيّنا صلى الله عليه وسلَّم . وخطاب الواحد والجمع بلفظ التثنية (أَلقيا[8] فى جهنَّمَ) . وخطاب الاثنين بلفظ الواحد (فمن[9] رّبكما يا موسى) .

وأَمّا الخطاب العينى الذى يراد به الغير : (فإن[10] كنت فى شك ممّا أنزلنا إليك) (ءأَنت[11] قلت للناس اتخذونى) ، (ءأَنتم[12] أَضللتم عبادى هؤلاء) .

وأَمّا التلوّن[13] فعلى وجوه :

أَمّا الأَول فقوله: (هو الذى[14] يسيركم فى البر والبحر) ، ثم قال (وجَرَين بهم بريح طيِّبة) ، وكقوله : (وما ءاتيتم[15] من رباً) ، ثم

(١) الآية ٧٨ سورة ص
(٢) الآية ١٠٨ سورة المؤمنين
(٣) الآية ٤٩ سورة الدخان
(٤) الآية ٦ سورة الانشقاق
(٥) الآية ٦ سورة الانفطار
(٦) لآية ٩٩ سورة المؤمنين
(٧) الآية ٥١ سورة المؤمنين
(٨) الآية ٢٤ سورة ق
(٩) الآية ٤٩ سورة طه
(١٠) الآية ٩٤ سورة يونس
(١١) الآية ١١٦ سورة المائدة
(١٢) الآية ١٧ سورة الفرقان
(١٣) هو المعروف فى علم المعانى بالالتفات
(١٤) الآية ٢٢ سورة يونس
(١٥) الآية ٣٩ سورة الروم

قال (فأُولئك هم المُضْعِفون) ، وكقوله : (وكرَّه[1] إليكم الكفر) ثم قال (أُولئك هم الراشدون) .

الثانى أن ينتقل من الخَبرَ إلىالخطاب ،كقوله : (الحمد لله) ثم قال (إياك نعْبد) ، وقوله (ثم لنحن[2] أعلم بالذين هم أَولى بها صِلِيًّا) ثم قال (وإن منكم إلا واردها) وقوله : (وسقَاهم[3] ربهم شراباً طهورًا) ثم قال : (إن هذا كان لكم جزاءً) ، وقوله : (فتكوى[4] بها جباههم وجنوبهم) ثم قال : (هذا ما كنزتم لأَنفسكم) .

الثالث أَن يكون الخطاب لمعين ، ثم يُعدَل إلى غيره ، كقوله: (إنا[5] أَرسلنَاك شهِدا) ثم قال (لتؤمنوا بالله ورسوله) .

الطرف الثانى من هذا الفصل فى الابتداءات والجوابات . ويسمى تراجُعَ الخطاب .

والجواب يكون انتهاء ، والسؤال يكون ابتداءً . والسؤال يكون ذَكَرًا ، والجواب يكون أُنثى . فإذا اجتمع الذَّكَر والأُنثى يكون منه نتائج وتولُّدات .

وترد أَنواع الجوابات فى نصّ القرآن على أَربعة عشر وجهاً : جواب موصول بابتداءٍ ، جواب مفصول عنه ، (جواب) مضمر فيه ، (جواب) مجرد عن ذكر ابتداءٍ ، جوابان[6] لابتداءٍ واحد ، جواب واحد لابتداءَين ،

(١) الآية ٧ سورة الحجرات
(٢) الآية ٧٠ سورة مريم
(٣) الآية ٢١ سورة الانسان
(٤) الآية ٣٥ سورة التوبة
(٥) الآية ٨ سورة الفتح
(٦) ب : « جوابات »



جواب محذوف ، جواب إلى فصل غير متصل به ، جواب فى ضمن كلام ، (جواب[1] فى نهاية كلام) ، جواب مُدَاخَل فى كلام ؛ جواب موقوف على وقت ، جواب بفاء ، جواب الأَمر والنهى وغيرهما ، جواب شرط ، جواب قَسَم .

أَما الجواب الموصول بابتداءٍ فقوله تعالى : (يسئلونك[2] عن الروح قل الروح من أَمر ربى) ،(ويسئلونك[3] عن اليتٰمى قل إصلاح لهم خير) ، (يسئلونك[4] عن الشهر الحرام قتالٍ فيه قل قتال فيه كبير) ،(ويَسْئلونك[5] ماذا ينفقون قل العفو) ، (يَسْئَلونك[6] عن الخمر والميسر قل فيهما إثمٌ كبير) ،(ويسئلونك[7]عن المحيض قل هو أَذًى) .

وأَما الجواب المفصول عن الابتداءِ فنوعان :

أَحدهما أَن يكون الابتداءُ والجواب فى سورة واحدة ، كقوله فى الفرقان (وقالوا[8]مالِ هذا الرسول يأْكل الطعام) جوابه فيها : (وما أَرسلنا[9] قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأْكلون الطعام) ، وكقوله فى البقرة :(كُتِب[10] عليكم الصيام) جوابه فيها (فمن[11] شهد منكم الشهر فليصمه) .

والثانى أَن يكون الابتداء فى سورة ، والجواب فى سورة أُخرى ، كقوله فى الفرقان :(قالوا[12] وما الرحمٰن) جوابه (الرحمٰن[13]علَّم القرءَان) ،

(١) سقط ما بين القوسين فى ١ .
(٢) الآية ٨٥ سورة الاسراء
(٣) الآية ٢٢٠ سورة البقرة
(٤) الآية ٢١٧ سورة البقرة
(٥) الآية ٢١٩ سورة البقرة
(٦) الآية ٢١٩ سورة البقرة
(٧) الآية ٢٢٢ سورة البقرة
(٨) الآية ٧ سورة الفرقان
(٩) الآية ٢٠ سورة الفرقان
(١٠) الآية ١٨٣ سورة البقرة
(١١) الآية ١٨٥ سورة البقرة
(١٢) الآية ٦٠
(١٣) أول سورة الرحمن

وفى الأنفال : (لونشاء[1] لقلنا مثل هذا) جوابه فى بنى إسرائيل (قل لئن[2] اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا) الآية ، وفى سورة القَمَرَ (نحن[3] جميع منتصر) جوابه فى الصَّافات (مالكم[4] لاتناصرون) .

وأما الجواب المضمر ففى سورة الرَّعد (ولو أنَّ قرآناً[5] سُيرت به الجبال أو قطِّعت به الأرض أوكلم به الموتى) جوابه مضمر فيه أى (لكان هذا القرآن)

وأما الجواب المجرَّد عن ذكر الابتداء فكما فى سورة المائدة : (ليس[6] على الَّذين ءامنوا وعملوا الصلحٰت جُناح) فإنه فى جواب الصحابة : فكيف من شرب الخمر قبل تحريمها ومات . وفى سورة البقرة (وما كان الله[7] ليضيع إيمٰنكم) فى جواب أُناس قالوا كيف : بمن صلَّى إلى بيت المَقْدِس قبل تحويل القبلة .

وأمَّا جوابان لسؤال واحد كقوله[8] فى الزخرف (لولا[9] نُزِّل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) فله جوابان : أحدهما (أهُم[10] يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا) والثانى فى سورة القصص : (وربُّك[11] يخلق ما يشاءُ ويختار) ، ونحوقوله (ويقول[12] الَّذين كفروا لست مرسلاً) أحد جوابيْه[13] (يسٓ والقرآن الْحكيم إنَّك لمن المرسَلين) وثانيهما (يأَيها النَّبىُّ[14] إنَّا

---

(١) الآية ٣١
(٢) الآية ٨٨
(٣) الآية ٤٤
(٤) الآية ٢٥
(٥) الآية ٣١
(٦) الآية ٩٣
(٧) الآية ١٤٣
(٨) كذا فى ا،ب . والواجب ذكر الفاء فى جواب أما . وقد تكرر حذفها فى هذا الباب .
(٩) الآية ٣١
(١٠) الآية ٣٢ سورة الزخرف
(١١) الآية ٩٨
(١٢) الآية ٤٣ سورة الرعد
(١٣) ب : « اجوبته »
(١٤) الآية ٤٥ سورة الأحزاب

أرسلنٰك شٰهدًا[1]) وفى سورة الفتح (محمد [2] رسول الله) ، وكقوله : (وقالوا[3] مُعَلَّم مجنون) جوابه فى السورة[4] (وما صاحبكم بمجنون) وجواب[5] ثان فى سورة ن (ماأنت[6] بنعمة ربِّك بمجنون) وجواب ثالث فى سورة الأَعراف : (أَو لم [7] يتفكروا مابصاحبهم من جنَّة) .

وأَما جواب واحد لابتداءَين فكقوله فى سورة النور (ولولا[8]فضل الله عليكم ورحمته وأَن الله رءُوف رحيم) وابتداءُ هذين الجوابين حديث الإِفك . ونظير هذا فى سورة الفتح « لولا [9] رجال مؤمنون » الى قوله « لو تَزَيَّلوا » وابتداؤُه صَدُّ الكفار المسلمين عن المسجد الحرام .

وأَما الجواب المحذوف فكقوله فى سورة البقرة «ولما جاءهم[10]كتاب من عند الله مصدِّق لما معهم)جوابه (كفروا به) وهو محذوف ومثل[11] قوله : (أَفمن كان على بينة[12]من ربه) جوابه محذوف أَى حال هذا الرَّجل كحال مَن يريد زينة الحياة الدُّنيا .

وأَمَّا الجواب الَّذى يكون راجعًا إِلى فصل غير متَّصل بالجواب فكقوله

---

(1) سقط فى ب (2) الآية 29

(3) الآية 14 سورة الدخان

(4) ظاهره فى سورة الآية السابقة ، وليس كذلك فالآية السابقة فى الدخان ، والآية اللاحقة 22 سورة التكوين

(5) ب : « جوابه »

(6) الآية 2 (7) الآية 184

(8) الآية 20 سورة النور . ولم يتبين امر هذا التمثيل، فلم يذكر ابتداءين بل ابتداء واحدا وهو حديث الافك . ثم هو يقول بعده : «وابتداء هذين الجوابين حديث الافك » فتراه ينسى أنه يمثل لجواب واحد لابتداءين . والظاهر أنه يريد جوابين لابتداء واحد وان كان هذا سبق قلم والجوابان هنا « ولولا فضل الله عليكم » الآية 14 من سورة النور ، والآية التى ذكرها .

(9) الآية 25 سورة الفتح (10) الآية 89

(11) سقط ما بين القوسين فى ا . (12) الآية 17 سورة هود



فى سورة العنكبوت (وإبراهيم[1] إذ قال لقومه) جوابه (فما كان[2] جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرّقوه) وهذا فى يٓس : (وإذا قيل[3] لهم اتّقوا ما بين أيديكم) جوابه «ويقولون[4] متى هذا الوعد إن كنتم صٰدقين» وعلى هذا القياس مناظرة موسى وفرعون فى سورة الشعراءِ فى قوله : « قال[5] فرعون وما ربُّ العٰلمين » .

وأمّا الجواب الّذى يكون فى ضمن كلام فكما فى سورة (صٓ) لمّا زعم الكفار أنّ محمّدًا غير رسول بالحق نزلت الآية مؤكّدة بالقسم لتأكيد رسالته (ص والقرآن ذى الذكر) إلى قوله (بل عجبوا) وكذا[6] ق والقرءَانِ المجيد) الى قوله (إنَّ هذا لشىءٌ عجيب) وهكذا فى سورة المُلْك (أَمن[7] هذا الذى يرزقكمْ[8]) جوابه فى ضمن هذه الآية (قل هو[9] الرحمٰن ءامنا به) وأما الجواب الذى يكون فى نهاية الكلام فكقوله (إن الذين[10] كفروا بالذكر لمَّا جاءهم) جوابه فى منتهى الفصل (أُولئك[11] ينادون من مكان بعيد) وفى سورة الحج (إن الذين[12] كفروا ويصدون عن سبيل الله) جوابه (ومن يرد فيه بإلحادٍ بظلم) وفى سورة الكهف (سيقولون[13] ثلٰثة) جوابه (قل ربِّى أَعلم بعِدَّتهم) وفى سورة الأَنعام (وما[14] قدروا الله حق قدره)

---

(١) الآية ١٦

(٢) الآية ٢٤ سورة العنكبوت

(٣) الآية ٤٥

(٤) الآية ٤٨

(٥) الآية ٢٣

(٦) سقط فى ب

(٧) الآية ٢١

(٨) سقط ما بين القوسين فى :

(٩) الآية ٢٩

(١٠) الآية ٤١ سورة فصلت

(١١) الآية ٤٤ سورة فصلت

(١٢) الآية ٢٥

(١٣) الآية ٢٢

(١٤) الآية ٩١

إلى قوله (مَنْ أَنزل الكتاب الَّذى جاءَ به موسى) جوابه (قل الله ثمَّ ذرهم)

وأَمَّا الجواب المُداخَل[1] ففى سورة يوسف (ماذا[2] تفقدون قالوا نفقد صُوَاع المَلِك) وفى قصة إبراهيم (إذ دخلوا[3] عليه فقالوا سلٰما قال سَلٰم قوم منكرون) .

وأَما الجواب على وقف الوقت فكقوله (ادعونى[4] أَستَجِبْ لكم) فقالت الصحابة : متى وقت إجابة الدعاءِ؟ فنزلت (وإذا سأَلك[5] عبادى عنِّى فإِنى قريب) وأَيضاً لمَّا نزلت (استغفروا[6] ربكم إنه كان غفارًا) قالوا : متى وقت الاستغفار ؟ فنزلت : (والمستغفرين[7] بالأَسحار)

وأَما جواب الشرط والجزاءُ بغير فاء فمجزوم كقوله (ومن[8] يؤمن بالله يهد قلبه) ،من يَغْزُ يغنم ، من يكظم غيظاً يأْجره الله .

وأَما جواب الشرط بالفاءِ فمرفوع (ومن عاد[9] فينتقم الله منه) (فمن يؤمن[10] بربه فلا يخاف بخسا) .

وأَما جواب الأَمر والنهى والدعاءِ والتمنِّى[11] والاستفهام والعرْض بغير فاءٍ فمجزوم ،وبالفاءِ منصوب . والأَمر كقوله (أَرسله[12] معنا غدًا يَرْتَعْ ويلعب) لاتضربنى[13] أَشتِمْك ، اللَّهمَّ أَعطنى أَشكرْك وكذا فى غيره .

---

(1) أى اشترك فيه لفظ السؤال ولفظ الجواب
(2) الآيتان 71 ، 72
(3) الآية 25 سورة الذاريات
(4) الآية 60 سورة غافر
(5) الآية 186 سورة البقرة
(6) الآية 10 سورة نوح
(7) الآية 17 سورة آل عمران .
(8) الآية 11 سورة التغابن
(9) الآية 95 سورة المائدة
(10) الآية 13 سورة الجن
(11) ا،ب : « النفى » وظاهر انه تحريف ،فالذى يأتى فى التمثيل التمنى أما النفى فله حكم على حدته سيأتى
(12) الآية 12 سورة يوسف
(13) هذا مثال للنهى .

وأمّا بفاءٍ فكقولك زرنى فأكرمَك ، (فلا [1] تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض) ، (ياليتنى [2] كنت معهم فأفوز فوزًا عظيماً) وكذا فى غيرها لا [3] جواب النفى ، فإنه إذا كان بلا فاءٍ فمرفوع كقوله (ماكان [4] حديثا يفترى) .

وأمّا جواب القسم فأقسام القرآن ثلاثة (أنواع : [5] إما قَسم بأسماء) الله تعالى ، كقوله : (فوربّك) وإمّا بمفعولاته كقوله : (والفجر) ، (والشمس) ، (والعصر) . وإما بأفعاله كقوله : (والسماءِ [6] وما بناها والأرض وما طَحٰها)

ولا بد للقسم من جواب إما بإثبات أو بنفى . وتأكيد الإثبات يكون بإنّ وباللّام أو بهما . أمّا بإنَّ فكقوله (والعصر [7] إن الإنسٰن لفى خُسْر) وقوله : (والفجر [8]) إلى قوله (إن ربّك لبالمرصاد) . وأمّا بهما فكقوله (فوربّ [9] السّماء والأرض إنه لحق) .

هذه فنون الجوابات ، وأنواع الخطابات التى نطق بها القرآن .

---

(١) الآية ٣٢ سورة الأحزاب (٢) الآية ٧٣ سورة النساء
(٣) فى ا : « الا »
(٤) الآية ١١١ سورة يوسف . وليس « يفترى » واقعا فى جواب النفى ، كما مثل ، بل الجملة صفة للحديث .
(٥) سقط ما بين القوسين فى ا ما عدا « بأسماء » فهى فى ا : « أسماء »
(٦) الآيتان ٥ ، ٦ سورة الشمس (٧) أول سورة العصر
(٨) أول سورة الفجر (٩) الآية ٣٢ سورة الذاريات

الفصـــل الثـــامن

فيما هو شرط من معرفة الناسخ والمنسوخ

اعلم أن معرفة النَّاسخ والمنسوخ باب عظيم من علوم القرآن . ومن أَراد أَن يخوض فى بحر التفسير ففَرْضٌ عليه الشروعُ فى طلب معرفته ، والاطِّلاع على أَسراره ، ليسلَم من الأَغلاط ، والخطإِ الفاحش ، والتأْويلات المكروهة .

والكلام فى ذلك على سبيل الإجمال من عشرة أَوجه : الأَوَّل فى أَصل النسخ ومذاهبِ النَّاس فيه . الثانى فى حَدّ النسخ ومعناه . الثالث فى حقيقته من حيث الُّلغة . الرّابع فى حكمته[1] الحقّ ، والسرّ فى نسخ أَمرٍ بأَمرٍ . الخامس فى بيان ما يجوز نسخه . السَّادس فى سبب نزول آية النسخ . السَّابع فى وجوب معرفة النَّاسخ والمنسوخ . الثامن فى أَنواع ما فى القرآن من المنسوخ التَّاسع فى ترتيب نَسْخ أَحكام القرآن أَوَّلا فأَوَّلاً . العاشر فى تفصيل سُوَرِ القرآن الخالية عن الناسخ والمنسوخ .

أَمَّا أَصل النسخ فالنَّاس على مذهبين : مثبتون ومنكِرون . والمنكرون صنفان :

صنف خارج على مِلَّة الإسلام . وهم اليهود فإِنهم أَجمعوا[2] على أَنَّه

(١) فى الأصلين : « حكمة » . (٢) ب : « اجمعون »

لا نسخ فى شريعة موسى ، وحكمُ التوراة باقٍ إلى انقراض العالَم .
وقالوا : إنَّ النسخ[1] دليل على البداءِ[2] والنَّدامة ، ولا يليق بالحكيم ذلك .
هذا مقالهم ، وتحريف التوراة فعالهم . يحرِّفون الكلِم [3] عن مواضعه ، ويلبِسون الحقَّ بالباطل ، ويشترون بآيات الله ثمنًا قليلاً : ولهذا قال تعالى فى حقّهم : (كَبُرَ مَقْتًا عندَ الله[4] أن تقولوا ما لا تفعلون) .

وصنف ثانٍ من أهل الإسلام . وهم الرافضة[5] فإنهم وافقوا اليهود فى هذه العقيدة ، وقالوا : ليس فى القرآن ناسخ ولا منسوخ ، وقبيح بالحكيم أن يبطل كلامه .

فهم بكلامه[6] يُوَادُّون من حادَّ الله (لتجدنَّ أشدَّ[7] النَّاس عَدٰوة للذين آمنوا اليهود) .

وأَمَّا أهل السنَّة وجماهير طوائف المسلمين فقد أَثبتوا النسخ ، وأَنَّ القرآن مشتمِل على الناسخ والمنسوخ ، وأَنَّ الحكمة الرَّبانية تقتضى ذلك ، لأَنَّ الله تعالى ربُّ الأَرباب ، ومالك الملوك ، ومتصرِّف فى الأَعيان ، متحكِّم فى الأَشخاص ، ونعتُه وصفته : أَحكم الحاكمين ، وطبائع الخَلْق مختلِفة ؛ والأَزمنة ، والأَوقات متفاوِتة ، وبناءُ عالَم الكَوْن والفساد على التغيير والتحّول . وأَىُّ حكمة أَبلغُ وأَتمُّ من حكمة عدل على وفق طبائع الناس

---

(١) ب : « الناسخ » (٢) هو استصواب شىء علم بعد ان لم يعلم
(٣) فى ب : « الكل » وسقطت الكلمة فى ا .
(٤) الآية ٣ سورة الصف وفى الحق أن الآية فى خطاب المؤمنين فقبلها : (يأيها الذين ءامنوا لم تقولون ما لا تفعلون) .
(٥) ا : « الرفضة » والرافضة فرقة من الشيعة بايعوا زيد بن على ثم قالوا له تبرأ من الشيخين أبى بكر وعمر فأبى فرفضوه .
(٦) سقط فى ا (٧) الآية ٨٢ سورة المائدة

بناءً على رعاية مصالحهم بحسب الوقت ، والزَّمان ، كسائر التَّصرُّفات الإلٰهيَّة فى العالَم : من تكوير[1] الليلِ والنَّهار ، وتغيير الفصول والأَيَّام ، بالبَرْد والحَرِّ ، والاعتدال ، وتبديل أَحوال العباد بالإِغناء ، والإِفقار ، والإِصحاح ، والإِعلال ، وغير ذلك : من أَنواع التصرُّفات المختلفة الَّتى فى كلِّ فرد من أَفرادها حكمة بالغة ، وإذا كان تصرُّفه تعالى فى مِلكه ومُلكه يقتضى[2] الحكمة ، ولا اعتراض لمخلوق ، فكذلك الأَمر فى الشرائع والفرائض : تارة يأْمُر ، وتارة ينهى ، ويكلِّف قوماً بشرع ثقيل ، كبنى إسرائيل ، وآخرين بشرع خفيف كالأُمَّة المحمَّدية . وهو فى كلِّ هذه التصرُّفات مقدَّس الجناب منزَّه الحَضْرة عن لائمة المعترِضين ، وسؤال المتعرِّضين . ولما كان محمَّد خاتم الرُّسل ، والقرآن خاتم الكتب ، وشَرْع القرآن خاتم الشرائع ، نُسخ فى عهده بعضُ القرآن ببعض ، لِما عند الله من الحكمة البالغة فى ذلك ، ولِما يتضمَّن من رعاية ماهو أَصلح للعباد ، وأَنفع للمَعَاد . وأَيضاً كان النبيُّ صلَّى الله عليه وسلَّم يُنسخ بعضُ شرعه ببعض بواسطة الوحى السَّماوى ، والسُّنَّة[3] تَقْضِى على القرآن والقرآن لايَقضى على السُنَّة . وأَمَّا بعد ما استأْثر اللهُ به (صَلَّى الله عليه وسلَّم) فقد صار القرآن والسنة محروسين من النَّسْخ ، والتغيير ، بدليل قوله تعالى (إِنَّا نحن[4] نزَّلنا الذكر وإنا له لحٰفظون) .

---

(١) تكوير الليل والنهار : الزيادة فى احدهما بالنقصان من الآخر ، وفى هذا تغيير مستمر .

(٢) كذا ، والاسوغ : « بمقتضى »

(٣) هذا يرويه الأوزاعى عن يحيى بن ابى كثير ، على ان احمد بن حنبل سئل عن هذا ، فقال : ما اجسر على هذا ان اقوله ، ولكنى اقول: ان السنة تفسر الكتاب وتبينه . وانظر تفسير القرطبى ٣٩/١

(٤) الآية ٩ سورة الحجر

وأمَّا حَد النسخ (من حيث المعنَى) فهو رفع حكم ثابت من قولهم : نسخَت الرِّياحُ الأثَر إذا دَرَسَتْه . وقيل « النسخ » قَصْر حُكم[1] على لفظ يختصُّ بأهل زمان خاصّ ؛ كما أنَّ التخصيص قصر حكم لفظ على بعض الأشخاص . وقيل « النَّسخ » التَّحويل ، والأجود أن يقال « النسخ » بيان نهاية تعبُّد بأمر ، أو نهى مجدَّد ، فى حكم خاصّ ، بنقله إلى حكم آخر .

وللنَّاسخ والمنسوخ خمسة شروط : أحدها أن يكون كلٌّ منهما شرعيًّا . الثَّانى أن يكون النَّاسخ متأخِّرًا عن المنسوخ . الثالث أن يكون الأمر بالمنسوخ مطلقاً غير مقيَّدٍ بغاية . والرَّابع أن يكون النَّاسخ كالمنسوخ فى إيجاب العلم والعمل . الخامس أن يكون النَّاسخ والمنسوخ منصوصين بدليل خطاب (أو بمفهوم[2] خطاب) .

وأمَّا حقيقة النسخ لغة فقد جاء بمعنيين :

أحدهما النقل ، كما يقال للكتابة نَسْخ . قال تعالى : (إنّا كنا[3] نستنسخ ماكنتم تعملون) وعلى هذا يكون جميع القرآن منسوخاً ، بمعنى أنه مكتوب نُقِل من اللَّوح المحفوظ إلى صُحف مرفوعة مطهَّرة ، بأيدى سفرة كرام بررة ، ولمَّا نزل من السَّماء بواسطة الوحى كتبه الصَّحابة ، ونسخوه فى صُحُفهم ، ثمَّ لم يزل يُنْسَخ ، وينقل إلى يوم القيامة .

---

(١) ب : الحكم

(٢) سقط ما بين القوسين فى ب ودليل الخطاب مفهوم المخالفة كما فى دلالة قولك ،اكرم العالم على عدم اكرام الجاهد . فهل يريد من مفهوم الخطاب مفهوم الموافقة وانظر الاسنوى على المنهاج بكتابة الشيخ بخيت ٢/٢٠٥ . والظاهر انه يريد بدليل الخطاب دلالة المنطوق ، وبمفهوم الخطاب دلالة المفهوم .

(٣) الآية ٢٩ سورة الجاثية

والقول الثانى أن يكون لغة بمعنى الرفع والإزالة . يقال : نسخت الشَّمسُ الظلّ إذا أبطلته ، ونسخت الريحُ الأثر إذا أذهبته[1] . وعلى هذا قيل لرفع حكم بحكم آخر : نَسْخ ،لأنه إبطال حكم ، وإثبات حكم مكانه ، كالشَّمس مكان الظِّل .

وأمَّا الحكمة فى[2] النسخ فذكروا فيها وجوهاً .

أوَّلها وأَجلُّها إظهار الرُّبوبيَّة ، فإنَّ بالنَّسخ يتحقَّق أن التَّصرُّف فى الأعيان إنَّما هو له تعالى : يفعل ما يشاءُ ، ويحكم ما يريد .

الثَّانى بيان لكمال العبوديَّة ، كأنَّه منتظِر لإشارة السيِّد ، كيفما وردت وبأىٍّ وجه صدرت . وإنَّما يظهر طاعةُ العبيد بكمال الخضوع ، والانقياد .

والثالث امتحان الحرِّيَّة ، ليمتاز مَن المتمرِّد من المنقاد ، وأهلُ الطَّاعة من أهل العناد فالدارُ دار الامتحان ، والذهب يُجَرَّب بالذَوَبان ، والعبد الصَّالح بالابتلاء والهوان .

الرَّابع إظهار آثار كُلْفة الطَّاعة ، على قدر الطَّاقة ، (لايكلِّف[3] الله نفساً إلَّا وُسْعها) .

الخامس التيسير ، ورفع المشقَّة عن العباد ، برعاية المصالح (ما يريد[4] الله ليجعل عليكم من حرج) .

السادس نقل الضعفاء من درجة العسر إلى درجة اليسر (يريد[5] الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) .

---

(١) ا : « هبته »
(٢) ب : « من »
(٣) الآية ٢٨٦ سورة البقرة
(٤) الآية ٦ سورة المائدة
(٥) الآية ١٨٥ سورة البقرة

وأَمَّا أَنَّ النسخ فيماذا يجوز فالصَّحيح أَنَّ النسخ يتعلَق بالأَمر والنَّهى فقط . وأَمَّا الأَخبار فمصونة عن النسخ ، لأَنَّ المخبِر الصادق يصير بنسخ خبره كاذباً . وقيل : النَّسخ فى الأَمر ، والنَّهى ، وفى كل خبر يكون بمعنى الأَمر والنَّهى . فالنَّهى مثل قوله تعالى : (الزانى[1] لا ينكح إِلَّا زانية) . والأَمر مثل قوله : (تزرعون[2] سَبْع سنين دَأَبًا) أَى ازرعوا . وشذَّ قوم أَجازوا النسخ فى الأَخبار مطلقا .

وأَمَّا سبب نزول آية النَّسخ فهو أَنَّ كفَّار مكَّة ويهودَ المدينة لَمَّا صرَّحوا بتكذيب النبىِّ صلَّى الله عليه وسلم ، وقالوا : إِنَّ هذا الكلام مختلَق ، لأَنَّه يأْمر بأمر ، ثم ينهى عنه ، ويقرِّر شرعاً ، ثمَّ يرجع عنه ، فما هو إِلَّا من تِلقاءِ نفسه ، فنزلت (وإِذا[3] بدَّلنا ءاية مكان ءاية والله أَعلم بما ينزل قالوا إِنما أَنت مفتر بل أَكثرهم لا يعلمون) ووردت الإِشارة إِلى النسخ فى الآية الأُخرى (ما ننسخ[4] من ءاية أَو ننسها نأْتِ بخير منها أَو مثلها أَلم تعلم أَنَّ الله على كل شىء قدير) أَى قادر على إِنفاذ قضائه وقَدَره ، فيقدِّم من أَحكامه ما أَراد ، ويؤخِّر منها ما أَراد ، ويثقِّل الحكم على من شاءَ ، ويخفِّفه عمَّن شاءَ ، وإِليه التَّيسير والتعسير ، وبيده التقدير والتقرير ، ولا يُنسب فى شىءٍ إِلى العجز والتقصير[5] ، ولا مجال لأَحد فى اعتراض وتغيير ، إِنَّه حكيم خبير ، وبيده التصريف والتدبير ، أَلا له الخَلْق والأَمر تبارك الله ربُّ العالمين .

---

(1) الآية ٣ سورة النور
(2) الآية ٤٧ سورة يوسف
(3) الآية ١٠١ سورة النحل
(4) الآية ١٠٦ سورة البقرة
(5) ا : « التعسير »

وأَمَّا وجوب معرفة النَّاسخ والمنسوخ فقال ابن عبَّاس : مَن لم يعرف النَّاسخ من المنسوخ خلط الحلال بالحرام . وعن النبيِّ صلى الله عليه وسلَّم إنَّ محرِّم الحلال الح[1] وقال أَيضاً (ما آمن[2] بالقرآن من استحلَّ محارمه) ولمَّا رأى عليٌّ رضى الله عنه عبد الله[3] بن دَأْب فى مسجد الكوفة وهو يجيب عن المسائل ، فقال له : هل تعرف النَّاسخ من المنسوخ قال : لا ؛ قال : فما كنيتك ؟ قال أبو يحيي . قال : أنت أَبو اعرفونى بالجهل . ثمَّ أَخذَ بأُذُنه ، وأَقامه عن مجلسه . فقال : لا يحلُّ لك روايةُ الحديث فى هذا المسجد ، ولا الجلوس فى مثل هذ المجلس حتَّى تَعْلم النَّاسخ من المنسوخ .

وأَمَّا أَنواع منسوخات القرآن فثلاثة[4] .

أَحدها ما نُسخ كتابتُه وقراءته . قال أَنس كانت[5] سورةٌ طويلة تقارب سورة براءة ، كنَّا نقرؤها على عهد رسول الله صلَّى الله عليه وسلم ، فنُسخت بكلِّيتها ، لم يبق بين المسلمين منها شيء ، سوى هذه الآية : لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثا ، ولو كان[6] ثالثًا

---

(١) كذا فى الأصلين ، ولم يبن لى وجهه . وقد يكون : الخ اى الى نهاية الحديث . وقد يكون الأصل : ما أفلح .

(٢) رواه الترمذى عن صهيب ، كما فى الجامع الصغير

(٣) عن هبة الله بن سلامة فى كتابه «الناسخ والمنسوخ » انه عبد الرحمن بن داب . وفى القاموس : «عبد الرحمن بن داب م» أى معروف ولم يذكر عبد الله . وانظر تعليقات كتاب النحاس ص ٥

(٤) سقط فى ا

(٥) جاء هذا حديثا فى مسلم فى كتاب الزكاة . ونصه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ؛ ويتوب الله على من تاب »

(٦) فى المنقول عن ابن سلامة : « أن له »انظر كتاب النحاس ص ١٠



لابتغى رابعًا . ولا يملأُ جوفَ ابن آدم إلّا التراب ، ويتوب الله على مَن تاب .
وقال ابن مسعود : لقّننى رسول الله صلّى الله عليه وسلّم آية حفِظتها وأثبتُّها فى المصحف ، فأردتُ فى بعض اللّيالى أن أقرأها ، فلم أذكُرها ، فرجعت إلى المصحف فوجدت مكانها أبيض ، فأتيت النبىَّ صلّى الله عليه وسلّم وأخبرته بذلك ، فقال : يا عبد الله ، قد[1] نُسخت تلك الآية . فحزِن رسول الله صلّى الله علبه وسلّم حيث لم يذكرها ، فنزل جبريل بقوله تعالى (سنقرئك[2] فلا تنسى) وقيّدهُ بالمشيئة لئلا يأمن بالكلّية فنزلت (إلّا ماشاءَ الله) .

الثّانى ما نُسِخ خَطُّه ، وكتابته ، وحكمه باقٍ ؛ مثل (الشيخُ[3] والشيخة إذا زَنَيا فارجموهما البتَّةَ نكالاً من الله والله عزيز حكيم) .

الثالث مانُسخ حكمه وخَطّه ثابت . وذلك فى ثلاثة[4] وستين سورة . وسيأتى ترتيبه إن شاءَ الله .

وأمّا ترتيب المنسوخات فأوّلها الصّلوات الّتى صارت من خمسين إلى خمس . ثمّ تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة (فلنوليّنك[5] قبلة ترضَاها) ثم صوم يوم عاشوراء ، ثم صوم ثلاثة أيام من كلّ شهر ، نُسِخا بفرض صيام رمضان ، ثم حكم الزكاة إلى ربع العشر بعد أن كان الفاضل عن قُوت العيال ، صدقةً ، وزكاة ، ثمّ الإعراض عن المشركين والصّفح

---

(١) ا : « فقد »   (٢) الآية ء سورة الأعلى
(٣) رواه البخارى فى صحيحه معلقا . انظـــرالبرهان ٢/٣٥
(٤) كذا ، والمناسب : ثلاث   (٥) الآية ١٤٤ سورة البقرة



عنهم نُسخ بآية السّيف : (وقَتٰلوا[1] المشركين كافّة) ، ثم الأَمر الخاصّ بقتال أَهل الكتاب (قتٰلوا[2] الذين لايؤمنون بالله) الى قوله (حتّى يعطوا الجزْية عن يدوهم صاغرون) ، ثمّ نُسخ ميراث الوَلَاء بتوريث ذوى الأَرحام ، ونسخ ميراث ذوى الأَرحام بالوصيّة ، ثمّ نُسخ الوصيّة بآية المواريث وهى قوله (يوصيكم[3] الله فى أولٰدكم) ثمّ نفى[4] المشركين من الحَرَم والمسجد الحرام (فلا يقربوا[5] المسجد الحرام بعد عامهم هذا) ثمّ نسخ عهد كان بين رسول الله صلّى الله عليه وسلّم وبين المشركين رَدّه عليهم على لسان علىّ يومَ عرفة فى أوّل سورة براءة (فسيحوا[6] فى الأَرض أربعة أشهر) إلى قوله (فإذا انسلخ الأَشهر الحُرُم فاقتلوا المشركين) .

فهذا ترتيب المنسوخات الأَوّل فالأَوّل .

وأَمّا تفصيل السّور (التى فيها الناسخ والمنسوخ والتى ما فيها [نسخ] .

فالسُوَر الخالية عن الناسخ[7] والمنسوخ) ثلاثة[8] وأربعون سورة : فاتحة الكتاب ، سورة يوسف ، يٓس ، الحجرات ، الرَّحمن ، الحديد ، الصَّف ، الجمعة ، المتحرّم[9] ، المُلْك ، الحاقَّة ، سورة نوح ، المرسَلات[10] ، سورة

---

(١) الآية ٣٦ سورة التوبة

(٢) الآية ٢٩ سورة التوبة

(٣) الآية ١١ سورة النساء

(٤) هذا ناسخ لا منسوخ ، واسلوب الكلام على تعداد المنسوخ . وكان هذا نسخ اقرارهم فى الحرم .

(٥) الآية ٢٨ سورة التوبة

(٦) الآية ٢ سورة التوبة

(٧) سقط ما بين القوسين فى ١ .

(٨) كذا ، والمناسب : ثلاث

(٩) هى سورة التحريم

(١٠) فى البرهان ٢/٣٣ تأخير هذه السورة عن (سورة الجن) وهو المناسب لترتيب المصحف

الجِنّ ، النبأ ، والنَّازعات ، الانفطار ، التطفيف ، الانشقاق ، البروج ، والفجر ، البلد ، والشمس ، والَّيل ، والضحى ، أَلَم نشرح ، القلم[1] ، القَدْر ، لم يكن ، زلزلت ، والعاديات ، القارعة ، التكاثر ، الهُمَزة ، الفيل ، لإيلاف ، أرأيت ، الكوثر ، النصر ، تبَّت ، الإخلاص ، الفلق ، النَّاس .

والسُّور[2] الَّتى فيها الناسخ وليس فيها المنسوخ ستٌّ : سورة الفتح ، الحشر ، المنافقون ، التَّغابن ، الطَّلاق ، الأَعلى .

والَّتى فيها المنسوخ وليس فيها ناسخ أَربعون سورة : الأَنعام ، الأَعراف ، يونس ، هود ، الرَّعد ، الحِجْر ، النَحْل ، إسرائيل ، الكهف ، طه ، المؤمنون ، النَّمل ، القَصصَ ، العنكبوت ، الرُّوم ، لقمان ، المضاجع[3] ، الملائكة ، الصَّافَّات ، صٓ ، الزُّمر ، المصابيح[4] ، الزُّخرف ، الدُّخان ، الجاثية ، الأَحقاف ، سورة محمد صلى الله عليه وسلم ، (٥) ق ، والنَّجم ، القمر ، الممتحِنة ، (٥) ن ، المعارج ، القيامة ، الإنسان ، عبس ، الطَّارق ، الغاشية ، والتِّين ، الكافرون .

والسُّوَر الَّتى اجتمع فيها النَّاسخ والمنسوخ خمس وعشرون سورة : البقرة ، آل عمران ، النِّساء ، المائدة ، (٥) الأُنفال ، التَّوبة ، إبراهيم ، مريم ، الأَنبياء ، الحجّ ، النور ، الفرقان ، الشعراء ، الأَحزاب ، سبأ ،

---

(١) يريد سورة العلق لا سورة ن . وقدجاءت التسمية بالعلق فى ناسخ ابن خزيمة المطبوع مع كتاب النحاس ص ٢٦٧

(٢) ا،ب : « السورة »

(٣) هى سورة السجدة

(٤) هى سورة فصلت

(٥) زيادة من ناسخ ابن حزم المطبوع على ها مش تفسير ابن عباس ص ٣١٦

المؤمن ، الشُورى ، والذّاريات ، والطُّور ، الواقعة ، المجادلة ، المزَّمل ، المدثر ، التكوير ، والعصر .

وجملة الآيات مئتا آية وأربع آيات على التفصيل الَّذى ذكرناه[1] .

هذه الجملة الَّتى لابدَّ من معرفتها من أَمر الناسخ والمنسوخ .

« * »

الطرف الثانى من هذا الباب فى المقاصد المشتملة على جميع سور[2] القرآن من أَوَّله إلى آخره .

كلّ سورة تشتمل على ثمانية [3]متعلِّقة بالسُّورة . الأَول موضع نزولها . الثانى عدد آياتها ، وكلماتها ، وحروفها ، والآيات المختلف[4] فيها . الثالث بيان مجموع فواصلها . الرَّابع ذكر اسمها ، أَو أَسمائها . الخامس بيان المقصود من السُّورة ، وما تتضمّنه مجملاً . السَّادس بيان ناسخها ومنسوخها . السَّابع فى متشابهها . الثامن فى فضلها وشرفها .

---

(١) كذا وهو سيذكرها بالتفصيل

(٢) ا : « السور »

(٣) يريد ثمانية مباحث

(٤) ب : « المختلفة »

(بصيرة فى الحمد[١])

اختلف العلماءُ فى موضع نزولها . فقيل : نزلت بمكَّة وهو الصحيح ، لأَنَّه لايعرف فى الإِسلام صلاة بغير فاتحة الكتاب . وقيل : نزلت بالمدينة مرّة ، وبمكة مرّة . ولهذا قيل لها : السّبع المثانى ؛ لأَنها ثُنِيت فى النّزول .

وأَمّا عدد الآيات فسبع بالإِجماع ؛ غير أَنَّ منهم من عدّ[٢] (أَنعمت عليهم) دون البسملة ؛ ومنهم مَنْ عكس . وشذَّ قوم وقالوا : ثمان آيات . وشذَّ آخرون فجعلوها ستّ آيات .

عدد كلماتها خمس وعشرون .

عدد حروفها مائة وثلاثة وعشرون . وفواصل الآيات (م ن) .

أسماؤها قريبة من ثلاثين : الفاتحة ، فاتحة[٣] الكتاب ، الحمد ، سورة الحمد ، الشافية ، الشفاء ، سورة الشفاء ، الأَساس ، أَساس القرآن ، أُمّ القرآن ، أُمّ الكتاب ، الوافية ، الكافية ، الصّلاة ، سورة الصّلاة ، قال[٤] الله تعالى (قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين) الحديث ،

---

(١) ب : « الفاتحة » (٢) ا : « عدد »

(٣) سقط فى ا .

(٤) اى فى الحديث القدسى . وفى القرطبى /١٠٨ روى الحديث : « ما انزل الله فىالتوراة ولا فىالانجيل مثل امالقرآن وهى السبع المثانى،وهى مقسومة بينى وبينعبدى ولعبدى ماسال» وذكر ان الترمذى رواه عن ابى بن كعب . وفىص ١١١ ذكر الحديث : « قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين » واحاله على الحديث السابق وذلك يشعر ان هذا فى بعض روايات الحديث. وجاء الحديث فى رواية مسلم كما فى الترغيب والترهيب .

يعنى فاتحة الكتاب ، السّبع المثانى ؛ لانها تُثْنَى[1] فى كل صلاة ، أَو لاشتمالها على الثَّناء على الله تعالى ، أَو لتثنية نزولها ، سورة الفاتحة ، سورة الثناء ، سورة أُمّ القرآن ، سورة أُم الكتاب ، سورة الأَساس ، الرُّقْية ، لقوله صلى الله عليه وسلم (وما[2] أَدراك أَنّها رُقْية) .

المقصود من نزول هذه السّورة تعليم العباد التيمُّن والتبّرك باسم الله الرحمن الرحيم فى ابتداء الأُمور ، والتّلقين بشكر[3] نعم المنعم ؛ والتوكُّل عليه فى باب الرّزق المقسوم ، وتقوية رجاء العبد برحمة الله تعالى ، والتّنبيه على ترقُّب العبد الحسابَ والجزاءَ يوم القيامة ، وإخلاص العبوديّة عن الشرك ، وطلب التوفيق والعصمة من الله ، والاستعانة والاستمداد فى أَداء العبادات ، وطلب الثبات والاستقامة على طريق خواصّ عباد الله ، والرَّغبة فى سلوك مسالكهم ، وطلب الأَمان من الغَضب ، والضلال فى جميع الأَحوال ، والأَفعال ، وختم الجميع بكلمة آمين ، فإِنها استجابة للدعاء ، واستنزال للرَّحمة ، وهى خاتَم الرَّحمة الَّتى خَتَم بها فاتحة كتابه.

وأَمَّا النَّاسخ والمنسوخ فليس فيها شئٌ منهما.

وأَمَّا المتشابهات فقوله (الرحمن الرَّحيم ملك) فيمن جعل البسملة منها ، وفى تكراره أَقوال . قيل : كرّر للتَّأْكيد . وقيل: كُرِّر لأَن المعنى : وجب الحمد لله لأَنه الرَّحمن الرَّحيم . وقيل :إِنما كُرِّر لأَن الرحمة هى الإِنعام على المحتاج

(1) اى تكرر .

(2) فى القرطبى ١١٣/١ : « ثبت ذلك من حديث ابى سعيد الخدرى وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذى رقى سيد الحى : ما أدراك أنها رقية ؟ فقال يا رسول الله شىء القى فى روعى . اخرجه الأئمة »

(3) كذا . والمناسب : « لشكر المنعم » وكأنه ضمن التلقين معنى التعريف .

وذكر فى الآية الأولى المنعِم ولم يذكر المنعَم عليهم ، فأعادها مع ذكرهم ، وقال : ربِّ العالمين ، الرحمن بهم أجمعين[1] الرحيم بالمؤمنين خاصَّة يوم الدين ، ينعم عليهم ويغفر لهم . وقيل: لمَّا أراد ذكر يوم الدين لأنه مِلكه ومالكه ، وفيه يقع الجزاءُ ، والعقاب ، والثواب وفى ذكره يحصل للمؤمن مالامزيدعليه :من الرعب[2] والخشية ، والخوف ، والهيبة. قدَّم عليه ذكر الرَّحمن الرحيم تطميناً[3] له ، وتأميناً ، وتطييباً لقلبه، وتسكيناً ، وإشعارًا بأن الرَّحمة سابقة غالبة، فلا ييأس ولا يأسى[4] فإن[5] ذلك اليوم ـ وإن كان عظيمًا عسيرا ـ فإنما[6] عُسْره وشِدّته على الكافرين ؛ وأمَّا المؤمن فبَيْن صفتى الرَّحمن الرَّحيم من الآمنين .

ومنها قوله : (إياك نعبد وإيّاك نستعين) كرّر (إياك) ولم يقتصر على ذكره مرّة كما اقتصر على ذكر أحد المفعولين فى (ما[7] ودّعك ربك وما قلى) وفى آيات كثيرة ؛ لأن فى التقديم فائدة وهى قطع الاشتراك[8] ، ولو حُذف لم يدلّ على التقدّم[9] ؛ لأنك لو قلت : إيّاك نعبد ونستعين لم يظهر أن التقّدير: إياك نعبد وإيّاك نستعين . وكرّر (صرَاط الَّذين أنعمت عليهم) لأنّه يقرب ممَّا ذكرنا فى (الرّحمن الرّحيم) . وذلك بأن الصّراط هو المكان المهيَّأ للسّلوك ،فذَكر فى الأوّل المكان ولم يَذكر السّالكين ، فأعاده

---

(1) سقط فى ب
(2) سقط فى ا
(3) كذا ولم اقف فى اللغة على التطمين . وانما هو الطمأنة
(4) من الأسى ، وهو الحزن . وفى ا،ب :« يأس » ولا يظهر الا على جعل (لا) ناهيـة ، وهو بعيد فى المعنى .
(5) ا : « بأن »
(6) ب : « فان »
(7) الآية ٣ سورة الضحى
(8) كذا . وقد يكون : « الاشراك » .
(9) ب : « التقديم »

مع ذكرهم ، فقال : (صرَاط الَّذين أنعمت عليهم) وهم النبيّون والمؤمنون . ولهذا كرّر أيضاً فى قوله (إلى[١] صرَاط مستقيم صرَاط الله) لأَنّه ذكر المكان المهيّأ[٢] وقوله (عليهم) ليس بتكرار لأَنّ كلّ واحد منهمامتَّصل بفعل غير الآخر ، وهو الإنعام والغضب ، وكلّ واحد منهما يقتضيه ، وما كان هذا سبيليه فليس بتكرار ، ولا من المتشابِه . والله أعلم .

وأمَّا فضلها وشرفها فعن حُذَيفة يرفعه إلى النبىّ صلَّى الله عليه وسلم قال : (إنَّ[٣] القوم ليبعث الله عزَّ وجلَّ عليهم العذاب حتماً مقضيًّا[٤] فيقرأ صبىٌّ من صبيانهم فى الكُتَّاب : الحمد لله ربِّ العالمين ، فيسْمَعه الله عزَّ وجلَّ ، فيرفع عنهم بذلك[٥] العذابَ أربعين سنة) وروى عن[٥] الحسن[٦] أنه قال : أَنزل الله مائة وأَربعة كتب من السَّماء ، أَودع علومها أَربعة منها : التَّوراةَ والإنجيلَ والزَّبورَ والفرقانَ ، ثمَّ أَودع علوم القرآن المفصَّل ، ثم أَودع علوم[٥] المفصَّل فاتحة الكتاب . فمَنْ علِم تفسيرها كان كمن علم تفسير كُتُب الله المنزَّلة . ومَنْ قرأها فكأَنَّما قرأَ التَّوراة ، والإنجيل ، والزَّبور ، والفُرقان . وقال جبرئيل عند نزوله بهذه السّورة : يامحمَّد ، مازلت خائفاً على أُمَّتك حتَّى نزلتُ بفاتحة الكتاب ؛ فأَمِنت

---

(١) الآيتان ٥٢ ، ٥٣ سورة الشورى

(٢) يظهر ان فى الكلام سقطا والأصل : لانه ذكر المكان المهيأ ولم يذكر من هيأه وعبده .

(٣) فى الشهاب على البيضاوى ١٥٢/١ : « وهذا الحديث أسنده الثعلبى ، وقال العراقى . انه موضوع . وقيل : انه ضعيف » .

(٤) ا،ب : « مقتضيا »

(٥) سقط فى ب

(٦) هو الحسن البصرى من سادات التابعين، واشتهر بالوعظ والفصاحة . كانت وفاته سنة ١١٠ هـ . وانظر ابن خلكان .

بها عليهم . وقال مجاهد[١] سمعت ابن عبّاس يقول : أَنَّ إبليسُ أَربع أَنَّات : حين لُعن ، وحين أُهبِط من الجنَّة ، وحين بُعِث محمد صلَّى الله عليه وسلَّم ، وحين أُنزلتْ فاتحة الكتاب . وعن أَبى هريرة ، عن النبى صلَّى الله عليه وسلم ، عن الربِّ تبارك وتعالى ، أَنه قال : (إذا[٢] قال العبد بسم الله الرحمن الرَّحيم يقول الله تعالى : سمَّانى عبدى . وإذا قال : الحمد لله ربِّ العالمين يقول الله : حمِدنى عبدى . وإذا قال : الرَّحمن الرَّحيم يقول الله : أَثْنَى علىَّ عبدى . وإذا قال : مالك يوم الدِّين يقول الله مجَّدنى عبدى . وإذا قال : إيَّاك نعبد وإيَّاك نستعين يقول الله : هذا بينى وبين عبدى نصفين . وإذا قال : اهدنا الصِّراط المستقيم إلى آخر السُّورة يقول الله : هذا لعبدى ولعبدى ما سأَل . وَروَى علىّ رضى الله عنه عن النبىِّ صلى الله عليه وسلَّم انَّه قال : يا علىّ[٣] مَنْ قرأَ فاتحة الكتاب فكأَنَّما قرأَ التوراة ، والإنجيل ، والزَّبور ، والفرقان ؛ وكأَنَّما تصدَّق بكل آية قرأَها مِلْءَ الأَرض ذهباً فى سبيل الله ، وحرم الله جسده على النار ، ولا يدخل الجنَّة بعد الأَنبياء أَحدٌ أَغنى منه[٤] .

---

(١) هو ابن جبر المفسر عن ابن عباس قال : عرضت القرآن عليه ثلاثين مرة . مات بمكة سنة ١٣٢ هـ . عن الخلاصة .

(٢) جاء الحديث فى مسلم مع اختلاف فى الترتيب فقد ابتدأ بقوله : قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين .. وانظر الترغيب والترهيب للمنذرى فى كتاب قراءة القرآن .

(٣) يشبه هذا الحديث الموضوع فى فضائل السور المزعوم روايته عن أبى .

(٤) سقط فى ا



٢ - بصيرة فى
الۤمۤ . ذلك الكتاب ..

هذه السّورة مَدنيَّة . وهى أَول سورة نزلت بعد هجرة النبىِّ صلَّى الله عليه وسلم إلى[١] المدينة .

وعدد آياتها مائتان وست وثمانون آية (فى عدِّ[٢]) الكوفيِّين ، وسبع[٣] (فى عدِّ[٢]) البصريِّين ، وخمس (فى عدِّ[٢]) الْحجاز ، وأَربع (فى عدِّ[٢]) الشاميِّين . وأَعلى الرّوايات وأَصحُّها العَدّ الكوفىُّ ، فإِنَّ إِسناده متَّصل بعلىّ بن أَبى طالب رضى الله عنه.

وعدد كلماته[٤] ستَّة آلاف كلمة ، ومائة وإِحدى[٥] وعشرون كلمة .

وحروفها خمس[٦] وعشرون أَلفاً وخَمْسمائة حرف .

وآياتها المختلَف فيها اثنتا[٧] عشرة آية : أَلم ، (عذاب[٨] أَليم) ، مصلحون[٩] ، خائفين[١٠] ، و[١١] (قولاً[١٢] معروفاً) ، (ماذا[١٣] ينفقون) ، (تتفكَّرون)[١٤] ،

---

(١) سقط فى : ا (٢) ب : « عند »

(٣) ا،ب : « سبعون » وهو خطأ فى النسخ أى مائتان وسبع وثمانون . وما ذكره فى العد يخالف ما فى ناظمة الزهر للشاطبى . وذلك أن الروايات متعددة ، ففيها أنها عند الكوفيين مائتان وخمس وثمانون وعند الشاميين مائتان وست وثمانون .

(٤) كذا فى ا،ب : وذكر السورة باعتبار انها قرآن

(٥) ا،ب : « أحد »

(٦) كذا فى ا،ب : والحرف يذكر ويؤنث . (٧) ا : خمس عشرة .

(٨) فى الآية ١٠ يريد أن بعض القراء عدها آية ، وهم أهل الشام .

(٩) ا : « مستعجلون » يريد « مصلحون » فى الآية ١١ لم يعدها بعضهم وعدها الآخرون .

(١٠) فى الآية ١١٤ (١١) سقط الواو فى ب

(١٢) فى الآية ٢٣٥ (١٣) فى الآية ٢١٩

(١٤) فى الآية ٢١٩

خلَق[1] ، (يَأُولى[2] الأَلْبب) ، (الحىّ[3] القيُّوم) ، (من الظُّلمَٰت[4] إلى النُّور) ، (ولا شهيد)[5] .

مجموع فواصل آياتها (ق م ل ن د ب ر) ويجمعها (قم لندّبر) . وعلى اللَّام آية واحدة (فقد[6] ضَلَّ سواءَ السَّبيل) ، وعلى القاف آية واحدة (وما له فى الآخرة من خَلَٰق) آخر الآية المائتين .

وأَمَّا أَسماؤُها فأَربعة : البقرة ، لاشتمالها على قِصَّة البقرة . وفى بعض الروايات عن النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم : السورة التى تذكر فيها البقرة . الثَّانى سورة الكرسىّ ، لاشتمالها على آية الكرسىّ التى هى أَعظم آيات القرآن . الثالث سَنَام القرآن ، لقوله صلَّى الله عليه وسلَّم (إِنَّ[7] لكلّ شىءٍ سَنَامًا وسَنَام القرآن سورة البقرة) . الرَّابع الزَّهراءُ ، لقوله (اقرءُوا الزَّهراوَيْن[8] البقرة وآل عمران) .

وعلى الإِجمال مقصود هذه السُّورة مدح مؤمنى أَهل الْكتاب ، وذمّ الكفَّار كفَّارِ مكَّة ، ومنافقى[9] المدينة ، والرّدّ على منكرى النبوّة ، وقصة التخليق ، والتعليم ، وتلقين آدم ، وملامة علماءِ الْيهود فى مواضع عدَّة ، وقصَّة موسى ، واستسقائه ، ومواعدته ربّه ، ومنَّته على بنى إسرائيل ، وشكواه منهم ، وحديث البقرة ، وقصة سليمان ، وهاروت وماروت ،

---

(1) فى الآية ٢٠٠ (2) فى الآية ١٩٧
(3) فى الآية ٢٥٥ (4) فى الآية ٢٥٧
(5) فى الآية ٢٨٢ (6) الآية ١٠٨
(7) أخرجه ابن حبان وغيره ، كما فى الاتقان فى النوع ٧٢
(8) ورد فى ضمن حديث أخرجه أحمد كما فى الاتقان فى الموطن السابق .
(9) ا : « منافق »

والسحرة ، والرّدّ على النّصارى ، وابتلاء إبراهيم عليه السّلام ، وبناء الكعبة ، ووصيّة يعقوب لأولاده ، وتحويل القبلة ، وبيان الصبر على المصيبة [١] وثوابه ، ووجوب السّعى بين الصفا والمروة ، وبيان حُجّة التّوحيد ، وطلب الحلال ، وإباحة الميتة حال الضرورة ، وحكم القِصاص ، والأمر بصيام رمضان ، والأمر باجتناب الحرام ، والأمر بقتال الكفار ، والأمر بالحجّ والعُمْرة ، وتعديد النعم على بنى إسرائيل ، وحكم القتال فى الأشهر الحُرُم ؛ والسؤال عن الخمر والْمَيْسِر ومال الأيتام ؛ والحيض ؛ والطلاق ؛ والمناكحات ؛ وذكر العِدّة ، والمحافظة على الصلوات ، وذكر الصّدقات والنّفقات ، ومُلْك طالوت ؛ وقتل جالوت ؛ ومناظرة الخليل عليه السّلام ؛ ونمْرُود ، وإحياء الموتى بدعاء إبراهيم ، وحكم الإخلاص فى[٢] النفقة ، وتحريم الربا[٢] وبيان (الزّانيات[٢]) ، وتخصيص الرّسول صلّى الله عليه وسلم ليلة المعراج بالإيمان[٣] حيث قال : (ءَامَنَ الرسول) إلى آخر السّورة .

هذا معظم مقاصد هذه السّورة الكريمة .

وأمّا بيان النّاسخ والمنسوخ فى ستّ وعشرين آية (إِنَّ الَّذين ءامَنُوا [٤]

(١) ا : « المعصية »

(٢) ب : « و » بدل (فى) . وقوله : (الربا) فى ا،ب : « الزنى » ولا وجه له هنا ، فهو محرف عما اثبت . وقوله (الزانيات) لا مكان له هنا . وقد يكون (المداينات) اشارة الى آية الدين « يايها الذين آمنوا اذا تداينتم .. »

(٣) تبع فى هذا ، تنوير المقياس : انه لما نزلت الآية السابقة وفيها : « وان تبدوا ما فى انفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » اشتد ذلك على المؤمنين ، فلما عرج به الى السماء سجد لربه ، فقال الله تعالى مدحا لنبيه : « آمن الرسول » الآية .

(٤) الآية ٦٢

والَّذين هادوا) م[1] (ومن[2] يبتغ غير الإسلام ديناً) ن[1] (وقولوا[3] للنَّاس حسناً) م (فاقتلوا[4] المشركين حيث وجدتموهم) ن وقيل : محكمة[5] (فاعفوا[6] واصفحوا) م (قَاتلوا[7] الَّذين لا يؤْمنون بالله) إلى قوله (حتّى يُعطوا الجزية) ن (فأَينما[8] تُولُّوا) م (وحيث[9] ماكنتم فولُّوا وجوهَكم شطره) ن (إنَّ[10] الذين يكتمون) م (إلاَّ[11] الَّذين تابوا وأَصلحوا) ن (إنما حرَّم[12] عليكم الميتة والدم) م أُحلَّت لنا ميتتان ودمان ، من السَّنة ناسخها ن (الحرُّ[13] بالحر) م (أَنَّ النفس[14] بالنَّفس) ن (الوصية[15] للوالدين) م (آية[16] المواريث) ن (كما كتب[17] على الذين من قبلكم) م (أُحل[18] لكم ليلة الصِّيام) ن (وعلى الَّذين[19] يطيقونه فدية) م (فمن[20] شهد منكم الشهر فليصمه) ن (ولا[21] تعتدُوا) م (فمن اعتدى[22] عليكم فاعتدوا) ن

---

(١) الرمز (م) للمنسوخ ، والرمز (ن) للناسخ .
(٢) الآية ٨٥ سورة آل عمران
(٣) الآية ٨٣
(٤) الآية ٥ سورة التوبة
(٥) والمراد بالآية لين القول وحسن المعاملة ومحالفة مكارم الأخلاق ، وهذا مطلوب مع البر والفاجر . وانظر قول الله تعالى لموسى في مخاطبة فرعون : « فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى »
(٦) الآية ١٠٩
(٧) الآية ٢٩ سورة التوبة
(٨) الآية ١١٥
(٩) الآية ١٤٤ ، والآية ١٥٠
(١٠) الآية ١٥٩
(١١) الآية ١٦٠ . وجعل هذه الآية وأمثالها ناسخة مبنى على القول بأن الاستثناء نسخ ، والمسألة خلافية .
(١٢) الآية ١٧٣
(١٣) الآية ١٧٨
(١٤) الآية ٤٥ سورة المائدة
(١٥) الآية ١٨٠
(١٦) مضمون الآية ١١ سورة النساء
(١٧) الآية ١٨٣
(١٨) الآية ١٨٧
(١٩) الآية ١٨٤
(٢٠) الآية ١٨٥
(٢١) الآية ١٩٠
(٢٢) الآية ١٩٤ ، وكون هذه الآية ناسخة غير ظاهر فان الاعتداء المسموح به فيها جزاء الاعتداء المبدوء به ، وهو ليس اعتداء الا في التسمية للمشاكلة على ضرب من التجوز ، كما هو معروف .

(وقٰتلوا[١] المشركين كافَّة) ن[٢] (ولا تقٰتلوهم[٣] عند المسجد الحرام) م
(فإن قٰتلوكم فاقتلوهم[٤]) ن (فإن انتهوا [٥] فإن الله غفور رحيم) م
بآية[٦] السَّيف ن (ولا[٧] تحلِقوا رءوسكم) م (به أذًى[٨] من رأسه) ن
(يسئَلونك[٩] ماذا ينفقون) م (إنما[١٠] الصدقٰت للفقراء) ن (يسئلونك[١١]
عن الشهر الحرام) م (فاقتلوا[١٢] المشركين حيث وجدتموهم) ن (يسئَلونك[١٣]
عن الخمر والميسر)] م[١٤] (إنما الخمر[١٥] والميسر والأنصاب والأزلٰم رجس
من عمل الشيطٰن فاجتنبوه) ن[١٦] (ويسئلونك] ماذا ينفقون قل العفو) م
(خذ[١٧] من أموٰلهم صدقة) ن (ولا[١٨] تنكحوا المشركٰت) (م)
(والمحصنٰت[١٩] من الذين أوتوا الكتٰب) [٢٠] ن (وبعولتهنّ[٢١] أحقُّ بردِّهنّ[٢٢]) م
(الطلٰق[٢٣] مرَّتان) وقوله (فإن[٢٤] طلَّقها) ن (ولا يحلُّ لكم أن[٢٥]

---

(١) الآية ٣٦ سورة التوبة ، يريد ان هذه الآية أيضا ناسخة لقوله « ولا تعتدوا » .

(٢) ب : « م »

(٣) الآية ١٩١

(٤) تبع فى جعل هذه ناسخة ابن حزم وهذا غير ظاهر فانه بيان لقوله : « حتى يقاتلوكم فيه » . ومن يقول انها منسوخة يجعل الناسخ نحو قوله تعالى : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » .

(٥) الآية ١٩٢

(٦) هى « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » فى سورة التوبة .

(٧) الآية ١٩٦

(٨) الآية ١٩٦

(٩) الآية ٢١٥

(١٠) الآية ٦٠ سورة التوبة

(١١) الآية ٢١٧

(١٢) الآية ٥ سورة التوبة

(١٣) زيادة يقتضيها السياق

(١٤) الآية ٢١٩

(١٥) الآية ٩٠ سورة المائدة

(١٦) الآية ٢٦٩

(١٧) الآية ١٠٣ سورة التوبة

(١٨) الآية ٢٢١

(١٩) الآية ٥ سورة المائدة

(٢٠) ب : « م »

(٢١) الآية ٢٢٨

(٢٢) ب : « ن »

(٢٣) الآية ٢٢٩

(٢٤) الآية ٢٣٠

(٢٥) الآية ٢٢٩

تأخذوا) م (فإن[1] خفتم ألاَّ يقيما) ن (والولدٰت[2] يرضعن) م (فإن[3] أرادا فصالاً) ن (وصيَّة[4] لأزوٰجهم متٰعا إلى الحول) م (يتربصن[5] بأنفسهنَّ أربعة أشهر وعشرًا) ن (لا إكراه[6] فى الدين) م آية[7] السَّيف ن (وأشهدوا[8] اذا تبايعتم) م (فإن[9] أمن بعضكم بعضاً) ن (وإن تبدوا[10] ما فى أنفسكم أو تخفوه) م (لا يكلِّف[11] الله نفساً) وقوله[12] (يريد الله بكم اليسر) ن

المتشابهات :

(الم) تكررت فى ستّ سور فهى من المتشابه لفظاً . وذهب كثير من المفسِّرين فى قوله : (وأُخَرُ[13] متشٰبهٰت) إلى أنَّها هذه الحروف الَّتى فى أوائل السُّور ، فهى من المتشابه لفظاً ومعنًى والموجب لذكره أوَّلَ البقرة هو بعينه الموجِب لذكره فى أوائل سائر السُّور . وزاد فى الأعراف صاداً لما جاء بعده (فلا يكن فى صدرك حرج منه) ولهذا قال بعض المفسِّرين : المص : ألم نشرح لك صدرك . وقيل : معناه : المصوِّر . وزاد فى الرعد راء لقوله بعده (الله الذى رفع السمٰوت) .

(1) الآية السابقة والنسخ فى آية واحدة غير مقبول
(2) الآية ٢٣٣
(3) الآية السابقة وكذلك قوله هنا : ان النسخ فى آية واحدة غير مقبول
(4) الآية ٢٤٠
(5) الآية ٢٣٤
(6) الآية ٢٥٦
(7) الآية ٥ سورة التوبة
(8) الآية ٢٨٢
(9) الآية ٢٨٣
(10) الآية ٢٨٤
(11) الآية ٢٨٦
(12) الآية ١٨٥ سورة البقرة
(13) الآية ٧ سورة آل عمران

قوله (سواءٌ[1] عليهم أأنذرتهم) وفى[2] يٰسٓ (وسواءٌ[3] عليهم) بزيادة واو ، لأَن ما فى البقرة جملة هى خبر عن اسم إنَّ ، وما فى يٰسٓ جملة عُطِفت على جملةٍ .

قولُه (ءامنَّا[4] بالله وباليوم الأَخِرِ) ليس فى القرآن غيره [و] تكرار العامل مع حرف العطف لا يكون إلاَّ للتأكيد ، وهذا حكاية كلام المنافقين وهم أَكَّدوا كلامهم ، نَفْياً للرِيبة ، وإبعادا للتُّهمة . فكانوا فى ذلك كما قيل : كاد المُرِيب أَن يقول خذونى . فنفى الله عنهم الإِيمان بأَوكد الأَلفاظ ، فقال : (وما هم بمؤمنين) ويكثر ذلك مع النفى . وقد[5] جاءَ فى القرآن فى موضعين : فى النّساء (ولا[6] يؤمنون بالله ولا باليوم الأَخِرِ) ، وفى التوبة (قاتلوا[7] الَّذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الأَخِرِ) .

قوله (يـأَيها الناس اعبدوا ربكم)[8] ليس فى القرآن غيره ؛ لأَنَّ العبادة فى الآية التوحيد ، والتوحيد فى[9] أَول مايلزم العبدَ من المعارف . وكان هذا أَول خطاب خاطب اللهُ به الناس ، ثم ذكر سائر المعارف ، وبنى عليه[10] العبادات فيما بعدها من السُور والآيات .

قوله (فأْتوا[11] بسورة من مثله) بزيادة (مِن) هنا ، وفى غير هذه السورة بدون (من) لأَن (مِن) للتبعيض ، وهذه السورة سَنَام القرآن ،

(1) الآية ٦
(2) سقط فى ا
(3) الآية ١٠
(4) الآية ٨
(5) سقط فى ا
(6) الآية ٣٨
(7) الآية ٢٩
(8) الآية ٢١
(9) سقط هذا الحرف فى عبارة الكرمانى ،وهو أولى .
(10) ا : « عليها »
(11) الآية ٢٣

وأوّله بعد الفاتحة ، فحسُن دخول (مِن) فيها ، ليعلم أن التحدّى واقع على جميع سور القرآن ، من أوله إلى آخره ، وغيرُها من السور لو دخلها (من) لكان التحدى واقعاً على بعض السور دون بعض . والهاء فى (مثله) يعود إلى القرآن ، وقيل : يعود إلى محمّد صلَّى الله عليه وسلَّم ، أى فأْتوا بسورة من إنسان مثلِه . وقيل : إلى الأَنداد ، وليس[1] بشىء . وقيل : مثله التوراة ، والهاءُ يعود إلى القرآن ، والمعنى : فأْتوا بسورة من التوراة التى هى مثل القرآن لتعلموا[2] وفاقهما[3] .

قوله (فسجدوا[4] إلا إبليس أَبى واستكبر) ذكر هذه ههنا جملة ، ثم ذكر[5] فى سائر السور مفصَّلا ، فقال فى الأَعراف : (إلا إبليس[6] لم يكن من السَّٰجدين) وفى الحِجْر (إلا إبليس[7] أَبى أَن يكون مع السٰجدين) وفى سبحان (إلا إبليس[8] قال ءَأَسجد لمن خلقت طيناً) وفى الكهف (إلا إبليس[9] كان من الجِنِّ) وفى طه (إلا إبليس[10] أَبى) وفى صٓ (إلا إبليس[11] استكبر وكان من الكٰفرين) .

قوله (اسكن[12] أنت وزوجك الجنة وكُلَا) بالواو ، وفى الأَعراف (فكلا)[13] بالفاء . اسكن فى الآيتين ليس بأَمر بالسُّكون الذى ضده الحركة ، وإنما الذى فى لبقرة سكون بمعنى الإقامة ، فلم يصحّ إلا بالواو ؛

(١) فى الكرمانى : «لأن الأنداد جماعة والهاء للمفرد »

(٢) ا : « ليعلموا »

(٣) ب : « ما فاقهما »

(٤) الآية ٣٤

(٥) كذا ، والمناسب : « ذكرها »

(٦) الآية ١١

(٧) الآية ٣١

(٨) الآية ٦١

(٩) الآية ٥٠

(١٥) الآية ١١٦

(١١) الآية ٧٤

(١٢) الآية ٣٥

(١٣) فى الآية ١٩

لأن المعْنى : اجمعا بين الإقامة فيها (والأكل[1] من ثمارها) ، ولو كان الفاء مكان الواو لوجب تأخير الأكل إلى الفراغ من الإقامة ، لأن الفاء للتّعقيب والترتيب ، والذى فى الأعراف من السُّكنى[2] التى معناها اتخاذ الموضع مسكنا ؛ لأنَّ الله تعالى أخرج إبليس من الجنة بقوله : (اخرج[3] منها مَذْءُوما) . وخاطب آدم فقال (ويـٰآدَمُ اسكن أنت وزوجك الجنة) أى اتَّخذاها لأنفسكما مسكناً ، وكُلَا من حيث شئتما ، وكان الفاء أولى ، لأن اتّخاذ المسكن لا يستدِعى زمانا ممتدّا ، ولا يمكن الجمع بين الاتخاذ والأكل فيه ، بل يقع الأكلُ عقِيبه . وزاد فى البقرة (رَغَدا) لما زاد فى الخبر تعظيما : (وقلنا) بخلاف سورة الأعراف ، فإن فيها (قال) . وذهب الخطيب[4] إلى أن ما فى الأعراف خطاب لهما قبل الدّخول ، وما فى البقرة بعده .

قوله (اهبطوا[5])كرّر الأمر بالهبوط لأن الأول (من الجنَّة)[6] والثانى من السماءِ .

قوله (فمن[7] تبع)[8] وفى طه(فمن اتبع)[9] ؛ وتبع[10] واتَّبع بمعنى ، وإنما اختار فى طه (اتَّبع) موافقة لقوله (يتبعون[11] الداعى) .

---

(١) سقط فى ١
(٢) ب : « السكن »
(٣) الآية ١٨
(٤) هو الخطيب الاسكافى صاحب « درةالتنزيل » وانظر كتابه ص ٥
(٥) سقط ما بين القوسين فى ١ وهو فى الآية ٣٦
(٦) ب : « بالجنة »
(٧) سقط قوله : (تبع) الى قوله : « فمن » فى ١
(٨) فى الآية ٣٨
(٩) الآية ١٢٣
(١٠) سقطت الواو عند الكرمانى ، وهو اسوغ
(١١) فى الآية ١٠٨

قوله (ولا يقبل[1] منها شفعة) قدَّم الشَّفاعة فى هذه الآية ، وأَخَّر العَدْل ، وقدَّم العدل فى الآية[2] الأُخرى من هذه السورة وأَخر الشفاعة . وإِنما قدم الشفاعة قطعًا لطمع من زعم أَن آباءهم تشفع لهم ، وأَن الأَصنام شفعاؤُهم عند الله ، وأَخرها فى الآية الأُخرى لأَنَّ التقدير فى الآيتين معًا لا يقبل منها شفاعة فتنفعها تلك الشفاعة ؛ لأَنَّ النفع بعد القبول . وقدَّم العدل فى الآية الأُخرى ليكون لفظ القبول مقدَّما فيها .

قوله : (يذبِّحون)[3] بغير واو هنا على البدل من (يسومونكم) ومثله فى الأَعراف (يقتِّلون)[4] وفى إبراهيم (ويذبحون)[5] بالواو لأَن ما فى هذه السورة والأَعراف من كلام الله تعالى ، فلم يرد تعداد المِحَن عليهم ، والَّذى فى إبراهيم من كلام موسى ، فعدَّد[6] المِحَن عليهم ، وكان مأْمورًا بذلك فى قوله (وذكِّرهم[7] بأَيَّام الله) .

قوله (ولكن كانوا[8] أَنفسهم يظلمون) ههنا وفى الأَعراف[9] ، وقال فى آل عمران (ولكن[10] أَنفسَهم يظلمون) لأَنَّ ما فى السّورتين إخبار عن قوم فَاتوا[11] وانقرضوا [وما[12] فى آل عمران] حكاية حال .

قوله (وإِذ[13] قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا) بالفاء ، وفى الأَعراف (وكلوا)[14] بالواو ؛ لأَن الدّخول سريع الانقضاء فيعقبه الأَكل ، وفى

---

(1) الآية ٤٨ (2) الآية ١٢٣
(3) الآية ٤٩ (4) الآية ١٤١
(5) الآية ٦ (6) ا : « فعد »
(7) الآية ٥ سورة ابراهيم (8) الآية ٥٧
(9) الآية ١٦٠ (10) الآية ١١٧
(11) فى كتاب شيخ الاسلام على هامش تفسير الخطيب ١/٣٨ : « ماتوا »
(12) زيادة اقتضاها السياق . (13) الآية ٥٨ (14) الآية ١٦١

(الأعراف[1]) (اسكنوا) والمعنى : أقيموا فيها ، وذلك ممتدّ ، فذكر بالواو ، أى اجمعوا بين السكنى والأكل ، وزاد فى البقرة (رَغَدًا) لأنه تعالى أسنده إلى ذاته بلفظ التعظيم ، بخلاف الأعراف ؛ فإنَّ فيه (وإذ قيل) وقدّم (ادخلوا الباب سجّدًا) فى هذه السّورة وأخرها فى الأعراف لأن السابق فى هذه السورة (ادخلوا) فبيّن كيفيّة الدّخول ، وفى هذه السّورة (خطاياكم) بالإجماع وفى الأعراف (خطيئاتكم) لأن خطايا صيغة[2] الجمع الكثير ، ومغفرتها أليق فى الآية بإسناد الفعل إلى نفسه سبحانه ، وقال هنا (و سنزيد) (بواو ، وفى الأعراف سنزيد[1]) بغير واوٍ ؛ لأَنَّ اتصالهما[3] فى هذه السّورة أشدّ ؛ لاتّفاق الّلفظين ، واختلفا فى الأعراف ؛ لأَنّ اللائِق به (سنزيد) بحذف الواو ؛ ليكون استئنافاً للكلام [وفى[4] هذه السورة (الذين[5] ظلموا قولا) وفى الأعراف (ظلموا[6] منهم) موافقة لقوله (ومن قوم موسى) ولقوله « منهم الصالحون ومنهم دون ذلك »] .

وفى هذه السّورة (فأَنزلنا على الذين ظلموا) وفى الأعراف (فأَرسلنا) لأَن لفظ الرّسول والرسالة كثرت[7] فى الأعراف ، فجاء ذلك على طِبق ما قبله ، وليس كذلك فى سورة البقرة .

---

(١) سفط ما بين القوسين فى ا (٢) ب : « صفة »

(٣) فى الكرمانى « اتصالها »

(٤) من هذا الكلام الى قوله : « دون ذلك » سقط فى ا

(٥) الآية ٥٩ (٦) الآية ١٦٢

(٧) فى شيخ الاسلام ٣٧/١ : « كثر » وهو المناسب ، وما هنا يصح على ارادة الجنس اى الفاظ الرسول والرسالة كما قالوا : الدينار الصفر والدرهم البيض ، وان كان هذا بابه السماع .

قوله (فانفجرت)[1] وفى الأعراف (فانبجست)[2] لأن الانفجار انصباب الماء بكثرة ، والانبجاس ظهورُ الماء . وكان فى هذه السورة (واشربوا) فذكر بلفظ بليغ ؛ وفى الأعراف (كلوا) وليس فيه (واشربوا) فلم يبالغ فيه .

قوله (ويقتلون[3] النبيّين بغير الحق) فى هذه السّورة ؛ وفى آل عمران (ويقتلون[4] النبيّين بغير حقّ) ؛ وفيها وفى النساءِ (وقتلَهم[5] الأَنبياء بغير حقّ) لأَن ما فى البقرة إشارة إلى الحقّ الذى أَذِن الله أَن يُقتل النفسُ فيه[6] وهو قوله (ولا تقتلوا[7] النفس التى حرم الله إلا بالحقّ) ؛ وكان الأَولى بالذكر ؛ لأَنه من الله تعالى ؛ وما فى آل عمران والنساءِ نكرة أَى[8] بغير حَقّ فى معتقَدهم ودينهم ؛ فكان بالتنكير أَولى . وجمع (النبيين) فى البقرة جمع السّلامة لموافقة ما بعده من جمعَى السلامة وهو (الذين) (والصابئين) . وكذلك فى آل عمران (إن الذين) و(ناصرين) و(معرضون) بخلاف الأَنبياء فى السّورتين .

قوله (إن الذين[9] ءامنوا والذين هادوا والنصٰرى والصّٰبئين) وقال فى الحج[10] (الصٰبئين والنصٰرى) وقال فى المائدة ([11] والصّٰبئون والنصٰرى) لأَن النصّارى مقدَّمون على الصَّابئين فى الرُتْبة ؛ لأَنهم أَهل الكتاب ؛

---

(1) الآية ٦٠. (2) الآية ١٦٠.
(3) الآية ٦١ (4) الآية ٢١
(5) الآية ١٨١ سورة آل عمران ، والآية ١٥٥ سورة النساء
(6) كذا فى ب ، وسقط فى ا ، وفى شيخ الاسلام : « به »
(7) الآية ١٥١ سورة الأنعام ، والآية ١٣٣ سورة الاسراء
(8) ا : « بخلق بغير حق » (9) الآية ٦٢
(10) الآية ١٧ (11) الآية ٦٩

فقدَّمهم فى البقرة ؛ والصَّابئون مقدَّمون على النصارى فى الزمان ؛ لأَنهم كانوا قبلهم فقدَّمهم فى الحج ، وراعى فى المائدة المعنيين ؛ فقدَّمهم فى اللفظ ، وأَخرهم فى التقدير ؛ لأَن تقديره : والصَّابئون كذلك ؛ قال الشاعر : [1]

فمن كان أَمسى بالمدينة رَحْلُه ... فإِنى وقَيَّارٌ بها لغريب

أَراد : إِنى لغريب بها وقيَّارٌ كذلك . فتأَمّل فيها وفى أَمثالها يظهر لك إِعجاز القرآن .

قوله (أَيَّامًا[2] معدودة) وفى آلِ عمران (أَيَّامًا[3] معدودَٰت) لأَنَّ الأَصل فى الجمع إِذا كان واحده مذكَّرا أَن يُقتصَر فى الوصف على التأْنيث ؛ نحو : سرر مرفوعة وأَكواب موضوعة . وقد يأْتى سُرُر مرفوعات (على[4] تقدير ثلاث سرر مرفوعة) وتسع سرر مرفوعات ؛ إِلا أَنه ليس بالأَصل . فجاء فى البقرة على الأَصل ، وفى آل عمران على الفرع .

وقوله : (فى أَيَّام [5] معدودَٰت) أَى فى ساعات أَيام معدودات . وكذلك (فى أَيَّام[6] معلومَٰت) .

قوله (ولن[7] يتمنَّوه) وفى الجُمُعة [8](ولا يتمنونه) لأَن دعواهم فى هذه السّورة بالغة قاطعة ، وهى كون الجَنَّة لهم بصفة الخلوص ، فبالغ

---

(١) هو ضابىء بن الحارث البرجمى .حبسه عثمان رضى الله عنه بالمدينة لقذف صدر منه وقيار اسم فرسه ، وقوله : « كان »فى الكرمانى : « يك » . وانظر اللسان فى قير

(٢) الآية ٨٠ . (٣) الآية ٢٤

(٤) سقط ما بين القوسين فى ا (٥) الآية ٢٠٣

(٦) الآية ٢٨ سورة الحج (٧) الآية ٩٥

(٨) الآية ٧

فى الردّ عليهم بلَنْ ، وهو أبلغ ألفاظ النفى ، ودعواهم فى الجمعة قاصرة مترددة[1] ، وهى زعمهم أنهم أولياءُ الله ، فاقتصر على (لا) .

قوله (بل أكثرهم[2] لا يؤمنون) وفى غيرها (لا يعقلون) (لا يعلمون) لأَن هذه نزلت فيمَن نقض العهد من اليهود ، ثم قال (بل أكثرهم لا يؤمنون) ؛ لأَن اليهود بين ناقض عهد ، وجاحد حق ، إلا القليلَ ، منهم عبدُ الله بن سَلَام وأصحابُه ، ولم يأْت هذان المعنيان معا فى غير هذه السُّورة .

قوله : (ولئن[3] اتَّبعت أهواءهم بعد الَّذى جاءك من العلم . وفيها أيضًا (من[4] بعد ما جاءك من العلم) فجعل مكان قوله : (الَّذى) (ما) وزاد (من) ؛ لأَنَّ العلم فى الآية الأُولى عِلْم بالكمال ، وليس وراءه علم ؛ لأَنَّ معناه : بعد الذى جاءك من العلم بالله ، وصفاته ، وبأَنَّ الهدى هدى اللهِ ، ومعناه : بأَنَّ دين الله الإسلام ؛ وأَنَّ القرآن كلام الله ، (وكان[5]) لفظ (الذى) أَليق به من لفظ (ما) لأَنه فى التعريف أَبلغ ؛ وفى الوصف أَقعد ؛ لأَن (الذى) تعرفه صلتُه ، فلا ينكَّر قطُّ ، ويتقدَّمه أَسماء الإشارة ؛ نحو قوله (أمّن[6] هذا الذى هو جند لكم) (أمّن هذا[7] الذى يرزقكم) فيكتنف (الذى) بيانان : الإشارةُ ، والصلة ، ويلزمُه الأَلِف واللَّام ، ويثنَّى ويُجمع . وأَمّا (ما) فليس له شىء من ذلك ؛ لأَنه يتنكَّر مَرّة ، ويتعرّف أخرى ، ولا يقع وصفًا لأَسماء الإشارة ، ولا يدخله الأَلِف

(1) فى شيخ الاسلام ٤٧/١ : « مردودة »وهى أولى .
(2) الآية ١٠٠
(3) الآية ١٢٠
(4) الآية ١٤٥
(5) فى الكرمانى « فكان » وهو أوفق
(6) الآية ٢٠ سورة الملك
(7) الآية ٢١ سورة الملك

واللام ، ولا يثنّى ولا يجمع . وخُصّ الثّانى بـ (ما) لأنّ المعنى : من بعد ما جاءك من الْعلم بأَن قِبلة الله هى الكعبة ، وذلك قليل من كثير من الْعلم . وزيدت معه (من) الّتى لابتداءِ الْغاية ؛ لأَن تقديره : من الوقت الذى جاءك فيه الْعلم بالْقبلة ؛ لأَن الْقبلة[1] الأُولى نُسِخت بهذه الآية ، وليس الأَوّل موقّتًا بوقت . وقال فى سورة الرّعد : (بعد[2] ما جاءك) فعَبَّر بلفظ (ما) ولم يزد (من) لأَن الْعلم ههنا هو الْحكم الْعربىّ أى الْقرآن ، وكان بعضًا من الأَوّل ، ولم يزد فيه (من) لأَنه غير موقّت . وقريب من معنى الْقبلة ما فى آل عمران (من بعد[3] ما جاءك من الْعلم) فلهذا جاءَ بلفظ (ما) وزيد فيه (من[4]) .

قوله : (واتَّقُوا[5] يومًا لا تَجزِى نفس عن نفس شيئًا) هذه الآية والّتى[6] قبلها متكررتان . وإِنما كُرِّرتا لأَن كل واحدة منهما صادفت معصية تقتضى تنبيهًا ووعظًا ؛ لأَن كلّ واحدة[7] منهما وقعت فى غير وقت الأُخرى .

قوله (ربِّ اجعل[8] هذا بلدًا ءامنا) وفى إبرهيم (هذا[9] البلد ءامنًا) لأَن (هذا) إشارة إلى المذكور فى قوله (بواد[10] غير ذى زرع) قبل بناء الكعبة ، وفى إبراهيم إشارة الى البلد بعد البناء ، فيكون (بلدًا) فى هذه السُّورة المفعول الثانى (و[11] (آمِنا) صفة ؛ و (البلد) فى إبراهيم المفعول الأَول

(١) ب : « قبلة »
(١) الآية ٣٧
(٣) الآية ٦١
(٤) سقط ما بين القوسين فى ا
(٥) الآية ١٢٣
(٦) الآية ٤٨
(٧) فى ا،ب : « واحد » والتصحيح من الكرمانى
(٨) الآية ١٢٦
(٩) الآية ٣٥
(١٠) فى الآية ٣٧ سورة ابراهيم
(١١) سقط فى (ا) الى قوله : « المفعول الثانى »

و(آمنا) المفعول الثانى) و (قيل[1]) : لأَنَّ النكرة اذا تكرَّرت صارت معرفة .
وقيل : تقديره فى البقرة : هذا البلد (بلدا)[2] آمنًا ، فحذف اكتفاءً بالإِشارة ، فتكون الآيتان سواء .

قوله (وما[3] أُنزل إِلينا) فى هذه السُّورة وفى آل عمران (علينا)[4] لأَنَّ (إِلى) للانتهاء إِلى الشىء من أَىّ جهة[5] كان ، والكُتُب منتهِية إِلى الأَنبياء ، وإِلى أُمّتهم جميعًا ، والخطاب فى هذه السُّورة للأُمَّة ، لقوله تعالى : (قولوا) فلم يصحّ إِلاَّ (إِلى) ؛ و (على) مختصّ بجانب الفَوْق ، وهو مختصّ بالأَنبياء ؛ لأَنَّ الكتب منزَّلة عليهم ، لا شِركة للأُمة فيها .
وفى آل عمران (قل) وهو مختصّ بالنبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم دون أُمَّته ؛ فكان الَّذى يليق به (على) وزاد فى هذه السُّورة (وما أُوتى) وحُذف من آل عمران (لأَنَّ)[6] فى آل عمران قد تقدَّم ذكر الأَنبياء حيث قال (لمَا[7] ءاتيتكم من كتٰب وحكمة) .

قوله (تلك[8] أمة قد خلت) كُرِّرت[9] هذه الآية لأَن المراد بالأَول[10] الأَنبياء ، وبالثانى أَسلاف اليهود والنَّصارى . قال القَفَّال[11] : الأَول لإِثبات مِلَّة إِبراهيم لهم جميعًا ؛ والثانى لنفى اليهوديَّة والنصرانية عنهم .

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ب
(٢) زيادة اقتضاها السياق
(٣) الآية ١٣٦
(٤) الآية ٨٤
(٥) ب : « وجهة »
(٦) سقط فى ب
(٧) الآية ٨١
(٨) الآية ١٣٤ والآية ١٤١
(٩) سقط فى ا
(١٠) ب : « بالأولى »
(١١) هو محمد بن على بن اسماعيل المعروف بالقفال الشاشى ، كان اماما فى الفقه والتفسير مات سنة ٣٥٦ هـ . عن تاج العروس (قفل)

قوله (ومن [١] حيث خرجت فولِّ) هذه الآية مكرَّرة ثلاث[٢] مرات . قيل : إنَّ الأُولى لنسخ القبلة (و[٣] الثانية للسبب[٤] ، وهوقوله :(وإنه للحق من ربك) والثالثة للعلَّة[٥] ، وهو قوله : (لئلا يكون للناس عليكم حُجّة) . وقيل : الأُولى فى مسجد[٦] المدينة ، والثانية[٧] (خارج المسجد ، والثالثة) خارج البلد . وقيل فى الآيات خروجان : خروج إلى مكان تُرى فيه القبلة ، وخروج إلى مكان لا تُرى ، أىِ الحالتان فيه سواء . وقيل : إنما كُرر لأَن المراد بذلك الحالُ والزمان والمكان . وفى الآية الأُولى [(و[٨] حيث ما كنتم) وليس فيها] (ومن حيث خرجت) [وفى[٨] الآية الثانية (ومن حيث خرجت] وليس فيها (حيث ما كنتم) فجمع فى الآية الثالثة بين قوله (ومن حيث خرجت) وبين قوله (وحيث ما كنتم) ليُعلم أن النبى والمؤْمنين سواء .

قوله (إلا[٩] الذين تابوا وأَصلحوا وبيَّنوا) ليس فى هذه السورة (مِن بعد ذلك) وفى غيرها (من بعد ذلك) لأَن قبله (من بعد ما بيَّنَّاه) فلو أعاد أَلْبَس[١٠] .

---

(١) الآية ١٤٩ ، والآية ١٥٠

(٢) عرفت أن الوارد بهذا اللفظ آيتان فقط . وكأنه يريد بالثالثة قوله تعالى : « فول وجهك شطر المسجد الحرام » فى الآية ١٤٤

(٣) سقط ما بين القوسين فى ا .

(٤) كأن الفرق بين السبب والعلة أن العلة يلاحظ فيها ما فيه مصلحة وغرض للعباد ، والسبب لا يلاحظ فيه ذلك .

(٥) ب : « للملة » تحريف

(٦) فى تفسير الفخر الرازى : « المسجد الحرام »

(٧) سقط ما بين القوسين فى ب (٨) زيادة من الكرمانى

(٩) الآية ١٦٠ (١٠) ب : « التبس »

قوله (لأَيٰت[1] لقوم يعقلون) خص العقل بالذكر ؛ لأَنه[2] به يُتوصَّل إلى معرفة الآيات . ومثله فى الرعد والنحل والنور والروم .

قوله (ما أَلفينا[3] عليه ءاباءنا) فى هذه السورة وفى المائدة ولقمان (ما[4] وجدنا) لأَن أَلْفيت يتعدى إلى مفعولين ، تقول : أَلفيت زيدًا قائماً ، ووجدت يتعدى مرة إلى مفعول واحد : وجدت الضالة ؛ ومرة إلى مفعولين : وجدت زيدًا قائماً ؛ فهو مشترك . وكان الموضع الأَول باللفظ الأَخصّ أَولى ؛ لأَن غيره إذا وقع موقعه فى الثانى والثالث عُلم أَنه بمعناه .

قوله (أَوَلو[5] كان ءاباؤهم لا يعقلون شيئا) وفى المائدة (لا يعلمون[6]) لأَنَّ العِلم أَبلغ درجةً من العقل ، ولهذا يوصف تعالى بالعلم ، لا بالعقل ؛ وكانت دعواهم فى المائدة أَبلغ ؛ لقولهم (حسْبُنا ما وجدنا عليه ءاباءنا) فادَّعَوا النهاية بلفظ (حَسْبنا) فنفى ذلك بالعلم وهو النِّهاية ، وقال فى البقرة : (بل نتّبع ما أَلفينا عليه ءاباءنا) ولم يكن النِّهايةَ ، فنفى بما هو دون العلم ؛ ليكون كلُّ دعوَى منفيّة بما يلائمها .

قوله (وما[7] أَهلّ به لغير الله) قدَّم (به) فى هذه السورة ، وأَخَّرها فى المائدة[8] ، والأَنعام[9] ، والنحل[10] ؛ لأَن تقديم الباءِ الأَصلُ ؛ فإِنها

---

(1) الآية ١٦٤ (2) ب : « لان »
(3) الآية ١٧٠
(4) الآية ١٠٤ سورة المائدة والآية ٢١ سورة لقمان .
(5) الآية ١٧٠ (6) الآية ١٠٤
(7) الآية ١٧٣ (8) الآية ٣
(9) الآية ١٤٥ (10) الآية ١١٥

تجرى مَجْرى الألِف[1] والتشديدِ فى التَّعدِّى ، وكان كحرف من الفعل ، وكان الموضع الأَول أَوْلى بما هو الأَصل ؛ ليُعلم ما يقتضيه اللفظُ ، ثم قدم فيما سواها ما هو المُسْتنكر[2] ، وهو الذبح لغير الله ، وتقديمُ ما هو الغرض أولى[3]. ولهذا جاز تقديم المفعول على الفاعل ، والحال على ذى الحال ، والظرف على العامل فيه ؛ إذا كان (أكثر[4] فى) الغرض فى الإخبار .

قوله (فلا إثم[5] عليه) (بالفاء وفى[6] السور الثلاث بغير فاء) لأَنه لمّا قال فى الموضع الأَوّل : (فلا إثم عليه) صريحاً كان النفى فى غيره تضميناً ؛ لأَنّ[7] قوله : (غفور رحيم) يدلّ على أَنه لا إثم عليه .

قوله (إنّ الله غفور رحيم) ، وفى الأَنعام (فإنّ ربك غفور رحيم) لأَن لفظ الرب تكرر فى الأَنعام (مرات[8] ولأَن فى الأَنعام) قولَه (وهو[9] الذى أَنشأَ جنَّٰت) الآية وفيها ذكر الحُبُوب والثمار وأَتبعها بذكر الحيوان من الضأْن والمَعْز والإبل والبقر وبها تربية الأَجسام (وكان)[10] ذكر الرب بها أَليق .

---

(١) ا،ب : « الألف واللام » واتمام اللام هناخطأ فى النسخ، فان المراد بالألف همزة التعدية. وقد اعتمدت فى التصحيح على ما فى الكرمانى وشيخ الاسلام ٧١/١

(٢) ا : « المستكثر »　　(٣) ا : « الأولى »

(٤) ا : « اكبر »　　(٥) الآية ١٧٣

(٦) هذه العبارة تفيد ان جملة « لا اثم عليه » وردت فى السور الاربع ، غير أن البقرة انفردت بالفاء ، وهذا غير صحيح فان هذه الجملة لم ترد الا فى البقرة ، وجواب الشرط فى السور الثلاث غيرها هو « فان الله غفور رحيم » الا فى الأنعام فهو « فان ربك غفور رحيم » كما سيأتى والصواب عبارة الكرمانى : « وفى السور الثلاث بحذفها » ويريد حذف هذه الجملة . والسور الثلاث هى المائدة فى الآية ٣ ، والأنعام فى الآية ١٤٥ ، والنحل فى الآية ١١٥

(٧) ب : « الى »　　(٨) سقط ما بين القوسين فى ب

(٩) الآية ١٤١　　(١٠) عبارة الكرمانى : « فكان » وهى أولى

قوله (إنَّ[1] الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتٰب ويشترون به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون فى بطونهم إلا النار) الآية هنا على هذا النسق، وفى آل عمران (أولئك[2] لاخلٰق لهم) لأنَّ المنْكَر فى هذه السّورة أكثر، فالتوعد[3] فيها أكثر : وإن شئت قلت : زاد فى آل عمران (ولا ينظر إليهم) فى مقابلة (ما يأكلون فى بطونهم) .

قوله فى آية[4] الوصيَّة (إنَّ الله سميع عليم) خُصَّ السَّمع بالذكر لما فى الآية من قوله (بعد ما سمعه) ؛ ليكون مطابقًا . وقال فى الآية الأُخرى بعدها (إن الله غفور رحيم) لقوله (فلا إثم عليه) فهو مطابق معنًى .

قوله (فمن[5] كان منكم مريضاً أو على سفر فعِدَّة) (قيد)[6] بقوله(منكم) وكذلك (فمن[7] كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه) ولم يقيِّد فى قوله (ومن[8] كان مريضاً أو على سفر) اكتفى بقوله (فمن شهد منكم) ؛ لاتِّصاله « به »[9] .

قوله (تلك[10] حدود الله فلا تقربوها) ؛ وقال بعدها : (تلك[11] حدود الله فلا تعتدوها) لأن (حدود)[12] الأول نَهْى ، وهو قوله: (ولا تباشروهنَّ) وما كان من الحدود نهياً أمر بترك المقاربة[13] ، والحدّ الثَّانى أمْر وهو بيان

---

(1) الآية ١٧٤
(2) الآية ٧٧
(3) ا : « فالتوعيد »
(4) الآية ١٨١
(5) الآية ١٨٤
(6) سقط فى ب
(7) الآية ١٩٦
(8) الآية ١٨٥
(9) زيادة من الكرمانى
(10) الآية ١٨٧
(11) الآية ٢٢٩
(12) ا : « الحد »
(13) ا،ب : « المقارنة » وما اثبت عن الكرمانى وشيخ الاسلام

عدد الطلاق ، بخلاف ما كان عليه العرب : من المراجعة بعد الطلاق من غير عدد ، وما كان أمرًا أمر بترك المجاوزة وهو الاعتداء .

قوله[1] (يسألونك عن الأهلة) جميع ما فى القرآن من السؤال وقع الجوابُ عنه بغير فاء إلاَّ فى قوله (ويسألونك[2] عن الجبال فقل ينسفها) فإنّه بالفاء ؛ لأن الأجوبة فى الجميع كانت بعد السّؤال ؛ وفى طه قبل السّؤال ؛ فكأنه قيل : إن سُئِلْت عن الجبال فقل .

قوله (ويكون[3] الدِّين لله) فى هذه السّورة ، وفى الأنفال (كلّه[4] لله) ؛ لأن القتال فى هذه السُّورة مع أهل مكَّة ، وفى الأنفال مع جميع الكفار ، فقيّده بقوله (كلّه) .

قوله (أم حسبتم[5] أن تدخلوا الجنَّة ولَمَّا يأتكم مَثل الذين خلَوا من قبلكم) وفى آل عمران (ولمَّا[6] يعلم الله الذين جٰهدوا منكم) الآية وفى التوبة (أم حسبتم[7] أن تُتركوا ولمّا يعلم الله الذين جٰهدوا منكم) الآية الأُولى للنبي والمؤمنين ، والثانى[8] للمؤمنين ، والثالث[8] للمجاهدين .

قوله : (لعلكم[9]تتفكرون فى الدّنيا والآخرة) وفى آخر السّورة (لعلكم[10] تتفكرون) ومثله فى الأنعام[11] ، لأنّه لمّا بيّن فى الاوّل مفعول التفكّر

---

(1) الآية ١٨٩
(2) الآية ١٠٥ سورة طه
(3) الآية ١٩٣
(4) الآية ٣٩
(5) الآية ٢١٤
(6) الآية ١٤٢
(7) الآية ١٦
(8) المناسب : « والثانيــة » وكذا قوله :« والثالث » المناسب : « والثالثة » وعبــارة شيخ الاسلام ٨٥/١ : « وفى الثانية للمجاهدين ، وفى الثالثة للمؤمنين » وتراه فى الثانية والثالثة عكس ما هنا
(9) الآيتان ٢١٩ ، ٢٢٠
(10) الآية ٢٦٦
(11) الآية ٥٠ ، والذى فيها «أفلا تتفكرون»

وهو قوله (فى الدّنيا والآخرة) حذفه ممّا بعده للعلم . وقيل[1] (فى) متعلقة بقوله (يبيّن الله) .

قوله (ولا تَنكحوا[2] المشركت) بفتح التاء والثّانى بضمّها ، لأن الأوّل من (نكحت) والثانى مِن (أنكحت) ، وهو يتعدّى إلى مفعولين والمفعول الأوّل فى الآية (المشركين) والثانى محذوف وهو (المؤمنات) أى لاتُنكحوا المشركين النسّاء المؤمنات حتّى يؤمنوا .

قوله (ولا[3] تُمْسِكوهنّ) أجمعوا على تخفيفه[4] إلاّ شاذًّا . وما فى غير هذه السورة قرئ بالوجهين ، لأن قبله (فأمسكوهنّ) وقَبْل ذلك (فإمساك) يقتضى[5] ذلك التخفيف .

قوله (ذلك[6] يوعظ به من كان منكم) وفى الطّلاق (ذلكم[7] يوعظ به من كان يؤمن) الكاف فى ذلك لمجرّد الخطاب ، لا محلّ له من الإعراب فجاز الاقتصار على التّوحيد ، وجاز إجراؤه على عدد المخاطبين . ومثله (عفونا[8] عنكم من بعد ذلك) . وقيل : حيث جاء مُوَحَّدا فالخطاب للنبيّ صلّى الله عليه وسلم . وخُصّ بالتّوحيد فى هذه الآية لقوله : (من كان منكم) ، وجُمع فى الطّلاق لمّا لم يكن بعدُ (منكم) .

قوله (فلا جناح[9] عليكم فيما فعلن فى أنفسهنّ بالمعروف) وقال فى

---

(١) اى قوله : « فى الدنيا والآخرة » وفى ب بدل قوله فى (متعلقة) : « المتعلقة »
(٢) الآية ٢٢١ (٣) الآية ٢٣١
(٤) ا : « تحقيقه » يريد بالتخفيف عدم تشديد الميم
(٥) عبـــارة الكرمانى : « فاقتضى » وهى اولى
(٦) الآية ٢٣٢ (٧) الآية ٢
(٨) الآية ٥٢ سورة البقرة (٩) الآية ٢٣٤

الأُخرى (من معروف[1]) ؛ لأَن تقدير الأَوّل فيما فعلن فى أَنفسهنّ (بأَمر الله[2] وهو المعروف والثانى فيما فعلن فى أَنفسهنّ) من فعل من أَفعالهنّ معروف ، أَى جاز[3] فعله شرعاً .

وقوله (ولو شاء[4] الله ما اقتتل الَّذين من بعدهم) ثمّ قال (ولو شاء الله ما اقتتلوا) فكرّر تأْكيدًا . وقيل ليس بتكرار ؛ لأَن الأَوّل للجماعة ، والثانى للمؤمنين . وقيل : كَرّره تكذيبا لمن زعم أَنَّ ذلك لم يكن بمشيئة الله .

قوله (ويكفِّر[5] عنكم من سيِّئاتكم) بزيادة (من) موافقة لما بعدها ؛ لأَن بعدها ثلاث آيات فيها (مِن) على التوالى ؛ وهو قوله : (وما تنفقوا من خير) ثلاث مرات .

قوله (فيغفر[6] لمن يشاءُ ويعذِّب من يشاءُ) (يغفر) مقدَّم هنا ، وفى غيرها إلا فى المائدة ؛ فإِنَّ فيها (يعذِّب[7] من يشاءُ ويغفر لمن يشاءُ) لأَنها نزلت فى حقِّ السارق والسارقة ، وعذابُهما يقع فى الدنيا فقُدّم لفظ العذاب ، وفى غيرها قدّم[8] لفظ المغفرة رحمة منه سبحانَه ، وترغيباً للعباد فى المسارعة إِلى موجِبات المغفرة ، جَعلَنا منهم آمين[9] .

---

(1) الآية ٢٤٠

(2) سقط ما بين القوسين فى ب

(3) كذا والأسوغ : « جائز »

(4) الآية ٢٥٣

(5) الآية ٢٧١

(6) الآية ٢٨٤

(7) الآية ٤٠

(8) سقط فى ا

(9) ا : « آمنين »

فضل السورة

عن أبى بُرَيدة عن أبيه أنّ رسول الله صلَّى الله عليه وسلم قال : (تعلَّموا[1] البقرة ؛ فإن أخذها بركة ، وتركها حسرة ، ولن يستطيعها البَطَلة) . وقال صلَّى الله عليه وسلم (إنّ[2] الشَّيطان لايدخل بيتاً يُقرأ فيه سورة البقرة) وعن عكرمة قال : أول سورة نزلت بالمدينة سورة البقرة ، مَنْ قرأها فى بيته نهارًا لم يدخل بيتَه شيطانٌ ثلاثة أيّام . ومن قرأها فى بيته ليلاً لم يدخله شيطان ثلاث ليال . ورُوى أنَّ من قرأها كان له بكلّ حرف أجرُ مرابِطٍ فى سبيل الله . وعن أنس قال [كان] الرّجل إذا قرأ سورة البقرة جَدّ فينا ، أى عَظُم فى أعيننا . وعن ابن مسعود قال : كنّا نعدّ من يقرأ سورة البقرة مِن الفحول . وقد أمّرَ [3] رسول الله صلَّى الله عليه وسلم فتى على جماعة من شيوخ الصحابة كان يحسن سورة البقرة . وقال صلى الله عليه وسلم : (اقرءُوا[4] الزّهراوين : البقرة وآل عمران فإنّهما يأْتيان يوم القيامة كأنهما غَمَامتان أو غَيَايتان[5] أو فِرْقان[6] من طير صوافّ يحاجّان عن

---

(١) الحديث اخرجه احمد عن بريدة ، كمافى الاتقان (النوع ٧٢) . وفى شهاب البيضاوى فى آخر سورة البقرة تفسير البطلة بالسحرةاو بالبلغاء

(٢) من حديث رواه الحاكم كما فى الترغيب والترهيب

(٣) من حديث رواه الترمذى كما فى الترغيب والترهيب

(٤) رواه ابو امامة الباهلى ، كما فى الترغيب والترهيب

(٥) تثنية غياية، وهى كل شىء اظل الانسان فو قراسه كالسحابة والفاشية ونحوهما ، كما فى الترغيب والترهيب .

(٦) تثنية فرق ، وهو القطيع من الغنم والظباء ونحوهما

صاحبهما ، وعنه صلَّى الله عليه وسلم أنه قال : يا عليُّ[1] مَنْ قرأَ سورة البقرة لا تنقطع عنه الرحمة ما دام حيًّا ، وجعل الله البركة فى ماله : فإن فى تعلّمها ألفَ بركة ، وفى قراءتها عشرة آلاف بركة ، ولا يتعاهدها إلا مؤمن من أَهل الجنة ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ شِيث بن آدم عليهما السّلام . فمن مات من يوم قرأَها إلى مائة يوم مات شهيدًا .

---

(١) هذا كحديث أبى من الموضوعات

٣- بصيرة فى الــــم . اللـــه

من أسمائها سورة آل عمران ، والسّورة التى يذكر فيها آل عمران ، والزّهراء .

وعمران المذكور هو عمران والد موسى وهارون عليهما السّلام وهو ابن يصهر(١) بن فاهث بن لاوى بن يعقوب . وأَما عمران والد مريم فهو ابن ماتان بن أَسعراد(٢) بن أَبى (٣)ثور .

وهذه السّورة مَدَنية باتِّفاق جميع المفسرين . وكذلك كلّ سورة تشتمل على ذكر أَهل الكتاب . وعدد آياتها مئتان بإِجماع القُرَّاء .

وكلماتها ثلاثة آلاف وأَربعمائة وثمانون . وحروفها أَربعة عشر أَلفاً وخمسمائة وخمسة وعشرون حرفاً .

والآيات المختلف فيها(٤) سبع : الم ، (الإِنجيل(٥)) الثانى ، (أَنزل(٦) الفرقان) (ورسولا(٧) إِلى بنى إِسرٰءِيل) ، (مّمّا تحبّون)(٨) ، (مقام(٩) إِبرٰهيم) ، والإِنجيل الأَول فى قول بعضهم .

(١) ا : « يصفر » وفى ب : « يصفر » ،والتصحيح فى تاريخ الطبرى والبيضاوى فى تفسير قوله تعالى : « ان الله اصطفى آدم » الآية .

(٢) كذا فى ب وفى ا : « أسعار » وفى تفسير البيضاوى : « اسعازار » وفى تاريخ الطبرى « اليعازر »

(٣) فى تفسير البيضاوى : « ابى بور » وفى تاريخ الطبرى : « اليوذ »

(٤) سقط فى ب

(٥) الآية ٤٨

(٦) فى الآية ٤

(٧) فى الآية ٤٩

(٨) فى الآية ٩٢

(٩) فى الآية ٩٧

مجموع[1] فواصل آياتها (ل ق د ا ط ن ب م ر) يجمعها قولى : (لقد أَطنب مُرّ) والقاف آخر آية واحدة (ذوقوا[2] عذاب الحريق) والهمز[3] آخر ثلاث آيات (لايخفى[4] عليه شىء فى الأرض ولا فى السماء) (إنك[5] سميع الدعاء) (كذلك[6] الله يفعل ما يشاءُ) .

ومضمون السّورة مناظرة وَفْد[7] نجران ، إلى نحو ثمانين آية من أَوّلها ، وبيان المحكَم ، والمتشابِه ، وذمّ الكفَّار ، وَمَذَمَّة الدنيا ، وشَرَفُ العُقْبى ، ومدح الصَّحابة ، وشهادة التَّوحيد ، والرَّد على أَهل الكتاب ، وحديث ولادة مَرْيم ، وحديث كَفَالة زكريا ، ودعائه ، وذكر ولادة عيسى ، ومعجزاته ، وقصة الحَوَاريّين ، وخبر المباهلة[8] ، والاحتجاج على النَّصارى ، ثمّ أَربعون آية فى ذكر المرتدِّين ، ثم ذكر خيانة علماء يهودَ ، وذكر الكعبة ، ووجوب الحج ، واختيار هذه الأُمّة الفُضْلى ، والنَّهى عن موالاة الكفار ، وأَهل الكتاب ، ومخالفى المِلَّةِ الإسلامية . ثم خمس[9] وخمسون آية فى قصّة حَرْب أُحُدٍ ، وفى التخصيص[10] ، والشكوى من أَهل المركز[11] ، وعذر المنهزِمين ، ومنع الخَوض فى باطل

(١) سقط فى ب

(٢) فى الآية ١٨١

(٣) ب : « الهمزة »

(٤) فى الآية ٥

(٥) فى الآية ٣٨

(٦) فى الآية ٤٠

(٧) نجران بلد فى اليمن من ناحية مكة

(٨) من البهلة وهى اللعنة ، وهى المذكورة فى قوله تعالى : « ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين »

(٩) من الآية ١٢١

(١٠) كذا فى ا ، ب . والظاهر انه محرف عن « التمحيص » ويكون اشارة الى قوله تعالى : « وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين»

(١١) هو الموضع يؤمر الجند أن يلزموه . وأهل المركز هم الرماة الذين امرهم الرسول عليه الصلاة والسلام ان يلزموا اماكنهم بجانب احد

المنافقين ، (وتقرير[1] قصّة الشهداء ، وتفصيل[2] غَزْوَة بدر[3] الصغرى ، ثم رجع إلى ذكر المنافقين) فى خمس وعشرين آية ، والطَّعن على علماء اليهود ، والشكوى منهم فى نقض العهد ، وترك بيانهم نعتَ رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم المذكور فى التَّوراة ، ثم دعواتِ الصحابة ، وجدهم[4] فى حضور الغزوات ، واغتنامهم درجة الشهادة . وختم السورة بآيات الصبر والمصابرة والرِّباط .

وأمّا الناسخ والمنسوخ فى هذه السورة فخمس آيات : (وإن[5] تولوا فإنما عليك البَلَٰغ) . م بآية السّيف ن (كيف[6] يهدى الله قوماً كفروا بعد إيمٰنهم) إلى تمام ثلاث آيات م (إلا[7] الذين تابوا) ن نزلت فى الستة الذين ارتدوا ثم تابوا وأسلموا (اتقوا[8] الله حق تقاته) (وجٰهدوا[9] فى الله حَقّ جهاده) م (فاتقوا[10] الله ما استطعتم)ن .

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ب

(٢) ا : « تفضيل » وظاهر انه تصحيف ·

(٣) لما انتهت غزوة أحد تواعد المسلمون وقريش ان يلتقوا فى العام القابل فى بدر . فلما حل الموعد خافت قريش ودسوا الى المسلمين من يثبطهم عن الذهاب الى بدر فلم يثن ذلك المسلمين وذهب الرسول صلى الله عليه وسلم الى بدر فلم يجدوا العدو ، فهذه بدر الصغرى · فاما الكبرى فهى السابقة على غزوة أحد ، كان فيها النصر المؤزر للمسلمين · ونزل فى بدر الصغرى قوله تعالى : « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل » . وما بعدها .

(٤) فى ا ، ب « حدهم »

(٥) الآية ٢٠ (٦) الآية ٨٦

(٧) الآية ٨٩ ، وكون الاستثناء ناسخا قول بعض الفقهاء

(٨) الآية ١٠٢ (٩) هذه الآية لامكان لها هنا فانها فى الحج

(١٠) الآية ١٦ سورة التغابن

وأما المتشابهات فقوله : (إن الله[1] لايخلف الميعاد) وفى آخرها (إنك[2] لا تخلف الميعاد) فعَدَل من الخطاب إلى لفظ الغَيبة فى أول السورة ، واستمر على الخطاب فى آخرها ؛ لأَن ما فى أول السورة لا يتصل بالكلام الأَول ، كاتصال ما فى آخر السورة به ؛ فإن اتصال قوله (إن الله لا يخلف الميعاد) بقوله (إنك جامع الناس ليوم لاريب فيه) معنوىّ ، واتصال قوله (إنك لا تخلف الميعاد) بقوله (ربنا وءَاتنا ما وعدتنا) لفظىّ ومعنوىّ جميعاً ؛ لتقدم لفظ الوعد . ويجوز أَن يكون الأَول استئنافاً ، والآخر من تمام الكلام .

قوله (كدأْب[3] ءَال فرعون والذين من قبلهم كذَّبوا بئَايٰتِنا فأَخذهم الله) كان القياس : فأَخذناهم لكن[4] لما عدل فى الآية الأُولى إلى قوله (إن الله لا يخلف الميعاد) عدل فى هذه الآية أَيضا لتكون الآيات على منهج واحد . قوله (شهد[5] الله أَنه لا إِله إِلا هو) ثم كرّر فى آخر الآية ، فقال : (لا إِله إِلا هو) لأَن الأَول جَرَى مَجْرى الشهادة ، وأَعاده ليجرى الثانى مجرى الحكم بصحّة ما شهد به الشهود .

قوله (ويحذركم[6] الله نفسه) كرّره مرتين ؛ لأَنه وعيد عُطف عليه وعيد آخر فى الآية الأُولى ، فإِن قوله[7] (وإِلى الله المصير) معناه : مَصِيركم إِليه ، والعقاب مُعَدٌّ له[8] ، فاستدركه فى الآية الثانية بوعد وهو قوله (والله

---

(1) الآية ٩
(2) الآية ١٩٤
(3) الآية ١١
(4) سقط فى ا
(5) الآية ١٨
(6) الآية ٢٨ ، والآية ٣٠
(7) ب : « فى قوله »
(8) كذا فى ا،ب . وفى الكرمانى : « لديه » وهو انسب

رءوف بالعباد) والرأفة أشد من الرحمة . قيل : ومِن رأفته تحذيرُه .

قوله (قال[1] رب أنّى يكون لى غُلٰم وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر) قدم فى هذه السورة ذكر الكِبَر وأخر ذكر المرأة ، وقال فى سورة مريم (وكانت[2] امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عِتِيًّا) فقدم ذكر المرأة لأن فى مريم قد تقدم ذكر الكِبَر فى قوله (وَهَنَ العَظْم منى) ، وتأخر ذكر المرأة فى قوله (وإنى خفت الموٰلى من وراءى وكانت امرأتى عاقرًا) ثم أعاد ذكرهما ، فأخر ذكر الكِبَر ليوافق (عتيا) ما بعده من الآيات وهى (سَويًّا) و (عشيًّا) و (صبيًّا) .

قوله (قالت[3] رب أنّى يكون لى ولد) وفى مريم (قالت[4] أنّى يكون لى غُلَٰمٌ) لأن فى هذه السورة تقدم ذكرُ المسيح وهو ولدها ، وفى مريم تقدم ذكر الغلام حيث قال (لأَهَبَ[5] لك غُلَٰما زكياً) .

قوله (فأنفخ[6] فيه) وفى المائدة (فيها)[7] قيل : الضمير فى هذه يعود إلى الطير ، وقيل إلى الطين ، وقيل إلى المهيَّأ ، وقيل إلى الكاف فإنه فى[8] معنى مثل . وفى المائدة يعود إلى الهيئة . وهذا جواب التذكير والتأنيث ، لاجواب التخصيص ، وإنما الكلام وقع فى التخصيص وهل يجوز أن يكون كل واحد منهما مكان الآخر أم[9] لا . فالجواب أن يقال : فى هذه السُّورة إخبار قبل الفعل ، فوحَّده ؛ وفى المائدة خطاب من الله له

(1) الآية ٤٠
(2) الآية ٨
(3) الآية ٤٧
(4) الآية ٢٠
(5) الآية ١٩
(6) الآية ٤٩
(7) الآية ١١٠
(8) سقط فى ب
(9) كذا . والمناسب : او

يوم القيامة ، وقد سَبَق من عيسى عليه السلام الفعلُ مرّات والطير صالح للواحد والجمع .

قوله (بإذن الله) ذكره هنا مرتين ، وفى المائدة (بإِذْنى) أَربعَ مرات لأَن مافى هذه السُّورة من كلام عيسى ، فما تصور أن يكون من قِبَل البشر أَضافه إلى نفسه ، وهو الخَلْق الَّذى معناه التقدير ، والنفخ الذى هو إخراج الريح من الفم . وما [لا] [1] يتصوّر أَضافه[2] إلى الله وهو قوله (فيكون طيرًا بإذن الله وأُبرئ الأَكمه والأَبرص) مما [لا] [1] يكون فى طوق البشر ، فإِن الأَكمه عند بعض المفسرين الأَعمشُ ، وعند بعضهم الأَعشى ، وعند بعضهم من يولد أعمى ، وإحياء الموتى من فعل الله فأَضافه إليه . وما فى المائدة من كلام الله سبحانه وتعالى ، فأَضاف جميع ذلك الى صنعه إظهارًا لعجز البشر ، وأن فعل العبد مخلوق الله[3] . وقيل[4] (بإذن الله) يعود إلى الأَفعال الثلاثة . وكذلك الثانى يعود إلى الثلاثة الأخرى .

قوله (إنَّ[5] الله ربّى وربّكم) وكذلك فى مريم[6] و [فى] [7] الزخرف فى هذه القصَّة (إنَّ الله[8] هو ربى وربكم) بزيادة (هو) قال[9] تاج القُراء إذا قلت : زيد قائم فيحتمل أن يكون تقديره : وعمرو قائم . فإذا قلت زيد هو القائم[10] خصصت القيام به ، وهو كذلك فى الآية . وهذا مثاله لأن

(١) زيادة اقتضاها السياق
(٢) فى الأصل : اضافته .
(٣) كذا فى ا،ب . والأولى « لله » لئلا يتوهم قصر مخلوق الله على فعل العبد
(٤) القائل هو الخطيب الاسكافى . وانظر كتابه ٥٧
(٥) الآية ٥١
(٦) الآية ٣٦
(٧) سقط لفظ (فى) فى ا
(٨) الآية ٦٤
(٩) هو الكرمانى
(١٠) ا : « قائم »

(هو) يذكر فى هذه المواضع إعلامًا بأن المبتدأ مقصور على هذا الخبر (وهذا[1] الخبر) مقصور عليه دون غيره والذى فى آل عمران وقع بعد عشر آيات نزلت فى قصة مريم وعيسى ، فاستغنت عن التأكيد بما تقدم من الآيات ، والدَّلالة[2] على أن الله سبحانه وتعالى ربّه وخالقه لا أبوه ووالده كما زعمت النصارى . وكذلك فى سورة مريم وقع بعد عشرين آية من قصتها . وليس كذلك ما في الزخرف فإنه ابتداء كلام منه فحسن التأكيد بقوله (هو) ليصير المبتدأ مقصورًا على الخبر المذكور فى الآية وهو إثبات الربوبيَّة ونفى الأُبوّة ، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا .

قوله (بأَنَّا[3] مسلمون) فى هذه السورة ؛ وفى المائدة (بأَننا[4] مسلمون) لأَن ما فى المائدة أول كلام الحَوَاريين ، فجاء على الأَصل ، وما فى هذه السورة تكرار كلامهم[5] فجاز فيه التخفيف (لأَن[1] التخفيف) فرع والتكرار فرع والفرع بالفرع أَولى .

قوله (الحق[6] من ربك فلا تكن) وفى البقرة (فلا[7] تكونَنَّ) لأَن ما فى هذه السورة جاء على الأَصل ، ولم يكن فيها ما أَوجب إدخال نون التأكيد [فى الكلمة[8] ؛ بخلاف سورة البقرة فان فيها فى أَول القصة « فلنولينك قبلة ترضاها »] بنون التأكيد فأَوجب الازدواجُ إدخال النون فى الكلمة فيصير التقدير : فلنولِّينَّك قبلة ترضاها فلا تكونَنَّ من الممترين .

---

(1) سقط ما بين القوسين فى ا
(2) فى الكرمانى : « الدلالات »
(3) الآية ٥٢
(4) الآية ١١١
(5) فى الكرمانى : « لكلامهم »
(6) الآية ٦٠
(7) الآية ١٤٧
(8) زيادة اقتضاها السياق

والخطاب فى الآيتين للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد (به) [1] غيره .

قوله (قل [2] إن الهدى هدى الله) وفى البقره (قل[3] إن هدى الله هو الهدى) [الهدى][4] فى هذه السورة هو الدين ،وقد تقدم فى قوله (لمن تبع دينكم) (وهدى[5] الله الإسلام ، وكأنه قال بعد قولهم « ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم » قل إن الدين عند الله الإسلام كما سبق فى أول السورة . والذى فى البقرة معناه القبلة لأن الآية نزلت فى تحويل القبلة ، وتقديره أن قبلة الله هى الكعبة

قوله (من ءامن[6] تبغُونها عوجاً) ليس ههنا (به) ولا واو العطف وفى الأعراف (من ءامن[7] به وتبغونها عِوجاً) بزيادة (به) وواوِ العطف لأنَّ القياس من[5] آمن به ، كما فى الأعراف ؛ لكنها حُذفت فى هذه السورة موافقة لقوله (ومن كفر) فإن القياس فيه أيضاً (كفر به) وقوله (تبغونها عوجاً) ههنا حال والواو لايزيد مع الفعل إذا وقع حالاً ، نحو قوله (ولا[8] تمنن تستكثر) و (دابة[9] الأرض تأْكل) وغير ذلك ، وفى الأعراف عطف على الحال ؛ والحال قوله (توعدون) و (تصُدون) عطف عليه ؛ وكذلك (تبغونها عوجاً) .

قوله : (وما[10] جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم) ههنا بإثبات (لكم) وتأخير (به) وحذف

---

(١) سقط مابين القوسين فى «ا»
(٢) الآية ٧٣
(٣) الآية ١٢٠
(٤) زيادة اقتضاها السياق
(٥) سقط ما بين القوسين فى ا
(٦) الآية ٩٩
(٧) الآية ٨٦
(٨) الآية ٦ سورة المدثر
(٩) الآية ١٤ سورة سبأ
(١٠) الآية ١٢٦

(إن الله) وفى الأنفال[1] بحذف (لكم) وتقديم (به) وإثبات (إن الله ؛ لأن البُشْرى للمخاطبين ؛ فبين وقال (لكم) وفى الأنفال قد تقدم لكم فى قوله (فاستجاب لكم) فاكتفى بذلك ؛ وقدم (قلوبكم) وأخر (به) إزواجًا (بين المخاطبين[2] « فقال إلا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به » وقدم « به » فى الأنفال إزدواجًا) بين الغائبين فقال (وما جعله الله إلا بشرى ولتطمئن به) وحذف (إن الله) ههنا ؛ لأن ما فى الأنفال قصةُ بدر ؛ وهى سابقة على ما فى هذه السورة ، فإنها فى قصة أُحد فأَخبر هناك أن الله عزيز حكيم ، فاستقر الخبر . وجعله فى هذه السورة صفة ، لأن الخبر قد سَبَق

قوله : (ونعم[3] أجر العٰملين) بزيادة الواو لأن الاتصال بما قبلها أكثر من غيرها[4] . وتقديره : ونعم أجر العاملين المغفرةُ ، والجنات ، والخلودُ .

قوله (رسولاً[5] من أنفسهم) بزيادة الأنفس ، وفى غيرها[6] (رسولاً منهم) لأن الله سبحانه مَنَّ على المؤمنين به ، فجعله من أنفسهم ؛ ليكون موجبُ المِنَّة أظهر . وكذلك قوله : (لقد جاءكم[7] رسول من أنفسكم) لمَّا وصفه بقوله : (عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءُوف رحيم) جعله من أَنفُسهم ليكون موجب الإجابة والإيمان به أظهر ، وأبْين .

(١) الآية ١٠
(٢) سقط مابين القوسين فى « ١ »
(٣) الآية ١٣٦
(٤) يريد الآية ٥٨ من سورة العنكبوت ففيها « نعم أجر العاملين » دون الواو .
(٥) الآية ١٦٤
(٦) كالآية ١٢٩ سورة البقرة
(٧) الآية ١٢٨ سورة التوبة

قوله (جاءُو[1] بالبيِّنٰت والزُّبُر والكِتٰب المنير) ههنا بباء واحدة ، إلا فى قراءة ابن عامر ، وفى فاطر (بالبيّنٰت[2] وبالزبر وبالكتٰب) بثلاث باءات ؛ لأَن ما فى هذه السورة وقع فى كلام مبنى على الاختصار ، وهو إقامة لفظ الماضى فى الشرط مُقام لفظِ المستقبل ، ولفظُ الماضى أَخفُّ ، وبناءُ[3] الفعل بالمجهول ، فلا يُحتاج إلى ذكر الفاعل . وهو قوله : (فإن كذَّبوك فقد كُذِّب) . [ثم[4]] حذف الباءات ليوافق الأَوّل فى الاختصار بخلاف ما فى فاطر فإنَّ الشَّرط فيه بلفظ المستقبل والفاعل مذكور مع الفعل وهو قوله : (وإنْ يكذبوك فقد كَذَّب الَّذين من قبلهم) ثمّ ذكر بعده الباءات ؛ ليكون كله على نَسق واحد .

قوله : (ثم مَأْوٰهم جهنَّم)[5] وفى غيره[6] : (ومأْوٰهم جهنم) لأَن ما قبله فى هذه السورة (لايغرنَّك[7] تقلب الذين كفروا فى البلٰدِ متٰعٌ قليل) (أى ذلك[8] متاع فى الدنيا قليل) ، والقليل يدل على تراخٍ وإن صغر وقل ، و (ثم) للتراخى وكان[9] موافقا . والله أعلم .

---

(1) الآية ١٨٤ (2) الآية ٢٥

(3) أى فى جواب الشرط فى قوله : « فان كذبوك فقد كذب رسل »

(4) زيادة اقتضاها السياق . وقد يكون قوله فيما سبق : « لأن ما فى هذه السورة وقع » أصله : « لأن ما فى هذه السورة لما وقع » فسقط فى النسخ « لما » وعلى هذا يكون « حذف » هنا جواب «لما وقع» والاحتمال الأول وهو وضع « ثم » يقربه صنعه الآتى فى آية فاطر

(5) الآية ١٩٧ . (6) كالآية ٧٣ سورة التوبة .

(7) الآيتان ١٩٦ ، ١٧٩ (8) سقط مابين القوسين فى « ا » .

(9) فى الكرمانى « مكان » وهو أسوغ .

فضل السّورة

عن النبيّ صلى الله عليه وسلم[1] (تعلموا البقرة وآل عمران ؛ فإنَّهما الزهراوان ، وإنّهما يأتيان يوم القيامة فى صُورة ملكين ، يشفعان لصاحبهما ، حتَّى يُدخِلاه الجنة) وتقدّم فى البقرةِ (يأتيان كأنَّهما غَمامتان ، أو غيايتان ، أو فِرْقان من طير صوافّ ، يُظِلَّان قارئهما ، ويشفعان) ويُروى بسند[2] ضعيف : من قرأ سورة آل عمران أُعطِى بكل آية منها أَمانًا على جسر جهنَّم ، يزوره فى كلِّ يوم جمعة آدمُ ونوح وإبراهيم وآل عمران ، يَغْبطُونه بمنزلته من الله ، وحديثُ عليٍّ (رَفعه) : من قرأها لا يخرج من الدُّنيا حتَّى يرَى ربّه فى المنام ؛ ذُكِر فى الموضوعات .

---

(١) ورد بعضه فى حديث أخرجه أحمد عن بريدة ، كما فى الاتقان .

(٢) بل قال الشهاب فى حاشية البيضاوى ٣/٩٥ : انه « موضوع ، وهو من الحديث الطويل المذكور فيه فضائل جميع السور ، وهو مما اتفقوا على أنه موضوع مختلق . وقد خطئوا من أورده من المفسرين وشنعوا عليه »

٤ ـ بصيرة فى
يٰأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ..

هذه السّورة مدنيّة بإجماع القُرَّاء .

وعدد آياتها مائة[١] وخمس وسبعون ، فى عدّ الكوفىّ ، وستّ فى عدّ البصرىّ ، وسبع فى عدّ الشَّامىّ .

وكلماتها ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وأربعون . وحروفها ستَّة عشرألفًا وثلاثون حرفا[٢] .

والآيات المختلف فيها (أن [٣] تَضِلُّوا السّبيل) ، [٤](عذابًا أليمًا) .

مجموع فواصل الآيات (م ل ا ن) يجمعها قولك (مِلْنَا) فعلى اللَّام آية واحدة[٥] (السّبيل) وعلى النُّون آية واحدة[٦] (مهين) وخمس آيات منها [٧] على الميم المضمومة ، وسائر الآيات على الأَلف[٨] .

واسم السّورة سورة النِّساء الكبرى ، واسم سورة الطَّلاق سورةُ النِّساء الصّغرى .

---

(١) فى ناظمة الزهر انها عندهم مائة وستوسبعون ، وهو المثبت فى مصحف مصر المراعى فيه عد الكوفيين

(٢) ا : « الفا » وهو خطأ فى النسخ

(٣) الآية ٤٤

(٤) فى الآية ١٧٣

(٥) الآية ٤٤

(٦) الآية ١٤

(٧) هى الآيات ١٢، ١٣، ٢٥، ٢٦، ١٧٦

(٨) فاصلة الآية الثالثة « تعولوا » والظاهر انها على الواو لا الألف ، ويبدوا أن حصر الفواصل فى (ملنا) فيه نظر

وأَمّا ما اشتملت عليه السّورة مجملًا فبيان خِلْقة آدم وحوّاءَ ، والأَمر [بصلة[1]] الرّحم ، والنَّهى عن أَكل مال اليتيم ، وما يترتَّب عليه من عظم[2] الإِثم ، والعذاب لآكليه ، وبيان المناكحات ، وعدد النساء ، وحكم الصَّداق ، وحفظ المال من السّفهاءِ ، وتَجربة اليتيم قبل دفع المال إِليه ، والرِّفْق بالأَقارب وقت قسمة الميراث ، وحكم ميراث أَصحاب الفرائض ، وذكر ذوات المحارم ، وبيان طَوْل الحُرَّةِ ، وجواز التَّزَوُّج بالأَمَة ، والاجتناب عن الكبائر ، وفضل الرِّجال على النِّساءِ ، وبيان الحقوق ، وحكم السّكران وقت الصلاة ، وآية التيُّمم ، وذمّ اليهود ، وتحريفهم التوراة ، وردّ الأَمانات إِلى أَهلها ، وصفة المنافقين فى امتناعهم عن قبول أَوامر القرآن ، والأَمر بالقتال ، ووجوب رَدِّ السّلام ، والنَّهى عن موالاة المشركين ، وتفصيل قَتْل العمد والخطأ ، وفضل الهجرةِ ، ووزْر المتأَخِّرين عنها ، والإِشارة إِلى صلاة الخوف حال القتال ، والنَّهى عن حماية الخائنين ، وإِيقاعُ الصّلح بين الأَزواج والزّوجات ، وإِقامة الشهادات ، ومدح العدل ، وذمّ المنافقين ، وذمّ اليهود ، وذكر قَصْدهم قتل عيسى عليه السّلام ، وفضل الرّاسخين فى العلم ، وإِظهار فساد اعتقاد النَّصارى ، وافتخار الملائكة والمسيح بمقام العبوديّة ، وذكر ميراث الكلالة ، والإِشارة إِلى أَنَّ الغرض من بيان الأَحكام صيانةُ الخَلْق من الضَّلالة ، فى قوله (يبيّن[3] الله لكم أَن تضلُّوا) أَى كراهة أَن تضلُّوا .

وأَمّا النَّاسخ والمنسوخ فى هذه السّورة ففى أَربع وعشرين آية (وإِذا[4]

---

(1) زيادة اقتضاها السياق
(2) ب : « أعظم »
(3) فى آخر السورة
(4) الآية ٨

حضر القسمةَ) م (يوصيكم[1] الله فى أولٰدكم) ن (ولْيَخْشَ[2] الذين لو تركوا مِنْ خَلْفِهِم) الآية م (فمن[3] خاف مِن مُّوصٍ جَنَفًا أَو إِثمًا) ن (إن[4] الذين يأْكلون أَمْوٰلَ اليَتَمٰىَ ظلما) م (قل[5] إِصْلاحٌ لهم خير) ن (والّتى يأْتين[6] الْفٰحِشَةَ من نسائكم) م (الثَّيِّب[7] بالثيب) ن[8] (والّذان يأْتِيٰنِها منكم) م (الزَّانية والزانى[9] فاجلدوا) ن (إِنَّما[10] التوبة على الله) بعض الآية م (وليست التوبة للَّذين يعملون السّيئَات) ن والآيتان[11] مفسّرتان بالعموم والخصوص (لا يحلُّ لكم[12] أَن ترثوا النِّساءَ كَرْهًا) م والاستثناء فى قوله (إِلَّا ما[13] قد سلف) ن وقيل الآية مُحكمة[14] (ولا تَعْضُلُوهن[15] لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ ماءَاتَيْتُمُوهُنَّ) م والاستثناء[16] فى قوله (إِلَّا أَن يأْتين بِفٰحِشَة) ن (ولا تنكحوا[17] ما نكح ءاباؤُكم من

---

(١) الآية ١١ (٢) الآية ٩

(٣) الآية ١٨٢ سورة البقرة ، وقد تبـــع ابن حزم فى هذا وهو غير ظاهر ، ومما يضعفه أن سورة البقرة سابقة فى النزول ، وقد أورد عنها نواسخ كثيرة لآيات في سورة النساء .

(٤) الآية ١٠ (٥) الآية ٢٢٠ سورة البقرة

(٦) الآية ١٥

(٧) ا : « الست بالست » ب : « البيتبالبيت » وكلاهما تصحيف وما اثبت قطعة من حديث فى حد الزنى فيه : « البـكر بالبـــكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جـلد مائة والرجم » وانظر القرطبى ٨٥/٥

(٨) الآية ١٦ (٩) الآية ٢ سورة النور

(١٠) الآية ١٧ (١١) الآية ١٨

(١٢) تراه يجرى على أن التخصيص نسخ . والمسالة خلافية . واذا فسر « عن قريب » بما قبل الموت لا يكون نسخ بل تكون الثانية موضحة مفهوم الأولى .

(١٣) الآية ١٩ (١٤) الآية ٢٢

(١٥) وهو الصواب ، فان الاستثناء فى قوله : « الا ما قد سلف » منقطع أى ولكن ماسلف لامؤاخذة فيه ، فأما النهى عن النـــكاح بعـــدالنص فلا استثناء فيه .

(١٦) فى ا ،ب مكان ما بين القوسين : « وان تجمعوا بين الأختَين» وظاهر انه خطا من الناسخ، فالناسخ المذكور لا يتفق معه ، وحكاية الجمـع بين الأختين سياتى بعد . والآية المثبتـة بعض الآية ١٩ . (١٧) ا،ب : « بمثل فى »

النِّساءِ) م والاستثناء فى قوله : (إِلَّا ما قد سلف) ن وقيل الآية محكمة (وأن[1] تجمعوا بين الأُختين) م والاستثناء منه ن فيما مضى (فما[2] استمتعتم به منهنَّ) م (والَّذين[3] هم لفروجهم حٰفظون) وقول النَّبيّ صلَّى الله عليه وسلم[4] (أَلا وإنى حَرَّمت المُتْعَة) ن (لا تأكلوا[5] أَمْوَٰلَكم بينكم بالْبٰطِل) م (ليس[6] على الأَعمى حرج) ن أَراد[7] مؤاكلتهم (والَّذين[8] عقدت أَيْمٰنُكم) م (وأُولوا[9] الأَرحام بعضهم أَولى ببعض) ن (فأَعرض[10] عنهم وعظهم) م آية السّيف ن (واستغفر[11] لهم الرّسول) م (استغفر[12] لهم أَولا تستغفر لهم) ن (خذوا[13] حذركم) م (لينفروا[14] كافَّة) ن (فما[15] أَرسَلْنٰك عليهم حفيظًا) م آية السّيف ن (ستجدون[16] ءاخرين) م (فاقتلوا[17] المشركين) ن (فإِن كان[18] من قوم

---

(١) الآية ٢٣ (٢) الآية ٢٤

(٣) الآية ٥ سورة المؤمنين

(٤) فى ناسخ ابن حزم المطبوع على هامش تفسير ابن عباس ص ٣٣١ : « انى كنت احللت هذه المتعة ، الا وأن الله ورسوله قد حرماها ، الا فليبلغ الشاهد الغائب »

(٥) الآية ٢٩ (٦) الآية ٦١ سورة النور

(٧) كان الناس تحرجوا من ان يؤاكل بعضهم بعضا ، خشية أن يقعوا فى اكل مال الناس بالباطل . فرفعت آية النور الحرج فى المؤاكلة .

(٨) الآية ٣٣ وكون الآية منسوخة مبنى على تفسير النصيب بالميراث ، ويحمله بعضهم على النصيب فى العون والنصرة فهى محكمة .

(٩) الآية ٦ سورة الأحزاب (١٠) الآية ٦٣

(١١) الآية ٦٤ (١٢) الآية ٨٠ سورة التوبة

(١٣) الآية ٧١ (١٤) الآية ١٢٢ سورة التوبة

(١٥) الآية ٨٠ (١٦) الآية ٩١

(١٧) الآية ٥ سورة التوبة

(١٨) الآية ٩٢ ، وظاهر ان موضع النسخ قوله تعالى فى الآية : « وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله »

عدوٍّ لكم) م (براءة من الله) ن (ومن[1] يقتل مؤمنًا متعمّدًا) م (إنّ الله[2] لا يغفر أَنْ يشرك به) ن وقوله (والذين[3] لا يدعون) إلى قوله (ومن[4] تاب) ن (إنّ المنٰفقين[5] فى الدرك الأَسفل من النّار) م (إلّا[6] الذين تابوا) ن (فما لكم[7] فى المنٰفقين فئتين) وقوله (فقٰتل فى سبيل[8] الله لا تُكلَّف إلّا نفسَك) م آية السّيف ن .

المتشابهات فى هذه السورة :

(والله عليم حليم[9]) ليس غيره أَى عليم بالمُضارة ، حليم عن المُضارة .

قوله : (خٰلدين[10] فيها وذلك الفوز العظيم) بالواو ، وفى براءة[11] (ذلك) بغير واو ، لأَنَّ الجملة إذا وقعت بعد[12] أَجنبيَّة لا تحسن إلّا بحرف العطف . وإن كان بالجملة[13] الثانية ما يعود إلى الجملة الأُولى حسن إثبات حرف العطف ، وحسن الحذف ؛ اكتفاءً بالعائد . ولفظ (ذلك) فى الآيتين يعود إلى ما قبل الجملة ، فحسن الحذف والإثبات فيهما . ولتخصيص هذه السّورة بالواو وجهان لم يكونا فى براءة : أَحدهما موافقة

---

(١) الآية ٩٣

(٢) الآية ٤٨ سورة النساء . والناسخ فى قوله : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء »

(٣) الآية ٦٨ سورة الفرقان

(٤) الآية ٧١ . وتراه يقول بالنسـخ فى الأخبار . ومثل هذا تخصيص لا نسخ ، ولكن بعضهم يجعل التخصيص نسخا ، والمؤلف يجرى على هذا الرأى .

(٥) الآية ١٤٥

(٦) الآية ١٤٦ من السورة

(٧) الآية ٨٨

(٨) الآية ٨٤

(٩) الآية ١٢

(١٠) الآية ١٣

(١١) الآية ٨٩

(١٢) ا،ب : « بعده »

(١٣) ب : « فى الجملة »

ما قبلها ، وهى جملة مبدوءة بالواو ، وذلك قوله (ومن يطع الله) ؛ والثانى موافقة ما بعدها ، وهو قوله : (وله) بعد[1] قوله: (خلدًا فيها[2]) وفى براءة [أوعد[3]] أعداء الله بغير واو ، ولذلك قال (ذلك) بغير واو .

وقوله : مُحْصِنِين[4] غيرَ مُسٰفِحين) فى أوّل السّورة ، وبعدها (محصنٰت[5] غير مسافحٰتٍ ولا متخذٰت أخدان) وفى المائدة (محصنين[6] غير مُسٰفِحين[7] ولا متّخذى أخدان) لأنَّ ما فى أوّل السورة وقع فى حقِّ الأحرار المسلمين ، فاقتُصِر على لفظ (غير مُسٰفِحين) والثانية فى فى الجوارى ، وما فى المائدة فى الكتابيّات فزاد (ولا متّخذى أخدان) حرمة للحرائر المسلمات ، ولأنهنّ إلى الصّيانة أقرب ، ومن الخيانة أبعد ،ولأنّهنّ لا يتعاطين ما يتعاطاه الإماءُ والكتابيّات من اتّخاذ الأخدان .

قوله : (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم[7]) فى هذه السّورة وزاد فى المائدة (منه[8]) لأنَّ المذكور فى هذه بعضُ أحكام الوضوء والتيمّم ، فحسن الحذف ؛ والمذكور فى المائدة جميع أحكامهما ، فحسن الإثبات والبيان .

قوله : (إنَّ الله لا يغفر أن يشرك به[9]) ختم الآية مرة بقوله (فقد افترى) ومرّة بقوله (فقد ضلَّ) لأنَّ الأوّل نزل فى اليهود ، وهم الّذين افتروْا على الله ما ليس فى كتابهم ، والثّانى نزل فى الكفار ، ولم يكن لهم كتاب ، فكان ضلالهم أشدّ .

---

(١) ا : « ما بعده » (٢) الآية ١٤

(٣) زيادة اقتضاها السياق ، ويريد قوله تعالى : « سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم »

(٤) الآية ٢٤ (٥) الآية ٢٥

(٦) الآية ٥ (٧) الآية ٤٣

(٨) الآية ٦ (٩) الآية ٤٨ ، والآية ١١٦

قوله (يـٰأَيُّها الَّذين أُوتوا الكتٰب[1]) وفى غيرها (يـٰأهل الكتٰب) لأَنَّه سبحانه استخفَّ بهم فى هذه الآية، وبالغ، ثمّ ختم بالطمس، وردِّ الوجوه على الأَدبار، واللَّعن، وأَنَّها كلَّها واقعة بهم[2].

قوله (درجة[3]) ثمّ فى الآية الأُخرى (درَجٰت[4]) لأَنَّ الأُولى فى الدُّنيا والثانية فى الجنة. وقيل: الأُولى بالمنزلة، والثانية بالمنزل. وهى درجات. وقيل: الأُولى على القاعدين بعُذْر، والثانية على القاعدين بغير عذر.

قوله: (ومن يشاققِ الرّسول[5]) بالإِظهار هنا وفى الأَنفال[6]، وفى الحشر بالإِدغام[7]، لأَنَّ الثانى من المثلين إذا تحرّك بحركة لازمة وجب إدغام الأَوّل فى الثانى؛ أَلا ترى أَنَّك تقول ٱرْدُدْ بالإِظهار، ولا يجوز ٱرْدُدَا واردُدوا وازددى، لأَنَّها تحركت[8] بحركة لازمة (والأَلف[9] واللام فى «الله» لازمتان، فصارت حركة القاف لازمة) و(ليس[9]) الأَلف واللَّام فى الرّسول كذلك. وأَمَّا فى الأَنفال فلانضمام (الرّسول) إليه فى العطف لم يدغم؛ لأَنَّ التقدير فى القاف أَن قد اتَّصل بهما؛ فإِنَّ الواو يوجب ذلك.

قوله (كونوا[10] قوّٰمين بالقسط شهداءَ لله)، وفى المائدة: (قوّٰمين[11]

---

(1) الآية ٤٧
(2) ا،ب: «لهم»
(3) الآية ٩٥
(4) الآية ٩٦
(5) الآية ١١٥
(6) الآية ١٣
(7) الآية ٤
(8) فى ب: «تحرك»
(9) سقط ما بين القوسين فى ا
(10) الآية ١٣٥
(11) الآية ٨

لله شهداء بالقسط) لأَنَّ (الله) فى هذه السّورة متصل ومتعلّق بالشّهادة ، بدليل قوله : (ولو على أنفسكم أو الوٰلدين والأقربين) أى ولو تشهدون عليهم ، وفى المائدة متّصل ومتعلّق بقوّامين ، والخطاب للولاة بدليل قوله : (ولا يَجْرِمَنَّكُمْ شنئَانُ قوم) الآية .

قوله : (إن تبدوا[1] خيرًا أو تُخفوه) وفى الأحزاب (إن تبدوا[2] شَيئًا) لأَنَّ هنا وقع الخير فى مقابلة السّوءِ فى قوله : (لايحبّ الله الجهر بالسّوءِ) والمقابلة اقتضت أن يكون بإزاءِ السُّوءِ الخيرُ ، وفى الأحزاب بعد (ما فى قلوبهم) فاقتضى العموم ، وأَعمُّالأَسماء شىءٌ . ثم ختم الآية بقوله : (فإن الله كان بكلِّ شىءٍ عليما) .

قوله : (وإن تكفروا[3] فإِنَّ لله ما فى السمٰوٰت والأَرض) وباقى ما فى هذه السّورة (ما فى السمٰوٰت ومافى الأَرض) لأَنَّ الله سبحانه ذكر أَهلَ الأَرض فى هذه الآيه تبعًا لأَهل السّموات ، ولم يفردهم بالذكر لانضمام المخاطَبين إليهم ودخولهم فى زُمْرتهم وهم كفَّارُ عبدة الأَوثان ، وليسوا المؤْمنين[4] ولا من أَهل الكتاب لقوله (وإن تكفروا) فليس[5] هذا قياسًا مُطَّرِدًا بل علامة .

قوله (ويستفتونك[6] فى النساء) بواو العطف وقال فى آخر السّورة[7] (يستفتونك) بغير واو ، لأَنَّ الأَوّل لمّا اتّصل بما بعده وهو قوله : (فى النساءِ) وصله بما قبله بواو العطف والعائد جميعًا ، والثّانى لَمَّا انفصل عمّا

---

(١) الآية ١٤٩
(٢) الآية ٥٤
(٣) الآية ١٧٠
(٤) فى الكرمانى : « بمؤمنين »
(٥) فى الكرمانى : « وليس »
(٦) الآية ١٢٧
(٧) الآية ١٧٦

بعده اقتصر من الاتِّصال على العائد وهو ضمير المستفتين و[ليس[1]]
فى الآية متَّصل بقوله : (يستفتونك) لأَنَّ ذلك يستدعى : قل الله
يفتيكم فيها أى فى الكلالة ، والذى يتَّصل بيستفتونك محذوف ، يحتمل
أَن يكون (فى الكلالة) ، ويحتمل أَن يكون فيما بدالهم من الوقائع .

فضل السّورة

رُوى عن النبى صلَّى الله عليه وسلَّم : مَنْ قرأَ سورة النِّساءِ فكأَنَّما
تصدّق على كلِّ مَن ورثَ ميراثًا ، وأُعطى من الأَجر كمن اشترى
محرَّرًا ، وبرئ من الشرك ، وكان فى مشيئة الله مِن الَّذين يتجاوز عنهم .
وعنه صلَّى الله عليه وسلَّم :مَنْ قرأَ هذه السّورة كان له بعدد[2] كلِّ امرأَة
خلقها الله قنطارًا من الأَجر ، وبعددهنَّ حسناتٍ ودرجات ، وتزوّج بكلِّ
حرف منها زوجةً من الحُور العين . ويروى : يا علىّ ، مَنْ قرأَ سورة النِّساءِ
كُتب له مثلُ ثواب حملة العرش ، وله بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب مَن
يموت فى طريق الجهاد .

هذه الأَحاديث ضعيفة جدًّا وبالموضوعات أشبه والله أعلم .

---

(١) زيادة اقتضاها السياق

(٢) يخرج هذا التركيب على زيادة الباء فى (بعدد) وان كان هذا فى غير مواضع الزيادة أو يكون التقدير : قدر بعدد . ويكون (من الأجر) بيانا للمحذوف



٥ - بصـيرة فى
يأيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ..

اعلم أَنَّ هذه السّورة مَدَنيَّة بالإجماع سوى آية واحدة (اليوم[1] أكملت لكم دينكم) فإِنَّها نزلت يوم عَرَفة فى الموقف ، ورسولُ الله صلَّى الله عليه وسلَّم راكب على ناقته العضباءِ ، فسقطت الناقةُ على ركبتيها من ثِقَل الْوَحْى ، وشرف الآية .

عدد آياتها مائة وعشرون فى عدّ الكوفىّ ، واثنتان وعشرون فى عَد الحجاز والشأْم ، وثلاث وعشرون فى عَدِّ البصرىّ .

وكلماتها ألفان وثمان مائة وأَربع ، وحروفها أَحَدَ عشر أَلفًا ، وتسعمائة وثلاثة وثلاثون حرفًا .

المختلف فيها ثلاث : العقود[2] ، (ويعفواْ[3] عن كثير) ، (فإنكم غلبون[4]) .

وفواصل آياتها (ل م ن د ب ر) يجمعها (لم ندبّر) اللام فى ثلاث[5] كلّها سبيل .

واسمها سورة المائدة ؛ لاشتمالها على قِصّة نزول المائدة من السّماءِ ، وسورةُ

---

(١) الآية ٣ (٢) الآية ١
(٣) الآية ١٥ (٤) الآية ٢٣
(٥) هى الآيات ١٢ ، ٦٠ ، ٧٧

الأُحبار ؛ لاشتمالها على ذكرهم فى قوله : (والرَّبَّانيّون[1] والأَحبار) وقوله : (لولا ينهٰهم[2] الرَّبَّانيّون والأَحْبار) .

وجملة مقاصد السّورة المشتملة عليها : الأَمرُ بوفاءِ العهود ، وبيان ما أَحلَّه الله تعالى من البهائم ، وذكر تحريم المحرّمات ، وبيان إكمال الدِّين ،وذكر الصيد ، والجوارح ، وحِلّ طعام أَهل الكتاب ، وجوازُ نكاح المحصنات منهن ، وتفصيل الغُسْل ، والطَّهارة ، والصَّلَاة ، وحكم الشهادات ، والبيّنات وخيانة أَهل الكتاب القرآنَ ، ومن أُنزل عليه ، وذكر المنكرَات من مقالات النصارى ، وقصّة بنى إسرائيل مع العمالقة ، وحبس الله تعالى إيَّاهم فى التِّيه بدعاءِ بلْعَام[3] ، وحديث قتل قابيل أَخاه هابيل ، وحكم قُطَّاع الطريق ، وحكم السّرقة ، وحَدّ السُّرَّاق ، وذمّ أَهل الكتاب ، وبيان نفاقهم ، وتجسسهم وبيان الحكم بينهم ، وبيان القِصاص فى الجراحات ، وغيرها ، والنَّهى عن موالاة اليهود والنَّصارى ، والرّدّ على أَهل الرّدّة ، وفضل الجهاد ، وإثبات ولاية الله ورسوله للمؤْمنين ، وذمِّ اليهود (فى[4]) قبائح أَقوالهم ، وذمّ النّصارى بفاسد اعتقادهم ، وبيان كمال عداوة الطَّائفتين للمسلمين[5] ، ومدح أَهل الكِتاب الَّذين قدِموا من الحبشة ، وحكم اليمين ، وكفَّارتها ، وتحريم الخمر ، وتحريم الصّيد على المُحْرِم ، والنهى عن السؤالات الفاسدة ،

(١) الآية ٤٤ (٢) الآية ٦٣

(٣) سقط فى ا . وكان بلعام بن باعورا .مجاب الدعوة فى زمن موسى عليه الصلاة والسلام . وفى القرطبى ٣١٩/٧ : « وروى ان بلعام بن باعورا ، دعا الا يدخل موسى مدينة الجبارين فاستجيب له وبقى فى التيه » وقد فسر به الذى انسلخ فى الدين فى قوله تعالى : « واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين » .

(٤) سقط فى ا . (٥) ا،ب « المسلمين »

وحكم شهادات أَهل الكتاب ، وفَصل الخصومات ، ومحاورة الأُمم رسلَهم فى القيامة ، وذكر معجزات عيسى ، ونزول المائدة ، وسؤال الحقِّ تعالى إِيّاه فى القيامة تقريعا للنصارى ، وبيان نفع الصدق يوم القيامة للصّادقين .

الناسخ والمنسوخ :

فى هذه السّورة تسع آيات (لا تُحلُّوا[1] شَعٰئِر الله) م [([2] فاقتلوا المشركين[3] حيث وجدتموهم) ن (إِنما جزٰؤُا[4] الذين يحاربون اللهورسوله) م] (إِلّا الذين[5] تابوا) ن للعموم (فإِن[6] جاءُوك فاحكم بينهم أَو أَعرض عنهم) م (وأَن احكم[7] بينهم) ن للتخيير . وقيل : هى محكمة (ما على[8] الرّسول إِلَّا البلٰغ) م آية السّيف ن (عليكم أَنفسَكم[9]) م آخر الآية ن جُمع فيها الناسخ [والمنسوخ[2]] وهى من نوادر آيات القرآن (شهٰدةُ[10] بينكم) فى السّفر من[11] الذين م (وأَشهدوا[12] ذوى عدل منكم) ن نسخت[13] لشهاداتهم فى السّفر والحضر (فإِن عُثِر)م ذَوَىْ عدل منكم ن (ذلك أَدنى أن يأْتوا بالشهٰدة)م شهادة أَهل الإِسلام ن .

المتشابهات :

قوله (واخشون[14] اليوم) بحذف الياء ، وكذلك (واخشون[15] ولا

---

(١) الآية ٢
(٢) زيادة اقتضاها السياق ، وانظر ناسخ النحاس
(٣) الآية ٥ سورة التوبة
(٤) الآية ٣٣
(٥) الآية ٣٤
(٦) الآية ٤٢
(٧) الآية ٤٩
(٨) الآية ٩٩
(٩) الآية ١٠٥
(١٠) الآية ١٠٦
(١١) ب : « منه »
(١٢) الآية ٢ سورة الطلاق
(١٣) كذا . والفعل يتعدى بنفسه ، وقد يكون الأصل : ناسخة
(١٤) الآية ٣
(١٥) الآية ٤٤

تشتروا) وفى البقرة وغيرها (واخشونى) بإثبات الياءِ ، لأَنَّ الإثبات هو الأَصل ، وحذف و (اخشون اليوم) من الخطِّ لمَّا حذف من اللفظ ، وحذف (واخشون) و (لا) موافقة لما قبلها .

قوله : (واتقوا الله[1] إنَّ الله عليم بذات الصّدور) ثمّ أَعاد فقال : (واتقوا الله[2] إنَّ الله خبير بما تعملون) لأَنَّ الأَوّل وقع على النِّيَّة ، وهى ذات الصّدور ، والثانى على العمل . وعن ابن كَثير أَنَّ الثانية نزلت فى اليهود ، وليس بتكرار .

قوله : (وعد الله[3] الَّذين ءامنوا وعملوا الصّٰلحٰت لهم مغفرةٌ وأَجر عظيم) وقال فى الفتح (وعد الله[4] الذين ءامنوا وعملوا الصّٰلحٰات منهم مغفرة وأَجرًا عظيما) وقع مافى هذه السّورة موافقة لفواصل الآى ، ونصب مافى الفتح موافقة للفواصل أَيضًا ، ولأَنَّه مفعول (وعد) ، وفى مفعول (وعد) فى هذه السّورة أَقوال : أَحدها محذوف دلَّ عليه (وَعَد) خلاف مادل عليه أَوْعَدَ أَى خيرًا . وقيل : محذوف ، وقوله : (لهم مغفرة) تفسيره . وقيل : (لهم مغفرة) جملة وقعت مَوْقع المفرد ، ومحلّها نصب ، كقول الشّاعر :

وجدنا الصَّالحين لهم جزاءٌ وجنَّات وعينا سلسبيلًا

فعطف (جنَّات) على محل (لهم جزاءٌ) . وقيل : رفع على الحكاية ، لأَنَّ الوعد قول ؛ وتقديره قال الله : لهم مغفرة . وقيل : تقديره : أَن لهم مغفرة ، فحذف (أَنَّ) فارتفع ما بعده .

---

(1) الآية ٧ (2) الآية ٨

(3) الآية ٩ (4) الآية ٢٩



قوله : (يحرّفون الكَلِمَ[1] عن مواضعه) وبعده (يحرّفون[2] الكلم من بعد مواضعه) لأَنَّ الأُولى فى أَوائل اليهود ، والثَّانية فيمن كانوا فى زمن النَّبىّ صلَّى الله عليه وسلم ، أَى حرّفوها بعد أَن وضعها الله مواضعها ، وعرفوها وعملوا بها زمانًا .

قوله : (ونسُوا[3] حظًّا مِّمَّا ذُكِّروا به) كرّر لأَنَّ الأُولى [فى[4] اليهود] والثانية فى حَقِّ النَّصارى . والمعنى : لن ينالوا منه نصيبًا . وقيل : معناه : تركوا بعض ما أُمروا به .

قوله : (يٰأَهل الكتٰب[5] قد جاءَكم رسولنا يبيِّن لكم) ثمّ كرّرها ، فقال : (يٰأهل الكتٰب) لأَنَّ الأُولى نزلت فى اليهود حين كتموا (صفات[6] النبي صلى الله عليه وسلم ، وآية الرجم من التوراة ، والنصارى حين كتموا) بشارة عيسى بمحمّد صلَّى الله عليه وسلم فى الإِنجيل ، وهو قوله : (يبيّن لكم كثيرًا مِّمَّا كنتم تخفون من الكتٰب) ثمّ كرّر[7] فقال : (وقالت اليهود والنَّصٰرى[8] نحن أَبنٰؤا الله وأَحِبّٰؤه) فكرّر (يٰأَهل الكتٰب[9] قد جاءَكم رسولنا يبيّن لكم) أَى شرائعكم فإِنكم على ضلال لا يرضاه الله ، (على فترة من الرّسل) أَى على انقطاع منهم ودُرُوس مِّمّا جاءُوا به .

قوله : (ولله ملك السمٰوٰت والأَرض[10] وما بينهما يخلق ما يشاءُ) ،

---

(١) الآية ١٣ (٢) الآية ٤١
(٣) الآية ١٣ (٤) زيادة من الكرمانى
(٥) الآية ١٥ (٦) سقط ما بين القوسين فى ا
(٧) اب : « تكرر » وما اثبت عن الكرمانى (٨) الآية ١٨
(٩) الآية ١٩ (١٠) الآية ١٧

ثم كرّر فقال : (ولله ملك السموٰت[1] والأرض وما بينهما وإليه المصير) لأنَّ الأُولى نزلت فى النَّصارى حين قالوا : إنَّ الله هو المسيح بن مريم ، فقال : ولله ملك السّموات والأرض وما بينهما ليس فيهما معه شريك ، ولو كان عيسى إلهًا لا قتضى أن يكون معه شريكًا ، ثمّ من يذُبّ عن المسيح وأُمِّه وعمّن فى الأرض جميعًا إن أراد إهلاكهم ، فإنَّهم مخلوقون له ، وإنَّ قدرته شاملة عليهم ، وعلى كل ما يريد بهم . والثانية نزلت فى اليهود والنصارى حين قالوا : نحن أبناءُ الله وأحبّاؤُه فقال : ولله ملك السّموات والأرض وما بينهما ، والأب لا يملك[2] ابنه ولا يعذّبه ، وأنتم مصيركم إليه ، فيعذِّب من يشاءُ منكم ، ويغفر لمن يشاءُ .

قوله : (وإذ قال موسى[3] لقومه يٰقوم اذكروا) وقال فى سورة إبراهيم (وإذ قال موسى لقومه اذكروا[4]) لأنَّ تصريح اسم المخاطب مع حرف الخطاب يدُلُّ على تعظيم المخاطب به[5] و[لمّا[6]] كان مافى هذه السّورة نِعمًا جسامًا ما عليها من مزيد وهو قوله (جعل فيكم أنبياءَ وجعلكم ملوكًا وءاتٰكُم ما لم يؤْت أحدًا من العٰلمين) صرّح[7] ، فقال : يا قوم ، ولموافقة ما قبله وما بعده من النداءِ وهو (يٰقوم ادخلوا) (ياموسى إنَّ فيها) (ياموسى إنا) ولم يكن ما فى إبراهيم بهذه المنزلة فاقتصر على حرف[8] الخطاب .

---

(١) الآية ١٨
(٢) فى الكرمانى : « يهلك »
(٣) الآية ٢٠
(٤) الآية ٦
(٥) سقط فى ١
(٦) زيادة اقتضاها السياق
(٧) ا،ب : « صريح »
(٨) ا ، ب : « حذف » ويريد بحرف الخطاب داله وهو « اذكروا » .

قوله : (ومن لم يحكم[1] بما أنزل اللهُ) كرّره ثلاث مرّات ، وختم الأُولى بقوله : الكافرون ، والثانية بقوله : الظَّالمون ، والثالثة بقوله : الفاسقون ، قيل : لأَنَّ الأُولى نزلت فى حكَّام المسلمين ، والثانية فى اليهود ، والثالثة فى النَّصارى . وقيل : الكافر والظَّالم والفاسق كلَّها بمعنى واحد ، وهو الكفر ، عُبِّر عنه بأَلفاظ مختلفة ؛ لزيادة الفائدة ، واجتناب صورة التكرار . وقيل : ومن لم يحكم بما أنزل الله إنكارًا له فهو كافر ، ومن لم يحكم بالحقِّ جهلًا وحَكَمَ بضدّه فهو فاسق ، ومن لم يحكم بالحق مع اعتقاده وحكم بضدّه فهو ظالم ، وقيل : ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر بنعمة الله ، ظالم فى حكمه ، فاسق فى فعله .

قوله : (لقد كفر[2] الَّذين قالوا إنَّ الله هو المسيح ٱبن مريم) (لقد[3] كفر الَّذين قالوا إن الله ثالث ثلٰثة) كرّر لأَنَّ النَّصارى اختلفت أَقوالهم ، فقالت اليعقوبيّة : الله تعالى ربّما تجلَّى[4] فى بعض الأَزمان فى شخص ، فتجلَّى[5] يومئذ فى شخص عيسى ، فظهرت منه المعجزات . وقالت الملكانيّة الله[6] اسم يجمع أَبًا وابنا وروح القدس ، اختلف[7] بالأَقانيم[8] والذاتُ واحدة . فأَخبر الله عزَّ وجلَّ أَنَّهم كلَّهم كفَّار .

قوله : (لهم جنّٰت[9] تجرى من تحتها الأَنهٰر خٰلدين فيها أَبدًا

---

(1) الآية ٤٤ (2) الآية ٧٢
(3) الآية ٧٣
(4) ا،ب : « يحكى » وما اثبت عن الكرمانى وشيخ الاسلام ١/٢٨٧
(5) ا،ب : « فحكى » وما اثبت عن الكرمانى (6) لم يثبت فى ا
(7) ا،ب : « اختلفت » وما اثبت عن الكرمانى
(8) كذا فى ب . وفى ا : « فى الاقاليم » (9) الآية ١١٩

رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) ذكر فى هذه السّورة هذه الخلال جملة ؛ لأنها أوّل ما ذكِرت ، ثمّ فُصِّلت .

فضل السّورة

عن ابن عمر أنَّه قال :نزلت هذه السّورة على رسول الله صلَّى الله عليه وسلم ، وهو على راحلته ، فلم يستطع أَن تحمله ، حتى نزل عنها . ويروى بسند [١] ضعيف : من قرأ هذه السّورة أُعطى من الأَجر بعَدَد كلِّ يهودىّ ونَصرانىّ فى دار الدّنيا عشر حسنات ، ومُحى عنه عشرُ سيّئات ، ورُفع له عشرُ درجات . وفى رواية : مَنْ قرأَ هذه السّورة أُعطى بكل يهودىّ ونصرانىّ على وجه الأَرض ذَرّات ، بكلِّ ذرّة منها حسنةٌ ، ودرجات[٢] كلُّ درجة منها أوسع من المشرق إلى المغرب سبعمائة أَلف أَلف ؛ ضعيف[٣] .

ويروى أَنَّه قال : يا علىّ مَن قرأَ سورة المائدة شَفَع له عيسى ، وله من الأَجر مثل أُجور حَوَارِىِّ عيسى ، ويُكتب له بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب عُمَّار بيت المَقْدِس .

---

(١) قال الشهاب فى حاشيته على البيضاوى ٣٠٧/٣ : انه « موضوع كما ذكره ابن الجوزى من حديث ابى رضى الله عنه المشهور »

(٢) ا،ب : « درجة » والمناسب ما اثبت (٣) كذا فى ا،ب ، وقد يكون « ضعف »

٦- بصيرة فى
الحمد لله الذى خلق السموات والأرض ..

هذه السورة مكِّيّة ، سوى ستّ آيات منها : (وما[١] قدروا الله حقّ قدره) إلى آخر ثلاث آيات (قل[٢] تعالوا أتل ما حرم ربّكم) الى آخر ثلاث آيات . هذه الآيات السّت نزلت بالمدينة فى مرّتين ، وباقى السّورة نزلت[٣] بمكة دفعة واحدة .

عدد آياتها مائة وخمس وستون آية عند الكوفيّين ، وستّ عند البصريّين والشّاميّين ، وسبع عند الحجازىّ .

وعدد كلماتها ثلاثة آلاف واثنتان[٤] وخمسون كلمة وعدد حروفها اثنا عشر ألفًا ومائتان وأربعون .

والمختلف فيها أربع آيات (الظُّلمات[٥] والنُّور) (بوكيل)[٦] (كن فيكون)[٧] (إلى صرٰط[٨] مستقيم) .

فواصل آياتها (ل م ن ظ ر) يجمعها (لَمَ نظر) .

---

(١) الآية ٩١ (٢) الآية ١٥١
(٣) كذا ، وهو خبر عن « باقى » وكأنه ذهب به مذهب الآيات فأنث
(٤) ا، ب : « اثنان » (٥) فى الآية ١
(٦) الآية ٦٦ (٧) فى الآية ٧٣
(٨) الآية ١٦١

ولهذه السّورة اسمان : سورة الأنعام ، لما فيه[1] من ذكر الأنعام مكرّرًا (وقالوا[2] هذه أنْعٰمٌ وحَرْث) (ومن الأَنْعٰمِ[3] حَمُولةً وفَرْشًا) (وأَنْعٰمٌ[4] لا يذكرون اسم الله عليها) ، وسورة الحُجّة ؛ لأَنَّها مقصورة على ذكر حُجّة النبوّة . وأَيضًا تكرّرت فيه الحجّة (وتلك[5] حجّتنا ءاتَيْنٰها إبرهيم) ([6] قل فللّه الحجّة البٰلغة) .

مقصود السّورة على سبيل الإجمال ، ما اشتمل على ذكره : من تخليق السّموات والأَرض ، وتقدير النُّور والظلمة ، وقضاءِ آجال الخَلْق ، والرّد على منكِرى النبوّة ، وذكرإنكار الكفَّار فى القيامة ، وتمنّيهم[7] الرّجوع إلى الدّنيا ، وذكر تسلية الرسول صلَّى الله عليه وسلَّم عن تكذيب المكذِّبين ، وإلزام الحجّة على الكفار ، والنَّهى عن إيذاءِ الفقراءِ ، واستعجال الكفَّار بالعذاب ، واختصاص الحقّ تعالى بالعلم المغيّب ، وقهره ، وغلبته على المخلوقات ، والنَّهى عن مجالسة النَّاقضين ومؤانستِهم ، وإثبات البعث والقيامة ، وولادة الخليل[8] عليه السلام ، وعرْض الملَكوت عليه ، واستدلاله حال خروجه من الغار ، ووقوع نظره على الكواكب[9] ، والشمس ، والقمر ، ومناظرة قومه ، وشكاية أهل الكتاب ، وذكرهم حالة النزع ، وفى[10] القيامة ، وإظهار بُرْهان التَّوحيد ببيان البدائع والصّنَائع ،

---

(١) كذا ، فى ا،ب . ذهب بها مذهب القرآن او المقروء فذكر
(٢) الآية ١٣٨ (٣) الآية ١٤٢
(٤) الآية ١٣٨ (٥) الآية ٨٣
(٦) الآية ١٤٩ (٧) ا،ب : « تمناهم »
(٨) ب : « خليل » (٩) ا : « كواكب »
(١٠) سقط فى ا

والأَمر بالإِعراض عن المشركين ، والنَّهى عن سبِّ الأَصنام وعُبّادها ، ومبالغة الكفَّار فى الطّغيان ، والنَّهى عن أَكل ذبائح الكفّار ، ومناظرة الكفار ، ومحاورتهم[1] فى القيامة ، وبيان شَرْع عَمْرو[2] بن لُحىّ فى الأَنعام بالحلال والحرام ، وتفصيل محرّمات الشريعة الإِسلامية ، ومُحْكَمَات آيات القرآن ، والأَوامر والنَّواهى من قوله تعالى (قل تعالوا) إِلى آخر ثلاث آيات ، وظهور أَمارات القيامة ، وعلاماتها فى الزَّمن الأَخير ، وذكر جزاءِ الإِحسان الواحد بعشرة ، وشكر الرّسول على تبرّيه[3] من الشرك ، والمشركين ، ورجوعه إِلى الحق فى مَحياه ومَمَاته ، وذكر خلافة الخلائق ، وتفاوت درجاتهم ، وختم السّورة بذكر سرعة عقوبة الله لمستحِقِّيها ، ورحمته ، ومغفرته لمستوجبيها ، بقوله (إِن ربّك سريع العقاب وإِنه لغفور رحيم) .

النَّاسخ والمنسوخ

الآيات المنسوخة فى السّورة أَربعَ عشرة آية (إِنى أَخاف[4] إِن عصيتُ ربِّى) م (ليغفر[5] لك الله) ن (قل لست[6] عليكم بوكيل) م آية السّيف ن (وإِذا[7] رأَيت الَّذين يخوضون) إِلى قوله (وما على الَّذين يتَّقون) م (فلا[8] تقعدوا معهم) ن (وذرِ[9] الَّذين اتَّخذوا دينهم) م (قَٰتِلُوا[10]

---

(١) ا،ب : « مجاورتهم »

(٢) هو جاهلى من خزاعة . ويقال : انهأول من غير دين اسماعيل ، فنصب الأوثان وبحر البحيرة وسيب السائبة ، وفعل بالانعام ما انكره القرآن ، وانظر سيرة ابن هشام على هامش الروض ١/٦١

(٣) كذا بالياء يريد تبرؤه . والتخفيف فى مثل هذا لا ينقاس .

(٤) الآية ١٥

(٥) الآية ٢ سورة الفتح

(٦) الآية ٦٦

(٧) الآية ٦٨

(٨) الآية ١٤٠ سورة النساء

(٩) الآية ٧٠

(١٠) الآية ٢٩ سورة التوبة

الَّذين لا يؤْمنون بالله ولا باليوم الأَخر) ن (قل الله [1] ثمّ ذرهم)م آية السّيف ن (فمن[2] أَبصرَ فلنفسه) م آية السّيف ن (ولا تَسبُّوا [3] الَّذين يدعون من دون الله) م آية السّيف ن (فذرهم [4] وما يفترون) م آية السّيف ن (ولا تأْكلوا [5] ممّا لم يذكرِ اسم الله عليه) م (اليوم [6] أحلَّ لكم الطَّيِّبٰت) ن (اعملوا [7] على مكانتكم) م آية السّيف ن (إِن الذين[8] فرَّقوا دينهم) م آية السّيف ن .

المتشابهات

قوله : (فقد كذبوا[9] بالحقِّ لمَّا جاءَهم فسوف يأْتيهم أَنبٰؤُا) وفى الشعراءِ (فقد كذَّبوا[10] فسيأْتيهم) لأَنَّ سورة الأَنعام متقدّمة فقيّد[11] التكذيب بقوله : (بالحقِّ لمّا جاءَهم) ثمّ قال : (فسوف يأْتيهم) على التّمام ، وذكر فى الشعراءِ (فقد كذَّبوا) مطلقا ؛ لأَن تقييده فى هذه السّورة يدلّ عليه ، ثمّ اقتصر على السّين هناك بدل (فسوف) ليتَّفق اللفظان فيه على الاختصار .

قوله (أَلم[12] يَرَوْا كم أَهلكنا) فى بعض المواضع بغير واو ؛ كما فى هذه السّورة ، وفى بعضها بالواو ، وفى بعضها بالفاءِ ؛ هذه الكلمة تأْتى فى القرآن على وجهين : أَحدهما متَّصل بما كان الاعتبار فيه بالمشاهدة ، فذكره بالأَلف

(1) الآية ٩١
(2) الآية ١٠٤
(3) الآية ١٠٨
(4) الآية ١١٢
(5) الآية ١٢١
(6) الآية ٥ سورة المائدة
(7) الآية ١٣٥
(8) الآية ١٥٩
(9) الآية ٥
(10) الآية ٦
(11) ا،ب : « فمقيد »
(12) الآية ٦

والواو ، ليدلّ الألف على الاستفهام ، والواو على عطف جملة على جملة قبلها ، وكذا الفاءُ ، ولكنّها أَشدّ اتِّصالاً بما قبلها ، والثانى متّصل بما الاعتبارُ فيها[١] بالاستدلال ، فاقتُصِر على الأَلف دون الواو والفاءِ ، ليجرى مَجْرَى الاستئناف ؛ ولا يَنْقُضُ هذا الأَصلَ قوله (ألم[٢] يَرَوا إلى الطَّير) فى النَّحل ؛ لاتِّصالها بقوله (واللهُ أَخرجكم[٣] من بطون أُمَّهٰتِكُمْ) وسبيله[٤] الاعتبار بالاستدلال ، فبنى عليه (أَلَمْ يروا إلى الطير) .

قوله (قل سيروا[٥] فى الأَرض [٦] [ثم انظروا) فى هذه السورة فحسب . وفى غيرها : (سيروا فى الأَرض] فانظروا) لأَنَّ ثُمَّ للتراخى ، والفاءَ للتعقيب ، وفى هذه السّورة تقدّم ذكرُ القرون فى قوله (كم أَهلكنا من قبلهم من قرن) ثمّ قال (وأَنشأْنا من بعدهم قرنًا ءاخرين) فأُمِرُوا باستقراءِ[٧] الدِّيار ، وتأَمُّل الآثار ، وفيها كثرة [٨] فيقع ذلك (فى)[٩] سير بعد سير ، وزمان بعد زمان ، فخصّت بثمّ الدّالة[١٠] على التَّراخى بعد[١١] الفعلين ، ليُعلَم أَنَّ السّير مأْمور به على حِدَة ؛ ولم يتقدّم فى[١٢] سائر السّور مثلُها ، فخُصّت بالفاءِ الدَّالة[١٣] على التعقيب .

قوله (الَّذين[١٤] خسروا أَنفسهم فهم لا يؤْمنون) ليس بتكرار لأَنَّ الأَوّل فى حقِّ الكفَّار ، (والثانى[٩]) فى حقِّ أَهل الكتاب .

---

(١) كذا فى ا،ب . وقد اوقع (ما) عـــلى الآيات فانث .
(٢) لآية ٧٩ (٣) الآية ٧٨
(٤) ا،ب : «وسيلة» وما اثبت عن الكرمانى (٥) الآية ١١
(٦) زيادة من الكرمانى ، وانظر درة التنزيل ٩٣
(٧) ا،ب : « باستقرار » . والتصحيح من درة التنزيل
(٨) ا : « كثيرة » (٩) سقط فى ا
(١٠) ب : « الدلالة » (١١) فى الكرمانى : « من »
(١٢) ا،ب : « على » وما اثبت عن الكرمانى (١٣) ب : « الدلالة » وسقطت الكلمة فى ا
(١٤) الآية ١٢ ، والآية ٢٠

قوله (ومَن [1] أظلمُ ممّن افترى على الله كذبًا أو كذَّبَ بِـأٰيٰتِهِ إنه [لايفلحُ[2] الظٰلمون) وقال فى يونس (فمن) بالفاءِ، وخَتَم الآية بقوله (إنَّه] لا يفلح [3] المجرمون) لأَنَّ الآيات الّتى تقدّمت فى هذه السّورة عُطِف بعضها على بعض بالواو، وهو قوله (وأُوحى[4] إلىّ هذا القرآن لأُنذركم به ومن بلغ ... وإنّنى برىءٌ) ثمّ قال: (وَمَنْ أَظلم) وختَم الآية بقوله: (الظّٰالمون) ليكون آخر الآية [موافقا[2] للأَول. وأما فى سورة يونس فالآيات التى تقدمت عطف بعضها على بعض بالفاءِ وهو قوله: (فقد لبثتُ فيكم عُمُرًا من قبله أفلا تعقلون) ثم قال: فمن أظلم (بالفاءِ وختم الآية] بقوله: (المجرمون) أيضًا موافقة لما قبلها وهو قوله: (كذلك[5] نجزى القوم المجرمين) فوصفهم بأَنّهم مجرمون، وقال بعده (ثمّ [6] جَعَلْنٰكُم خلٰئِفَ فى الأَرض من بعدهم) فختم الآية بقوله: المجرمون ليعلم أَنَّ سبيل (هؤُلاءِ[2] سبيل) مَن تقدّمهم.

قوله: (ومنهم[7] مَن يستمع إليك) وفى يونس (يستمعون[8]) لأَنَّ مافى هذه السّورة نَزَل فى أَبى سفيان، والنَّضْر بن الحارث، وعُتْبَة، وشَيْبَة، وأُمَيَّةُ، وأُبىّ بن خَلَفَ، فلم يكثروا ككثرة قوله (مَن) فى يونس لأَنَّ المراد بهم جميع الكفّار، فحمل ههنا مرّة على لفظ (مَنْ) فوُحِّدَ؛

(1) الآية ٢١
(2) ما بين المعقوفتين سقط فى «ا»
(3) الآية ١٧
(4) الآية ١٩
(5) الآية ١٣
(6) الآية ١٤
(7) الآية ٢٥
(8) الآية ٤٢

لقلّتهم ، ومرّة على المعنى ، فجمع ؛ لأنّهم وإن قَلُّوا جماعةٌ . وجُمع مافى يونس ليوافق اللّفظ المعنى . وأمّا قوله فى يونس : (ومنهم من[1] ينظر إليك) فسيأتى فى موضعه إن شاء الله تعالى .

قوله : (ولو[2] ترى إذ وُقفوا على النار) ثمّ أعاد فقال :(ولو ترى[3] إذ وُقفوا على ربّهم) لأنّهم أنكروا النّار فى القيامة ، وأنكروا الجزاء والنّكال ، فقال فى الأُولى : (إذ وقفوا على النّار) ، وفى الثّانية (على ربّهم) أى جزاء ربّهم ونكالِه فى النار ، وختم بقوله : (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) .

قوله : (إن هى[4] إلّا حياتُنا الدّنيا وما نحن بمبعوثين) ليس غيره . وفى غيرها بزيادة (نموت ونحيا) لأنَّ مافى هذه السّورة عند كثير من المفسرين متّصل بقوله ولو رُدُّوا لعادوا لما نُهوا عنه وقالوا إن هى إلّا حياتنا الدنيا الدنيا وما نحن بمبعوثين ولم يقولوا [5] ذلك ، بخلاف مافى سائر السُّوَر ؛ فإنهم قالوا ذلك ، فحكى الله تعالى عنهم .

قوله : (وما الحياة الدّنيا[6] إلّا لعِبٌ ولهوٌ) قدّم اللّعب على اللّهو فى موضعين هنا ، وكذلك فى القتال [7] ، والحديد[8] ، وقدّم اللّهو على اللّعب فى الأعراف[9] ، والعنكبوت [10] ، وإنما قدّم اللّعب فى الأكثر لأنَّ

---

(1) الآية ٤٣ (2) الآية ٢٧
(3) الآية ٣٠ (4) الآية ٢٩
(5) لان « قالوا ان هى..» عطف على جملة (لعادوا) التى هى جواب لو الامتناعية التى تدل على امتناع جوابها وانتفائه . وهذا وجه فى الآية ، وراجع البيضاوى
(6) الآية ٣٢ (7) الآية ٣٦
(8) الآية ٢٠ (9) الآية ٥١
(10) الآية ٦٤

اللعب زمانه الصبا واللهو زمانه الشباب ، وزمان الصبا مقدّم على زمان الشباب . يُبَيِّنه ما ذكر فى الحديد (اعلموا أَنَّما الحيٰوةُ الدُّنيا لعب) كلعب الصبيان[1] (ولهو) كلهو الشبَّان[2] (وزينة) كزينة النِّسوان (وتفاخر) كتفاخر الإِخوان (وتكاثر) كتكاثر السُّلطان . وقريب من هذا فى تقديم لفظ اللعب على اللَّهو قوله (وما بينهما[3] لٰعِبِينَ لو أَردنا أَن نتَّخذ لهوًا لاتَّخَذْنٰهُ من لدنَّا) وقدّم اللَّهو فى الأَعراف لأَنَّ ذلك فى القيامة ، فذكر على ترتيب ما انقضى ، وبدأَ بما به الإِنسان انتهى من الحالتين . وأَما العنكبوت فالمراد بذكرها زمانُ الدُّنيا ، وأَنَّه سريع الانقضاء ، قليل البقاء ، وإِنَّ الدَّار الآخرة لهى الحيوان أَى الحياة الَّتى لا بداية لها ، ولا نهاية لها ، فبدأَ بذكر اللهو ؛ لأَنَّه فى زمان الشَّباب ، وهو أَكثر من زمان اللعب ، وهو زمان الصِّبا .

قوله : (أَرأَيتكم[4] إِن أَتىٰكُم عذابُ الله أَو أَتتكم السّاعة) ثمّ قال : (أَرأَيتكم[5] إِن أَتىٰكم عذاب الله بَغْتة أَو جهرة) وليس لهما ثالث . وقال : فيما بينهما (أَرءَيتم[6]) وكذلك فى غيرها ، ليس لهذه الجملة فى العربيّة نظير ، لأَنَّه جمْع بين علامَتَى خطاب ، وهما التاءُ والكاف ، والتَّاءُ اسم بالإِجماع ، والكاف حرف عند البصريين يفيد الخطاب فحسْبُ ، والجمع بينهما يدلُّ على أَن ذلك تنبيه على شئ ، ما عليه من مزيد ، وهو ذكر

(١) ب : « صبيان »
(٢) ا،ب : « الشباب والانسب بالسجع ما أثبت »
(٣) الآيتان ١٦ ، ١٧ سورة الأنبياء
(٤) الآية ٤٠
(٥) الآية ٤٧
(٦) الآية ٤٦

الاستئصال بالهلاك ، وليس فيما سواهما ما يدلّ على ذلك ، فاكتُفِىَ بخطاب واحد والله أعلم .

قوله (لعلَّهم[1] يتضَرَّعون) فى هذه السورة ، وفى الأَعراف : (يضَّرَّعون)[2] بالإِدغام لأَنَّ ههنا وافق مابعده وهو قوله : (جاءَهم بأْسنا تضرَّعوا) ومستقبل تضرَّعوا يتضرَّعون لاغير . قوله : (انظر[3] كيف نصرّف الأَيٰت) مكرّر ؛ لأَنَّ التقدير : انظر كيف نصرّف الآيات ثمّ هم يصْدِفُونَ عنها ؛ فلا نُعرض عنهم بل نكرّرها لعلهم يفقهون .

قوله : (قل[4] لا أَقول لكم عندى خزائنُ الله ولا أَعلم الغيب ولا أَقول لكم إِنِّى مَلَك) فكرّر (لكم) وقال فى هود (ولا[5] أَقول إِنِّى ملك) فلم يكرّر (لكم) لأَنَّ فى هود تقدّم (إِنِّى لكم نذير) وعَقِبه (ومانرى لكم) وبعده (أَن أَنصح لكم) فلمّا تكرّر (لكم) فى القصّة أَربع مرَّات اكتفى بذلك .

قوله : (إِن هو[6] إِلَّا ذكرى للعٰلَمين) فى هذه السّورة ، وفى سورة يوسف : (إِن هو[7] إِلَّا ذكرٌ للعٰلَمين) منوَّنًا ؛ لأَنَّ فى هذه السّورة تقدّم (بعد[8] الذكرى) (ولكن[9] ذكرى) فكان (الذكرى) أَليقَ بها .

قوله : (يُخرجُ[10] الحَىّ من الميِّتِ ومُخرجُ المَيِّت من الحىِّ) فى هذه السّورة ، وفى آل عمران : (وتُخرجُ[11] الحىَّ من الميّت وتُخرج الميِّت من الحىّ)

---

(١) الآية ٤٢
(٢) الآية ٩٤
(٣) الآية ٤٦ ، والآية ٦٥ ، والآية ١٠٥
(٤) الآية ٥٠
(٥) الآية ٣١ .
(٦) الآية ٩٠ .
(٧) الآية ١٠٤ .
(٨) الآية ٦٨
(٩) الآية ٦٩ .
(١٠) الآية ٩٥
(١١) الآية ٢٧ .



وكذلك فى الرّوم [1] ، ويونس [2] (يخرج الحىّ من الميّت ويخرج الميّت من الحىّ) لأَنَّ [ما] [3] فى هذه السّورة وقعت بين أَسماءِ الفاعلين وهو فالق الحبّ ، فالق الإِصباح وجاعل [4] اللَّيل سكنًا ، واسم الفاعل يُشْبه الاسم من وجه ، فيدخله الأَلفُ واللّام ، والتنوينُ ، والجرُّ (من وجه [5]) وغير ذلك ، ويشبه الفعل من وجه ، فيعمل عمل الفعل ، ولا يثنى [6] و (لا) [7] يجمع إذا عمل ، وغير ذلك . ولهذا جاز العطف عليه بالاسم نحو قوله : الصّابرين والصّادقين ، وجاز العطف عليه بالفعل نحو قوله : (إِن [8] المصَّدّقين والمصَّدِّقٰتِ وأَقرضوا الله قرضًا حَسَنًا) ، ونحو قوله : (سواءٌ [9] عليكم أَدعوتموهم أَم أَنتم صٰمتون) فلمّا وقع بينهما ذكر (يخرج الحىّ من الميّت) بلفظ الفعل و (مخرج الميّت من الحىّ) بلفظ الاسم ؛ عملا بالشّبَهَين [10] وأُخِّر لفظ الاسم ؛ لأَنَّ الواقع بعده اسمان ، والمتقدّم اسم واحد ، بخلاف ما فى آل عمران ؛ لأَنَّ ما قبله وما بعده أَفعال . وكذلك فى يونس والرّوم قبله وبعده أَفعال . فتأَمّل فيه ؛ فإِنّه من معجزاتِ القرآن .

قوله (قد [11] فصّلنا الأَيٰت لقوم يعلمون) ثمّ قال : (قد [12] فصّلنا الأَيٰت

---

(1) الآية ١٩ . (2) الآية ٣١ .

(3) زيادة من الكرمانى .

(4) هذا فى غير قراءة عاصم وحمزة والكسائى . أما هؤلاء فقراءتهم : « جعل الليل سكنا »

(5) كذا فى أ ، ب ، وسقط فى الكرمانى ، وهو الوجه ، اذ هو تكرار للعبارة السابقة من غير داع .

(6) هذا الحكم غير مسلم ، فهو يعمل مع تثنيته وجمعه .

(7) زيادة من الكرمانى . (8) الآية ١٨ سورة الحديد .

(9) الآية ١٩٣ سورة الأعراف .

(10) أ : « بالمشبهتين » وفى ب : «بالمشبهين» وما أثبت عن الكرمانى .

(11) الآية ٩٧ . (12) الآية ٩٨ .

لقوم يفقهون) وقال بعدهما (إنَّ[1] فى ذلكم لَأَيٰتٍ لقوم يؤْمنون) لأَنَّ مَن أَحاط علمًا بما فى الآية الأُولى صار عالِمًا ، لأَنَّه أَشرف العلوم ، فختم بقوله : يعلمون ؛ والآية الثانية مشتملة على ما يَستدعى تأَمُّلًا وتدبُّرًا ، والفقه علم يحصل بالتفكُّر والتدبُّر ، ولهذا لا يوصف به الله سبحانه وتعالى ، فختم الآية بقوله : (يفقهون) ومَنْ أَقرَّ بما فى الآية الثالثة صار مؤمنًا حَقًّا ، فختم الآية بقوله (يؤمنون) وقوله (ذلكم لأَيٰت) فى هذه السّورة ، لظهور الجماعات وظهور الآيات (عمّ[2] جميع) الخطاب وجُمع الآيات .

قوله : (أَنشأَكم[3]) ، وفى غيرها (خلقكم) لموافقة ما قبلها ، وهو (أَنشأَنا[4] مِن بعدهم) وما بعدها (وهو[5] الذى أَنشأَ جَنَّٰتٍ معروشَٰتٍ) .

قوله : (مشتبهًا[6] وغير مُتَشَٰبه) ، وفى الآية الأُخرى (مُتَشَٰبِهًا[7] وغير مُتَشَٰبه) لأَنَّ أَكثر ما جاءَ فى القرآن من هاتين الكلمتين جاءَ بلفظ التَّشابه ، نحو قوله : (وأُتُوا[8] به مُتَشَٰبهًا) (إِنَّ البقر[9] تَشَٰبَهَ علينا) (تشَٰبهتْ[10] قلوبهم) (وأُخَرُ[11] مُتَشَٰبهٰت) فجاءَ (مشتبهًا وغير متشابهٍ) فى الآية الأُولى و (متشابهًا وغير متشابه) فى الآية الأُخرى على تلك القاعدة . ثمّ كان لقوله « تشابه » معنيان : أَحدهما الْتبس ، والثانى تساوى ، وما فى

---

(١) الآية ٩٩

(٢) فى الكرمانى : « عمم » .

(٣) الآية ٩٨ .

(٤) الآية ٦ .

(٥) الآية ١٤١ .

(٦) الآية ٩٩ .

(٧) الآية ١٤١ .

(٨) الآية ٢٥ سورة البقرة .

(٩) الآية ٧٠ سورة البقرة .

(١٠) الآية ١١٨ سورة البقرة .

(١١) الآية ٧ سورة آل عمران .

البقرة معناه: الْتبس فحَسْب، فبيّن بقوله: (مشتبهًا) ومعناه: ملتبسًا أَنَّ ما بعده من باب الالتباس أيضًا، لا من باب التساوى والله أعلم.

قوله: (ذلكم[1] الله ربّكم لا إِلٰه إِلَّا هو خٰلق كلِّ شئٍ) فى هذه السورة، وفى المؤمن (خٰلِقُ[2] كلّ شىءٍ لا إِلٰه إِلَّا هو)؛ لأَنَّ فيها قبله ذكر الشركاء، والبنين، والبنات، فدفع قول قائله بقوله: لا إله إِلَّا هو، ثمّ قال (خالق كلِّ شىء) وفى المؤْمن قبله ذكر الخَلْق وهو (لخَلْق السَّمٰوٰتِ والأَرض أكبر من خَلْق الناس) لا على[3] نفى الشَّريك، فقدم فى كل سورة ما يقتضيه ما قبله من الآيات.

قوله: (ولو شاءَ[4] ربّك ما فعلوه فَذَرْهم وما يفترون) وقال فى الآية الأُخرى من هذه السّورة: (ولو شاءَ[5] الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون) لأَنَّ قوله: (ولو شاءَ ربّك) وقع عقِيب آيات فيها ذِكر الرّب مرّات وهى (جاءَكم[6] بصائِر من ربّكم) الآيات.. فختمها بذكر الرّب؛ ليوافق (أُخراها[7] أولاها)

قوله: (ولو شاءَ الله ما فعلوه) وقع بعد قوله (وجعلوا[8] لله ممّا ذرأً) فختم بما بدأَ.

قوله: (إِنَّ ربّك[9] هو أَعلم مَن يضِل عن سبيله) وفى[10] نٓ: (إِنَّ[11] ربّك هو أَعلم بمن ضلَّ عن سبيله) بزيادة الباء، ولفظ الماضى؛ لأَنَّ

---

(1) الآية ١٠٢. (2) الآية ٦٢.

(3) كذا. والأولى حذف هذا الحرف وكأن الأصل: «فقدمه على نفى الشريك» فحصل سقط فى النسخ.

(4) الآية ١١٢. (5) الآية ١٣٧.

(6) الآية ١٠٤.

(7) فى الكرمانى: «آخرها أولها». وقدسقط فى ب: «أولاها».

(8) الآية ١٣٦. (9) الآية ١١٧.

(10) سقط فى ا. (11) الآية ٧.

إثبات الباء هو الأَصل ؛ كما فى (نٓ والقلم) وغيرها من السّور ؛ لأَن المعنى[1] لا يعمل فى المفعول به ، فقُوِّى بالباء . وحيث حُذفت أُضمِرَ فعل يعمل فيما بعده . وخصّت هذه السّورة بالحذف موافقة لقوله : (الله أعلم[2] حيث يجعل رسالته) وعُدِل إلى لفظ المستقبل ؛ لأَنَّ الباء لمّا حُذِفتْ الْتبس اللفظ بالإِضافة - تعالى الله عن ذلك - فنبّه بلفظ المستقبل على قطع الإِضافة ؛ لأَنَّ أَكثر ما يستعمل بلفظ (أَفعل مَنْ) يستعمل مع الماضى ؛ أَعلم مَن دَبّ ودَرَجَ ، وأَحسن مَن قام وقعدَ ، وأَفضل من حجّ واعتمر . فتنبّهْ فإِنَّه مِن أَسرار القرآن .

قوله : (فسوف[3] تعلمون) بالفاء حيث وقع ، وفى هود (سوف[4] تعلمون) بغير فاء ؛ لأَنَّه تقدّم فى هذه السورة وغيرها (قل) فَأَمرهم أَمْرَ وعيد بقوله (اعملوا) أَى اعملوا فستجزَونَ ، ولم يكن فى هود (قل)فصار استئنافًا . وقيل : (سوف تعلمون) فى سورة هود صفة لعامل ، أَى إِنّى عامل سوف تعلمون[5] ، فحَذَف الفاءَ .

قوله (سيقول[6] الَّذين أَشركوا لوشاءَ الله ما أَشركنا ولا ءاباؤُنا ولاحرّمنا من شَىْءٍ) ، وقال فى النحل : (وقال[7] الَّذين أَشركوا لو شاءَ الله ما عبدنا

---

(١) المعنى عند النحاة ما يتضمن معنى الفعل دون حروفه كاسم الاشارة والنداء والاستفهام ، ويلحق بها اسم التفضيل ، لأنه وان كان فيه حروف الفعل لا يتصرف تصرف الفعل ، فهو لا يجاوز الافراد والتذكير فى معظم امره .

(٢) الآية ١٢٤ . (٣) الآية ١٣٥ .

(٤) الآية ٩٣ .

(٥) كذا والمناسب : « تعلمونه » ليكون فيه ضمير الموصوف .

(٦) الآية ١٤٨ . (٧) الآية ٣٥ .

من دونه من شَيْءٍ نحن ولا ءاباؤُنا ولا حرّمنا من دونه من شَيْءٍ) فزاد (مِن دونه) مرّتين ، وزاد (نحن) لأَنَّ لفظ الإشراك[1] يدل على إثبات شريك لا يجوز إثباته ، ودلَّ على تحريم أَشياءَ ، وتحليل أَشياءَ من دون الله ، فلم يحتج إلى لفظ (مِن دونه) ؛ بخلاف لفظ العبادة ؛ فإِنَّها غير مستنكرة ، وإِنَّما المستنكرة[2] عبادة شئ مع الله سبحانه وتعالى ولا يدل على تحريم شئ مما[3] دلَّ عليه (أَشرك) ، فلم يكن بُدٌّ (من تقييده[4] بقوله : « من دونه » . ولَمَّا حذف « من دونه » من الآية مرَّتين حذف معه (نحن) لتطَّرد الآية فى حكم التَّخْفيف .

قوله : (نحن[5] نرزقكم وإيَّاهم) وفى سبحان (نحن[6] نرزقهم وإيَّاكم) على الضِّدّ ؛ لأَنَّ التقدير : من إملاق [بكم][7] نحن نرزقكم وإياهم وفى سبحان : خشية إملاق يقع بهم نحن نرزقهم وإيَّاكم .

قوله : (ذلكم[8] وَصَّاكُم به لعلَّكم تعقلون) وفى الثانية (لعلَّكم[9] تذكَّرون) وفى الثالثة (لعلَّكم[10] تتقون) لأَنَّ الآية (الأُولى)[7] مشتملة على خمسة أَشياء ، كلُّها عظام جسَام ، وكانت الوصيّة بها من أَبلغ الوصايا ، فختم الآية بما فى الإنسان من أَشرف السّجايا (وهو العقل)[11] الَّذى امتاز به

---

(1) أ ، ب : « الاشتراك » . وما اثبت عن الكرمانى .

(2) أنث باعتبار الخبر (العبادة) وفى شيخ الاسلام ١/٣٨٧ والكرمانى : « المستنكر » وهو اولى .

(3) فى الكرمانى : « كما » .

(4) سقط ما بين القوسين فى أ .

(5) الآية ١٥١ .

(6) الآية ٣١ .

(7) زيادة من الكرمانى .

(8) الآية ١٥١ .

(9) الآية ١٥٢ .

(10) الآية ١٥٣ .

(11) سقط ما بين القوسين فى ب .

الإنسان عن سائر الحيوان ؛ والآية الثانية مشتملة على خمسة أَشياء يقبح تعاطيها وارتكابها ، وكانت الوصيّة بها تجرى مجْرَى الزَّجر والوعظ ، فختم الآية بقوله : (تذكَّرون) أَى تتَّعظون بمواعظ الله ؛ والآية الثالثة مشتملة على ذكر الصّراط المستقيم ، والتَّحريض على اتباعه ، واجتناب مُنافيه ، فختم الآية بالتَّقوى الَّتى هى مِلاك العمل وخير الزَّاد .

قوله : (جعلكم[1] خلٰئِف الأَرض) فى هذه السّورة ، وفى يونس[2] والملائكة[3] (جعلكم خلٰئِف فى الأَرض) لأَنَّ فى هذه العشر الآيات تكرّر[4] ذكر المخاطبين مرَّات ، فعرّفهم بالإِضافة ؛ وقد جاءَ فى السّورتين على الأَصل ، وهو (جاعل[5] فى الأَرض خليفة) (جعلكم[6] مستخلفين فيه) .

قوله : (إنَّ ربّك[7] سريع العقاب وإِنَّه لغفور رحيم) وقال فى الأَعراف (إِنَّ ربّك[8] لسريع العقاب وإِنَّه لغفور رحيم) لأَنَّ ما فى هذه السّورة وقع بعد قوله (من جاءَ بالحسنة فله عشر أَمثالها) وقوله : (وهو الَّذى جعلكم خلٰئِف الأَرض) فقيِّد قوله : (غفور رحيم) باللَّام ترجيحًا للغفران على العقاب . ووقع ما فى الأَعراف بعد قوله : (وأَخذنا الَّذين ظلموا بعذاب بَئِيس) وقوله : (كونوا قِردة خاسئين) فقيّد العقاب باللَّام لما تقدّم من الكلام ، وقيّد المغفرة أَيضا بها رحمةً منه للعباد ؛ لئلَّا يترجّح جانب[9] الخوف على الرّجاءِ . وقدّم (سريع العقاب) فى الآيتين مراعاة لفواصل الآى .

---

(١) الآية ١٦٥ .

(٢) الآية ١٤ .

(٣) الآية ٣٩ .

(٤) ا ، ب : « مكرر » وما أثبت عن الكرمانى .

(٥) الآيه ٣٠ سورة البقرة .. ويبدو أن فى الكلام سقطا ، وأن الأصل «كما جاء الكلام على الاصل فى قوله تعالى : جاعل .. »

(٦) الآية ٧ سورة الحديد

(٧) الآية ١٦٥

(٨) الآية ١٦٧

(٩) ا : « جالب » .

فضل السّورة

عن النَّبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم أَنَّه قال : ([1] نزلت علىَّ سورةُ الأَنعام جملةً واحدة يُشيّعها سبعون ألفَ مَلَك ، لهم زَجَل بالتسبيح ، والتحميد فمن قرأَ سورة الأَنعام صلَّى عليه أُولئك السّبعون أَلف مَلَك ، بعدد كل آية من الأَنعام ، يومًا وليلة ، وخلق الله من كلِّ حرف مَلَكًا يستغفرون له إلى يوم القيامة) وعنه صلَّى الله عليه وسلَّم أَنَّه قال : (مَنْ قرأَ ثلاث مرّات من أَوّل سورة الأَنعام إلى قوله : (ونعلم ما تكسبون) وَكل الله به أَربعين أَلف مَلَك ، يكتبون له مثل عبادتهم إلى يوم القيامة ، ونزل مَلَك من السّماءِ السّابعة ، ومعه مِرْزَبَّة من حديد ، فإذا أَراد الشيطان أَن يوسوس ويوحى فى قلبه شيئًا ضربه بها ضربة كانت بينه وبينه سبعون حجابًا ، فإذا كان يوم القيامة يقول الرّب تبارك وتعالى : عِشْ فى ظلّى وكُلْ من ثمار جنَّتى ، واشرب من ماءِ الكوثر ، واغتسل من ماءِ السّلسبيل ، وأَنت عبدى ، وأَنا ربّك) . وقال صلَّى الله عليه وسلَّم : من قرأَ هذه السّورة كان له نور من جميع الأَنعام الَّتى خلقها الله فى الدّنيا ذَرًّا بعدد كل ذرٍّ أَلفُ حسنة ومائة أَلف درجة ويروى أَنَّ هذه السّورة معها من كلِّ سماءٍ أَلفُ أَلف مَلَك لهم زَجَل بالتَّسبيح والتَّهليل ، فمن قرأَها تستغفر له تلك اللَّيلة . وعن جعفر الصّادق أَنَّه قال :

---

(1) فى حاشية الشهاب على البيضاوى ١٤٥/٤ فى الكلام على هذا الحديث . « قال ابن حجر ـ رحمه الله ـ : هذا الحديث اخرجه ابونعيم فى الحلية وفى رجاله ضعف ، وقال غيره انه موضوع . وسئل عنه النووى ـ رحمه الله تعالى ـ فقال : انه لم يثبت . واما قوله : فمن قرا الخ . فمن الحديث الموضوع الذى اسندوه الى ابى بن كعب فى فضائل السور ، كما قاله خاتمة الحفاظ السيوطى ـ رحمه الله ـ وزجل بالزاى المعجمة والجيم واللام بمعنى صوت بالتسبيح والتحميد لأن السورة انزلت لبيان التوحيد مفصلا . لكن قوله فى الحديث : جملة واحدة ينافيه قوله فى أول السورة انها مكية غير ست آيات الخ » .

من قرأ هذه السّورة كان من الآمنين يوم القيامة . وإن فيها اسم الله[1] [فى] تسعين موضعًا . فمن قرأها يغفر له سبعين[2] مرّة . وعن النّبى صلّى الله عليه وسلّم : يا علىّ مَنْ قرأ سورة الأَنعام[3] كُتِب اسمه فى ديوان الشهداء ، ويأْخذ ثواب الشُّهداءِ ، وله بكلِّ آية قرأها مثلُ ثواب الراضين بما قسم الله لهم . وقال كعب الخير[4] فُتِحت التوراة بقوله (الحمد لله الذى خلق السّموات والأَرض) وختمت بقوله (الحمد لله الذى لم يتَّخذ ولدًا) .

(١) زيادة اقتضاها السياق .. لا يريد لفظ الجلالة ، فانه فى نحو ثلاثين موضعا ، بل يريد كل ما دل على الذات العلية كالرب والاله .

(٢) مقتضى التسعين موضعا أن يقال هنا : « تسعين » .

(٣) ب : « هذه السورة » .

(٤) هو كعب الاحبار . وقد يكون (الخير) محرفا عن الحبر .

٧ - بصيرة فى المص.

هذه السّورة نزلت بمكة إجماعًا .

وعدد آياتها مائتان وستٌّ آيات فى عدّ قرّاءِ كوفة والحجاز ، وخمس فى عدّ الشّام والبصرة .

وكلماتها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمس وعشرون كلمة . وحروفها أَربعة عشر أَلفا وثلاثمائة وعشرة أَحرف .

والآيات المختَلف فيها خمس : آلمص (بدأَكم[1] تعودون) (مخلصين له[2] الدّين) (ضِعفًا[3] من النّار) على بنى[4] إِسرائيل .

مجموع فواصل آياته[5] (م ن د ل) على الدّال منها آية واحدة : آلمص ، وعلى اللّام واحدة[6] : آخرها إِسرائيل .

ولهذه السّورة ثلاثة أَسماء : سورة الأَعراف ؛ لاشتمالها على ذكر الأَعراف فى (ونادى[7] أَصحاب الأَعراف) وهى سُور بين الجنَّة والنَّار . الثَّانى سورة الميقات ؛ لاشتمالها على ذكر ميقات موسى فى قوله : (ولمّا جاءَ[8]

(١) الآية ٢٩ .
(٢) الآية ٢٩ .
(٣) الآية ٣٨ .
(٤) الآية ١٣٧ .
(٥) ب : « الآية » وذكر فى (آياته) بجعل السورة قرآنا أو مقروءا .
(٦) الآية ١٠٥ .
(٧) الآية ٤٨ .
(٨) الآية ١٤٣ .

موسى لميقاتنا) . الثالث سورة الميثاق ؛ لاشتمالها على حديث الميثاق فى قوله : (ألستُ بربّكم[1] قالوا بلى) وأشهرها الأعراف .

مقصود السّورة على سبيل الإجمال : تسليةُ النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم فى تكذيب الكفَّار إيَّاه (و) ذكر وزن الأعمال يوم القيامة ، وذكر خَلْق آدم ، وإباءُ إبليس من السّجدة لآدم ، ووسوسته لهما لأكل الشّجرة ، وتحذير بنى آدمَ من قبول وسوسته ، والأمر باتّخاذِ[2] الزِّينة ، وستر العورة فى وقت الصّلاة ، والرّد على المكذِّبين ، وتحريم الفواحش ظاهرًا وباطنًا ، وبيان مَذَلَّة الكُفَّار فى النَّار ، ومناظرة بعضهم بعضًا ، ويأسهم من دخول الجنَّة ، وذكر المنادِى بين الجنَّة والنَّار ، ونداء أَصحاب الأعراف لِكلا[3] الفريقين وتمنِّيهم الرّجوع إلى الدّنيا ، وحُجّة التوحيد ، والبرهان على ذات الله تعالى وصفاته ، وقصة نوح والطُّوفان ، وذكر هود وهلاك عاد ، وحديث صالح وقهر ثمود ، وخبر لوط وقومه ، وخبر شُعَيْب وأهل مَدْيَن ، وتخويف الآمنين من مكر الله ، وتفصيل أحوال موسى (وفرعون[4] والسّحرة ، واستغاثة بنى إسرائيل ، وذكر الآيات المفصَّلات ، وحديث خلافة هارون ، وميقات موسى) ، وقصّة عِجْل السّامِرىّ فى غَيْبَة موسى و(رجوع موسى[5]) إلى قومه ، ومخاطبته لأخيه هارون ، وذكر النبى الأُمِّىّ العربىّ صلى الله عليه وسلم ، والإشارة إلى ذكر الأسباط ، وقصّة أصحاب السّبْت ، وأَهْل أَيْلة ، وذم علماء أَهل الكتاب ، وحديث الميثاق ومعاهدة الله تعالى الذّرية وطرد[6]

(١) الآية ١٧٢ .
(٢) ا ، ب : « بايجاد » .
(٣) ا ، ب : « بكلا » .
(٤) سقط ما بين القوسين فى ب .
(٥) فى ا : « رجوع موسى » .
(٦) سقط فى ا : طرد

بَلْعام بسبب ميله إلى الدنيا ، [و][1] نصيب جهنَّم من الجنّ والإِنس ، وتخويف العباد بقرب يوم القيامة ، وإخفاء علمه على العالمين ، وحديث صحبة آدم وحواء فى أَوّل الحال ، وذمّ الأَصنام وعُبّادها ، وأَمر الرّسول بمكارم الأَخلاق ، وأَمر الخلائق بالإِنصات والاستماع لقراءة القرآن ، وخُطْبة الخطباء يوم الجمعة ، والإِخبار عن خضوع الملائكة فى الملكوت ، وانقيادهم بحضرة[2] الجلال فى قوله : (يسبّحونه[3] وله يسجدون) .

المتشابهات :

قوله : (ما[4] منعك) هنا ، وفى ص (يٰإِبليس[5] ما منعك) وفى الحِجْر (قال[6] يٰإِبليس مالك) بزيادة (يا إِبليس) فى السورتين ؛ لأَن خطابه قَرُب من ذكره فى هذه السّورة وهو قوله : (إِلَّا إِبليس لم يكن من السَّٰجدين قال ما منعك) فحسن حذف النِّداء والمنادى ، ولم يقرب فى ص قربَه منه فى هذه السّورة ؛ لأَن فى صٓ (إِلَّا إِبليس استكبر وكان من الكٰفرين) بزيادة (استكبر) فزاد حرف النِّداءِ والمنادى ، فقال : (يا إِبليس مامنعك) وكذلك فى الحِجْر فإِنَّ فيها (إِلَّا إِبليس أَبى أَن يكون مع السّاجدين) بزيادة (أَبى) فزاد حرف النِّداء والمنادى فقال (يا إِبليس مالك) .

قوله : (أَلَّا تسجد) وفى صٓ (أَن تسجد) وفى الحِجْر (أَلَّا تكون) فزاد فى هذه السّورة (لا) . وللمفسِّرين فى (لا) أَقوال : قال بعضهم : (لا) صِلَة[7]

---

(١) زيادة اقتضاها السياق .
(٢) كذا فى ا ، ب . والمناسب : لحضرة .
(٣) الآية آخر السورة .
(٤) الآية ١٢ .
(٥) الآية ٧٥ .
(٦) الآية ٣٢ .
(٧) أى زائدة .

كما فى قوله: (لئلا[1] يعلم). وقال بعضهم: الممنوع من الشىء مضطرّ إلى خلاف ما مُنِع منه. وقال بعضهم: معناه: مَنْ قال لك: لا تسجدْ. وقد ذكر فى مطوّلات مبسوطة. والذى يليق بهذا الموضع ذكرُ السبب الذى خَصَّ هذه السّورة بزيادة (لا) دون السّورتين. قال تاج القرّاء[2]: لمّا حُذِف منها (يا إبليس) واقتُصِر على الخطاب جُمع بين لفظ المنع ولفظ (لا) زيادةً فى النفى، وإعلامًا أَنَّ المخاطب به إبليس؛ خلافًا للسّورتين؛ فإنه صرّح فيهما باسمه. وإن شئت قلت: جمع فى هذه السّورة بين ما فى صٓ والحِجْر، فقال: ما منعك أَن تسجد، مالك أَلَّا تسجد، وحذف (مالك) لدلالة (الحال[3] ودلالة) السّورتين عليه، فبقى: ما منعك أَلَّا تسجد. وهذه لطيفة فاحفظها.

قوله: (أَنا خير[4] منه خلقتنى من نار وخلقته من طين)، وفى صٓ مثله. وقال فى الحجر: (لم أَكن[5] لأَسجد لبشر) فجاءَ على لفظ آخر، لأَنَّ السّؤال فى الأَعراف وصٓ: ما منعك، فلمّا اتَّفق السّؤال اتَّفق الجواب، وهو قوله: (أَنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين)، ولمّا زاد فى الحجر لفظ الكون فى السّؤال وهو قوله (مالك أَلَّا تكون مع السّاجدين) زاد فى الجواب أَيضًا لفظ الكون فقال: (لم أَكن لأَسجد لبشر).

قوله: (أنظرنِى[6] إلى يوم يبعثون) وفى الحجر وفى صٓ (ربِّ فأَنظرنى) لأَنه سبحانه لمّا اقتصر فى السّؤال على الخطاب دون صريح الاسم فى هذه

(١) الآية ٢٩ سورة الحديد.
(٢) هو الكرمانى.
(٣) سقط ما بين القوسين فى أ.
(٤) الآية ١٢.
(٥) الآية ٧٦.
(٦) الآية ١٤.

السّورة ، اقتصر فى الجواب أيضًا على الخطاب ، دون ذكر المنادى . وأمّا زيادة الفاء فى السّورتين دون هذه السّورة فلأَنَّ داعية الفاء ما تضمّنه النِّداء من أَدْعو أَو أنادى ؛ نحو قوله :(ربّنا فاغفر لنا) أَى أَدعوك ، وكذلك داعية الواو فى قوله : (ربّنا وآتنا) فحذف المنادَى ، فلمّا حذفه انحذفت الفاء .

قوله : (إِنَّك من[1] الْمُنظَرين) هنا ، وفى السّورتين (فإِنَّك) ؛ لأَنَّ الجواب يبنى على السّؤال ، ولمّا خلا السّؤال فى هذه السّورة عن الفاءِ خلا الجواب عنه ، ولمّا ثبت الفاءُ فى السّؤال فى السّورتين ثبتت[2] فى الجواب ، والجواب فى السّور الثلاث إِجابة ، وليس باستجابة[3] .

قوله : (فبما[4] أَغويتنى) فى هذه السّورة وفى صّ (فبعزَّتك[5] لأُغوينَّهم) ، وفى الحِجْر : (ربِّ بما[6] أَغويتنى) لأَنَّ مافى هذه السّورة موافق لما قبله فى الاقتصار على الخطاب دون النداءِ ، وما فى الحِجْر موافق لما قبله من[7] مطابقة النِّداءَ ، وزاد فى هذه السّورة الفاءَ التى هى للعطف ليكون الثانى مربوطًا بالأَوّل ، ولم يدخل[8] فى الحجر ، فاكتفى بمطابقة النداءِ (لامتناع[9] النداءِ) منه ؛ لأَنَّه[10] ليس بالذى يستدعيه النداءُ ؛ فإِن ذلك يقع مع

(١) الآية ١٥ .
(٢) فى الكرمانى : « ثبت » ويصح التذكير والتأنيث .
(٣) يريد أن هذا أمر قدره الله ، وانما ذكربعد سؤاله ، وليس باستجابة لدعائه فانه ليس اهلا أن يستجاب له .
(٤) الآية ١٦ .
(٥) الآية ٨٢ .
(٦) الآية ٣٩ .
(٧) فى الكرمانى : « فى » وهو أولى .
(٨) أى الفاء . وفى الكرمانى : « تدخل » .
(٩) سقط فى ا .
(١٠) اى قوله : بما اغويتنى ، بخلاف نحوه « ربنا فاغفر لنا »

السؤال والطلب ، وهذا قسم عند أكثرهم بدليل ما فى صٓ ، وخبرٌ عند بعضهم . والَّذى فى صٓ على قياس مافى الأَعراف دون الحِجْر ؛ لأَنَّ موافقتهما أَكثر على ما سبق ، فقال : (فبعزَّتك) وهو قسم عند الجميع ، ومعنى (بما أغويتنى) يئول إلى معنى (فبعزَّتك) والله أَعلم . وهذا الفصل فى هذهالسّورة برهان لامع . وسأَل الخطيبُ[1] نفسَه عن هذه المسائل ، فأَجاب عنها ، وقال : إنَّ اقتصاص[2] ما مضى إذا لم يُقصد به أَداءُ الأَلفاظ[3] بعينها ، كان اتِّفاقها واختلافها سواءً إذا أَدّى[4] المعنى المقصود . وهذا جواب حسن إن رضِيت به كُفِيت مُؤَنة السّهر إلى السّحر .

قوله : (قال[5] اخرج منها مَذْءُوما مدحورًا) ليس فى القرآن غيره ؛ لأَنَّه سبحانه لمّا بالغ فى الحكاية عنه بقوله : (لأَقعدنَّ[6] لهم) الآية بالغ فى ذمّه فقال : اخرج منها مذءُومًا مدحورًا ، والذَّأْم أَشدّ الذم .

قوله : (فكلا[7]) سبق فى البقرة . قوله : (ولكلِّ أُمّة[8] أَجل فإذا جاءَ أَجلهم) بالفاء [حيث[9]] وقع إلَّا فى[10] يونس ، فإنَّه جملة عُطفت على جملة بينهما اتِّصال وتعقيب ، وكان الموضع لائقا بالفاء ، وما فى يونس يأتى فى موضعه .

(١) اى الاسكافى . وانظر كتابه « درةالتنزيل » ١٢٢ ، وشيخ الاسلام على هامش تفسير الخطيب ٤٧٢/١ .

(٢) ا : « قصا » و ب : « قصاص » وما اثبتعن درة التنزيل .

(٣) فى الكرمانى : « باعيانها »

(٤) ا ، ب : « راى » . وما اثبت عنالكرمانى .

(٥) الآية ١٨ ، ٣٤

(٦) الآية ١٦ .

(٧) ا ، ب : « فالا » تصحيف ، وهو فىالآية ١٩ .

(٨) الآية .

(٩) سقط فى ا ، ب ، واثبت من الكرمانى .

(١٠) الآية ٤٩ .

قوله : (وهم بالأَخرة كٰفرون[1]) مافى هذه السّورة جاءَ على القياس ، وتقديره : وهم كافرون بالآخرة ، فقدّم (بالآخرة) تصحيحًا لفواصل الآية ، وفى هود لمّا تقدّم (هؤُلاءِ[2] الذين كذَبوا على ربِّهم) ثمّ قال : (أَلا لعنة الله على الظّالمين) ولم يقل (عليهم) والقياس ذلك التبس أَنَّهم هم أَم[3] غيرهم ، فكرّر وقال : (وهم[4] بالأَخرة هم كٰفرون) ليعلم أَنَّهم هم المذكورون لا غيرهم ، وليس (هم) هنا للتأْكيد كما زعم بعضهم ؛ لأَنَّ ذلك يزاد[5] مع الأَلف واللَّام ، ملفوظًا أَو مقدّرا .

قوله : (وهو الَّذى[6] يرسل الرِّيٰح) هنا ، وفى الرّوم[7] بلفظ المستقبل وفى الفرقان[8] وفاطر[9] بلفظ الماضى ، لأَنَّ ما قبلها فى هذه السّورة ذِكر الخوف والطَّمع ، وهو قوله : (وادعوه[10] خوفًا وطمعًا) وهما يكونان فى المستقبل لا غير ، فكان (يرسل) بلفظ المستقبل أَشبه بما قبله ، وفى الرّوم قبله(ومن[11] ءايٰته أَن يرسل الرياح مبشِّرٰت وليذيقكم من رحمته ولتجرى الفلك بأَمره) فجاءَ بلفظ المستقبل ليوافق ما قبله . وأَمّا فى الفرقان فإِنَّ قبله (كيف[12] مَدَّ الظِّلَّ) الآية (وبعد[13] الآية) (وهو

---

(١) الآية ٤٥ . (٢) الآية ١٨ .

(٣) كذا والأولى : « أو » اذ لا معادل لها .

(٤) الآية ١٩ .

(٥) ا ، ب : « زاد » وما اثبت عن الكرمانى . ولا شك ان (هم) فى آية هود للتأكيد ولكنه يريد أنها ليست ضمير الفصل ، فان ضمير الفصل يأتى مع ما فيه الألف واللام نحو (الكافرون هم المخلدون فى النار) ، فهو انما ينفى تأكيد ضمير الفصل .

(٦) الآية ٥٧ . (٧) الآية ٤٨ .

(٨) الآية ٤٨ . (٩) الآية ٩ .

(١٠) الآية ٥٦ . (١١) الآية ٤٦ .

(١٢) الآية ٤٥ . (١٣) سقط فى ب .



الَّذى جعل[1] لكم [ومرج وخلق] وكان[2] الماضى أَليق به . وفى فاطر مبنىّ على أَوّل السّورة (الحمد لله فاطر السّموٰت والأَرض جاعل الملٰئِكة رُسُلًا) وهما بمعنى الماضى ، فبنى على ذلك (أَرسل) بلفظ الماضى ؛ ليكون الكلّ على مقتضَى اللَّفظ الَّذى خصّ به .

قوله : (لقد[3] أَرسلنا نوحًا) هنا بغير واو ، وفى هود[4] والمؤمنين[5] (ولقد) بالواو ؛ لأَنَّه لم يتقدّم فى هذه السّورة ذكرُ رسول فيكونَ هذاعطفًا عليه ، بل هو استئناف كلام . وفى هود تقدّم ذكرُ الرُّسُل مرّات ، وفى المؤمنين تقدّم ذكر نوح ضِمنًا ؛ لقوله[6] (وعلى[7] الفلك تحملون) ؛ لأَنَّه أَوّل مَن صَنعَ الفلك ، فعطف فى السّورتين بالواو .

قوله : (أَرسلنا نوحًا إلى قومه فقال) بالفاءِ هنا ، وكذا فى المؤمنين فى قصّة نوح ، وفى هود فى قصّة نوح ، (إِنى لكم) بغير فاء[8] ، وفى هذه السّورة فى قصّة[9] عاد بغير فاء ؛ لأَنَّ إثبات الفاءِ هو الأَصل ، وتقديره أَرسلنا نوحًا فجاءَ فقال ، فكان فى هذه السّورة والمؤمنين على ما يوجبه اللَّفظ . وأَمّا فى هود فالتقدير : فقال إنى فأَضمر ذلك[10] قال ، فأَضمر[11] معه الفاءَ . وهذا كما قلنا فى قوله : (فأَمّا الَّذين[12] اسودّت وجوههم

(١) زيادة من الكرمانى .
(٢) فى الكرمانى « فكان » .
(٣) الآية ٥٩ .
(٤) الآية ٢٥ .
(٥) الآية ٢٣ .
(٦) ا ، ب : « كقـــوله » وما أثبت عن الكرمانى .
(٧) الآية ٢٢ .
(٨) اى وبغير قال .
(٩) الآية ٦٥ .
(١٠) كذا فى ا ، ب . والوجه حذفها .
(١١) مع الكرمانى : « واضمر » وهو أولى .
(١٢) الآية ١٠٦ سورة آل عمران .

أَكفرتم) أَى فقال [1] لهم : أَكفرتم ، فأَضمر القول والفاءَ معا . وأَمّا فى قصّة عاد فالتقدير : وأَرسلنا إِلى عاد أَخاهم هودًا [2] فقال ، فأَضمر أَرسلنا ، وأَضمر الفاءَ ؛ لأَنَّ داعى الفاء لفظ (أَرسلنا) .

قوله :(قال [3] الملأُ) بغير واو فى[4] قصّة نوح وهود فى هذه السّورة ، وفى هود [5] والمؤمنين [6] (فقال) بالفاء ، لأَن مافى هذه السورة فى القصّتين لايليق[7] بالجواب وهو قولهم لنوح (إِنَّا لنرٰك فى ضلٰلٍ مبين) وقولهم لهود (إِنَّا لنرٰك فى سفاهة وإِنا لنظنُّك من الكٰذبين) بخلاف السّورتين ، فإِنّهم أَجابوا فيهما بما زعموا أَنّه جواب [8] .

قوله : (أُبلِّغكم[9] رِسٰلٰتِ ربِّى وأَنصح لكم) فى قصّة نوح وقال فى قِصّة هود (وأَنا لكم ناصح أَمين[10]) لأَنَّ ما فى هذه الآية (أُبلِّغكم) بلفظ المستقبل ، فعطف عليه (وأَنصح[11] لكم) كما فى الآية الأُخرى (لقد[12] أَبلغتكم رِسٰلٰتِ ربِّى ونصحت لكم) فعطف الماضى (على[13] الماضى) ، لكن فى قصّة هود قابل[14] باسم الفاعل قولهم له (وإِنَّا لنظنُّك من الكٰذبين) ليقابَل الاسم بالاسم .

---

(١) كذا فى أ ، ب والكرمانى . والأنسب :« فيقال » .

(٢) سقط فى أ .

(٣) الآية ٦٠ والآية ٦٦ .

(٤) أ ، ب : « وفى » والوجه ما أثبت .

(٥) الآية ٢٧ .

(٦) الآية ٢٤ .

(٧) اى فأتى به استئنافا من غير الفـاءالمشعرة بالبناء على الكلام السابق .

(٨) وهو قولهم فى هود : (ما نراك الا بشرامثلنا .. » وفى المؤمنين : « ما هـذا الا بشر مثلكم .. »

(٩) الآية ٦٢ .

(١٠) الآية ٦٨ .

(١١) فى الكرمانى سقط الواو .

(١٢) الآية ٩٣ سورة الأعراف .

(١٣) سقط فى أ .

(١٤) ب : « قال » .

قوله : (أبلِّغكم) فى قصّة نوح وهود بلفظ المستقبل وفى قصّة صالح [1] وشعيب[2] (أبلغْتُكم) بلفظ الماضى ، لأَنَّ [ما][3] فى قصّة نوح وهود وقع فى ابتداءِ الرّسالة ، و[ما] فى قصّة صالح وشُعَيب وقع فى آخر الرّسالة ، ودُنوّ العذاب .

قوله : (رسالات ربى) فى القِصَصِ إِلَّا فى قصّة صالح ؛ فإِنَّ فيها (رسالة) على الواحدة لأَنَّه سبحانه حَكَى عنهم بعد الإِيمان با لله والتقوى أَشياءَ أُمِروا بها إِلَّا [4] فى قصّة صالح ؛ فإِنَّ فيها ذكر الناقة فقط ، فصار كأَنَّه رسالة واحدة . وقوله : (برسٰلٰتى[5] وبكلٰمِى) مختلف[6] فيهما .

قوله : (فكذَّبوه[7] فأَنجيْنٰه والَّذين معه فى الفلك وأَغرقنا الذين كذَّبوا بأَايٰتنا) وفى يونس (فكذبوه فنجَّيْنٰه [8] ومن معه فى الفلك) لأَنَّ أَنجينا ونجّينا للتَّعدّى ، لكنَّ التشديد يدلّ على الكثرة والمبالغة ، وكان فى يونس (ومن معه) ولفظ (من) يقع على أَكثر ممّا يقع عليه (الَّذين) لأَنَّ (مَن) يصلح للواحد والاثنين ، والجماعة ، والمذكر ، والمؤنَّث ، بخلاف الذين فإِنَّه لجمع [9] المذكر فحسب ، وكان[10] التَّشديد مع (مَن) أَليق .

---

(١) الآية ٧٩ .
(٢) الآية ٩٣ .
(٣) زيادة اقتضاها السياق .
(٤) ب : « لأن » .
(٥) الآية ١٤٤ .
(٦) فقرأ نافع وابن كثير من السبعة : برسالتى ، وقرأ أبو رجاء : « بكلمى » جمع كلمة ، وهى غير سبعية . وانظر البحر ٣٨٧/٤ .
(٧) الآية ٦٤ .
(٨) الآية ٧٣ .
(٩) ا : « يجمع » .
(١٠) فى الكرمانى : « فكان » وهو انسب .

قوله : (ولا تَمسُّوهَا[1] بسُوءٍ فيأْخذَكم عذاب أَليم) وفى هود ، (ولا تمسّوها[2] بسوء فيأْخذكم عذاب قريب) وفى الشعراءِ (ولا تمسّوها[3] بسوء فيأَخذكم عذابُ يومٍ عظيم) لأَنَّ فى هذه السّورة بالغ فى الوعظ ، فبالغ فى الوعيد ، فقال : (عذاب أَليم) ، وفى هود لمّا اتَّصل بقوله (تمتَّعوا فى داركم ثَلٰثَةَ أَيام) وصفه بالقرب فقال : (عذاب قريب) وزاد فى الشعراءِ ذكر اليوم لأَنَّ قبله : (لها شِرْبٌ ولكم شربُ يوم معلوم) والتقدير : لها شرب يوم معلوم ، فختم الآية بذكر اليوم ، فقال : عذاب يوم عظيم .

قوله : (فأَخذتْهم[4] الرّجفةُ فأَصبحوا فى دارهم) على الوحدة[5] وقال : (وأَخذت[6] الذين ظلموا الصّيحةُ فأَصبحوا فى ديٰرهم جٰثمين) حيث ذكرَ الرّجفة وَهى الزلزلة وَحّد الدّار ، وحيث ذكر الصّيحة جَمَعَ ؛ لأَنَّ الصّيحة كانت من السّماءِ ، فبلوغها أَكثر وأَبلغ من الزلزلة ، فاتَّصل كلٌّ واحد بما هو لائق به .

قوله : (ما نَزَّل[7] الله بها من سلطٰن) وفى غيره (أَنزل)[8] لأَنَّ أَفعل كما ذكرنا آنفًا للتعدّى ، وفَعَّل للتعدّى والتّكثير ، فذكر فى الموضع الأَوّل بلفظ المبالغة ؛ ليجرى مجرى ذكر الجملة والتفصيل ، أَو ذكر الجنس والنَّوع ، فيكون الأَوّل كالجنس ، وما سواه كالنَّوع .

---

(١) الآية ٧٣ .
(٢) الآية ٦٤ .
(٣) الآية ١٥٦ .
(٤) الآية ٧٨ .
(٥) ا : « الواحـــدة » وما هنـــا عن ب والكرمانى .
(٦) الآية ٩٤ سورة هود .
(٧) الآية ٧١ .
(٨) كالآية ٤٠ سورة يوسف .

قوله : (وينحتون[1] الجبال بيوتًا) فى هذه السّورة ، وفى غيرها (من الجبال) لأَنَّ [ما] فى هذه السّورة تقدّمه (من سهولها قصورًا) فاكتفى بذلك .

قوله : (وأمطرنا[2] عليهم مطرًا فانظر كيف كان عٰقبة المجرمين) وفى غيرها (فساءَ مطر المنذَرين) لأَنَّ ما فى هذه وافق ما بعده وهو قوله (فانظر كيف كان عٰقبة المفسدين) .

قوله : (ولوطا[3] إذ قال لقومه أَتـأْتون الفٰحشة) بالاستفهام ، وهو استفهام تقريعٍ وتوبيخ وإنكار ، وقال بعده : (أئنكم[4] لتـأْتون) فزاد مع الاستفهام (إِنَّ) لأَن التقريع والتَّوبيخ والإِنكار فى الثانى أَكثر . ومثله فى النَّمل : (أَتـأْتون[5]) وبعده أَئِنكم وخالف فى العنكبوت فقال : (أَئِنكم[6] لتـأْتون الفٰحشة) (أَئِنكم لتـأْتون الرِّجال) فجمع بين أَئِنَّ وأَئن وذلك لموافقة آخِرِ القصّة ؛ فإِنَّ فى الآخر (إِنَّا منجّوك) و(إِنَّا منزلون) فتـأَمّل فيه ؛ فإِنَّه صعب المستخرج .

قوله : (بل[7] أَنتم قوم مسرفون) هنا بلفظ الاسم ، وفى النَّمل (قوم[8] تجهلون) بلفظ الفعل ، أَو[9] لأَنَّ كلّ إسراف جهل وكلَّ جهل إسراف ، ثـمّ ختم الآية بلفظ الاسم ؛ موافقة لرءُوس الآيات المتقدّمة ، وكلها أَسماءُ :

---

(١) الآية ٧٤ . (٢) الآية ٨٤ .

(٣) الآية ٨٠ .

(٤) هذا فى قراءة غير نافع وحفص وابى جعفر . اما هؤلاء فقرءوا بهمزة واحدة على الخبر . (٥) الآية ٥٤ .

(٦) الآيتان ٢٨ ، ٢٩ . وقراءة ائنكم لتأتون الفاحشة عند غير نافع وابن كثير وابن عامر وحفص وابى جعفر ويعقوب اما هؤلاء فيقرءون (انكم لتأتون) على الاخبار . وانظر اتحاف فضلاء البشر فى سورة العنكبوت . (٧) الآية ٨١ .

(٨) الآية ٥٥ .

(٩) كذا فى ا . وفى ب والكرمانى ، والوجه حذفها .

للعالمين ، الناصحين ، المرسلين ، جاثمين ، كافرون ، مؤمنون ، مفسدون . وفى النَّمل وافق ما قبلها من الآيات ، وكلها أفعال : تبصرون ، يتَّقون ، يعلمون .

قوله : (وما كان[1] جواب قومه) بالواو فى هذه السّورة . وفى سائر السّور (فما) بالفاءِ؛ لأَنَّ ما قبله اسم ،والفاء للتعقيب ، والتعقيب يكون مع الأَفعال . فقال فى النَّمل (تجهلون فما كان) وكذلك فى العنكبوت (وتأْتون فى ناديكم المنكر فما كان) وفى هذه السّورة (مسرفون وما كان) .

قوله :(أَخرجوهم[2] من قريتكم) فى هذه السّورة وفى النَّمل (أَخرجوا[3] ءال لوط) ما فى هذه السّورة كناية فسّرها مافى السورة الّتى بعدها ، وهى النَّمل ويقال : نزلت النَّمل أَوّلًا ، فصرّح فى الأُولى ، وكَنَّى فى الثانية .

قوله :(كانت [4] من الغٰبرين) (ههنا[5] ، وفى النمل : «قدّرنٰها [6] من الغٰبرين » أَى كانت فى علم الله من الغابرين) .

قوله : (بما كذَّبوا [7] مِن قبل) هنا وفى يونس (بما [8] كذَّبوا به) لأَنَّ أَوّل القصّة هنا (ولو أَنَّ أَهل[9] القرى ءامنوا واتقَوْا) وفى الآية (ولكن كذَّبوا) وليس بعدها الباء ، فختَم القصّة بمثل ما بدأ به ، فقال : كذّبوا من قبل. وكذلك فى يونس وافق ما قبله وهو (كذّبوه) (فنجّيناه) ثمّ

---

(1) الآية ٨٢ .
(2) الآية ٨٢ .
(3) الآية ٥٦ .
(4) الآية ٨٣ .
(5) سقط ما بين القوسين فى ا .
(6) الآية ٥٧ .
(7) الآية ١٠١ .
(8) الآية ٧٤ .
(9) الآية ٩٦ .

(كذَّبوا بـآياتنا) فخَتَم بمثل ذلك ، فقال : (بما كذَّبوا به) . وذهب بعض أَهل العلم إِلى أَنَّ مافى حقِّ العقلاءِ من التكذيب فبغير الباء ؛ نحو قوله : كذَّبوا رسلى ، وكذَّبوه ، وغيره ؛ وما فى حقِّ غيرهم بالباءِ ؛ نحو كذَّبوا بـآياتنا وغيرها . وعند المحقِّقين تقديره : فكذَّبوا رسلنا بردِّ آياتنا ، حيث وقع

قوله : (كذلك[1] يطبع الله) ، وفى يونس (نطبع)[2] بالنون ؛ لأَنَّ فى هذه السّورة قد تقدّم ذكر الله سبحانه بالتَّصريح[3] ، والكناية ، فجمع بينهما فقال : (ونطبع[4] على قلوبهم) بالنّون ، وختم الآية بالتَّصريح فقال : (كذلك يطبع الله) وأَمّا فى يونس فمبنىّ على ماقبله : من قوله : (فنجّيناه) (وجعلناهم) (ثمّ بعثنا) بلفظ الجمع ، فختم بمثله ، فقال : (كذلك نطبع على قلوب المعتدين) .

قوله : (قال[5] الملأُ من قوم فرعون إِنَّ هذا لَسحر عليم) وفى الشعراءِ (قال[6] للملإِحوله) ؛ لأَنَّ التقدير فى هذه الآية : قال الملأُ من قوم فرعون وفرعونُ بعضُهم لبعض ، فحذف (فرعون) لاشتمال الملأُ من قوم فرعون على اسمه ؛ كما قال : (وأَغرقنا[7] آل فرعون) أَى آل فرعون وفرعون ، فحذف (فرعون) ، لأَنَّ آل فرعون اشتمل على اسمه . فالقائل هو فرعون نفسه

---

(١) الآية ١٠١ .

(٢) الآية ٧٤ .

(٣) التصريح فى قوله : « أفأمنوا مكر الله » والكناية فى قوله : « ان لو نشاء اصبناهم » وانظر شيخ الاسلام على هامش تفسير الخطيب ١/٤٦٩ وما بعدها .

(٤) الآية ١٠٠ .

(٥) الآية ١٠٩ .

(٦) الآية ٣٤ .

(٧) الآية ٥٠ سورة البقرة ، والآية ٥٤ سورة الأنفال .

بدليل الجواب ، وهو (أَرْجه) بلفظ التوحيد ، والملأُ هم المقول لهم ؛ إذ ليس فى الآية مخاطبون بقوله : (يخرجكم من أَرضكم) غيرهم . فتأَمّل فيه فإِنَّه برهان للقرآن شاف .

قوله :(يريد[١] أن يخرجكم من أَرضكم فماذا تأْمرون) وفى الشعراءِ (من أَرضكم بسحره[٢]) لأَنَّ الآية (الأُولى[٣] فى هذه السورة بنيت على الاقتصار [وليس[٤]] كذلك الآية) الثانية ، ولأَنَّ لفظ السّاحر يدل على السّحر.

قوله : (وأَرسلْ)[٥] ، وفى الشعراءِ : (وابعث) لأَنَّ الإِرسال يفيد معنى البعث ، ويتضمّن نوعًا من العُلُوّ ؛ لأَنه يكون من فوق ؛ فخُصّت هذه السّورة به ، لمّا التبس ؛ ليعلم أَنَّ المخاطَب به فرعون دون غيره .

قوله : (بكلِّ سَاحِرٍ عليم) وفى الشُّعراءِ بكلِّ (سحّارٍ) لأَنَّه راعى ما قبله فى هذه السّورة وهو قوله : (إِنَّ هذا لساحر عليم) وراعى فى الشُّعراءِ الإِمامَ[٦] فإِنَّ فيه (بكلِّ سَحّار بالأَلف) وقرئَ[٧] فى هذه السّورة (بكلِّ سَحّار) أَيضًا طلبا للمبالغة وموافقةً لما فى الشعراءِ .

قوله : (وجاءَ السّحَرَةُ فرعون قالوا) وفى الشعراءِ (فلمّا جاءَ السّحرة قالوا لفرعون) لأَنَّ القياس فى هذه السّورة وجاءَ السّحرة فرعون وقالوا ، أَو فقالوا ، لابدّ من ذلك ؛ لكن أَضمر فيه (فلمّا) فحسُن حذف الواو .

---

(١) الآية ١١٠ .
(٢) الآية ٣٥ .
(٣) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٤) زيادة يقتضيها السياق .
(٥) الآية ١١٢
(٦) أى المصحف الامام المعتمد فى الرسم .
(٧) هى قراءة حمزة والكسائى وخلف ؛ كما فى اتحاف فضلاء البشر .

وخصّ هذه السّورة بإضمار (فلمّا) لأَنَّ ما فى هذه السّورة وقع على الاختصار والاقتصار[1] على ما سبق . وأمّا تقديم فرعون وتأْخيره فى الشعراءِ لأَنَّ [2] التَّقدير فيهما : فلمّا جاءَ السّحرة فرعون قالوا لفرعون ، فأَظهر الأَول فى هذه السّورة لأَنَّها الأُولى ، وأَظهر الثَّانى فى الشّعراءِ ؛ لأَنَّها الثانية .

قوله : (قال نَعَم وإنكم لَمِنَ المُقَرَّبين) وفى الشُّعراءِ (إذًا لمن المقرّبين) (إذًا) فى هذه السّورةِ مضمرة مقدّرة ؛ لأَن (إذًا) جزاء ، ومعناه : إن غَلبتم قرّبتكم ، ورفعتُ منزلتكم . وخصّ هذه السّورة بالإِضمار اختصارًا .

قوله : (إما أَن تُلقِى وإمّا أَن نكون نحن الملقين) وفى طه(وإمَّا أَن[3] نكون أَوّل مَن ألقى) راعى فى السّورتين أَواخر الآى . ومثله (فأُلقِىَ السّحرةُ سٰجدين) فى السّورتين[4] ، وفى طه (سجّدًا) وفى (السّورتين) [4] أيضًا (ءامنا بربِّ العٰلمين) وليس فى طه (رب العالمين) وفى السّورتين (ربِّ موسى وهرون) وفى طه (ربِّ هٰرون وموسى) (وفى[5] هذه السورة : (فسوف تعلمون لأُقطعن) [وفى الشعراءِ : فلسوف تعلمون لأُقطعن] [6]وفى طه (فلأُقطعن) وفى السّورتين [ولأُصلبنكم أَجمعين ، وفى طه] [7] : (ولأُصلّبنَّكم فى جذوع النَّخل) . وهذا كلّه لمراعاة فواصل الآى ؛ لأَنَّها مرعيّة يبتنى [8] عليها مسائل كثيرة .

---

(١) ا : « الاختصـــار » وما اثبت عن ب والكرمانى .
(٢) كذا والمناسب : « فلأن » .
(٣) الآية ٦٥ .
(٤) يريد الأعراف والشعراء .
(٥) سقط ما بين القوسين فى .
(٦) زيادة من الكرمانى .
(٧) زيادة من الكرمانى .
(٨) فى الكرمانى : « ينبنى » .

قوله : (ءامنتم به) (وفى السّورتين[1] : آمنتم) له)[2] لأَنَّ هنا يعود إلى ربّ العالمين وهو المؤْمن (به) سبحانه وفى السورتين يعود إلى موسى ؛ لقوله (إنَّه لكبيركم) وقيل آمنتم به وآمنتم له واحد.

قوله : (قال فرعون) (وفى السورتين[1] : قال آمنتم ، لأَن هذه السورة مقدّمة على السّورتين فصرّح)[2] فى الأُولى ، وكَنَى فى الأخريَيْن ، وهو القياس. وقال الإمام[3] : لأَنَّ [ما][4] هنا بَعُد عن ذكر فرعون فصرّح[5] وقرُب فى السّورتين ذكرُه فكَنَى .

قوله : (ثمّ لأُصلِّبنكم) وفى السّورتين (ولأُصلبنكم) ؛ لأَنَّ (ثمّ) يدلُّ على أَنَّ الصَّلْب يقع بعد التقطيع ، وإذا دَلَّ فى الأُولى عُلِمَ فى غيرها ، ولأَنَّ الواو يصلح لما يصلح له (ثمّ) .

قوله : (إنا إلى ربِّنا منقلبون) وفى الشعراءِ (لاضير إنَّا إلى ربنا منقلبون) بزيادة (لا ضير) لأَنَّ هذه السّورة اختُصِرتْ فيها القِصَّة ، وأُشبعت فى الشعراءِ ، وذكر فيها أَوّل أَحوال موسى مع فرعون ، إلى آخرها ، فبدأَ بقوله : ([6] أَلم نربِّك فينا وليدًا)وختَمَ بقوله ثمّ (أَغرقنا[7] الأَخرين) فلهذا وقع زوائد لم تقع فى الأَعراف وطَه ، فتأَمّل تعرف إعجاز التنزيل .

قوله ([8] يسومونكم سوءَ العذاب يقتِّلون) بغير واو على البدل . وقد سبق.

---

(١) يريد سورتي طه والشعراء . (٢) سقط ما بين القوسين فى «ا» .

(٣) اى الخطيب الاسكافى . وانظر درةالتنزيل ١٥٢ .

(٤) زيادة اقتضاها السياق . وقد يكون الأصل : « لأن هنا بعد ذكر فرعون » ، كما فى مقابله فى حديث القرب .

(٥) ا ، ب : « وصرح » وما اثبت عن الكرمانى.

(٦) الآية ١٨ .

(٧) الآية ٦٦ . (٨) الآية ١٤١ .

قوله : (لا أملِك[1] لنفسى نفعًا ولا ضرًّا إلّا ما شاءَ الله) هنا وفى يونس : (قل لا أملك لنفسى[2] ضَرًّا ولا نفعًا إلّا ما شاءَ الله) لأَنَّ أكثر ما جاءَ فى القرآن من لفظ الضرّ والنفع معًا جاء بتقديم لفظ الضّرّ؛ لأَنَّ العابد يعبد معبوده خوفًا من عقابه أَوَّلا ، ثمَّ طمعًا فى ثوابه ثانيًا . يقوّيه قوله : (يدعون[3] ربّهم خوفًا وطمعًا) ، وحيث تقدم النفع تقدّم لسابقة لفظ تضمّن نفعًا . وذلك فى ثمانية مواضع : ثلاثة منها بلفظ الاسم ، وهى ههنا والرّعد[4] وسبأ[5] . وخمسة بلفظ الفعل وهى فى الأَنعام (مالا[6] ينفعنا ولا يضرّنا) وفى آخر يونس (مالا[7] ينفعك ولايضرّك) وفى الأَنبياء (مالا ينفعكم[8] شيئًا ولا يضرّكم) وفى الفرقان (مالا ينفعهم[9] ولا يضرّهم) وفى الشعراءِ (أَو ينفعونكم[10] أَو يضرّون) أَمّا فى هذه السورة فقد تقدّمه (من يهدِ[11] الله فهو المهتدى ومن يضلل) فقدّم الهداية على الضَّلالة . وبعد ذلك (لا ستكثرتُ من الخير وما مسّنِىَ السّوءُ) فقدّم الخير على السّوءِ ، فكذلك[12] قدّم النَّفع على الضرّ وفى الرّعد (طوعًا وكرْهًا) فقدّم الطَّوع وفى سبأ (يبسط[13] الرّزق لمن يشاءُ ويقدر) فقدّم البسط . وفى يونس قدّم الضّرّ على الأَصل ولموافقته ما قبلها (لا يضرّهم[14] ولا ينفعهم) وفيها (وإذا مسّ[15] الإنسٰنَ الضُّرُّ) فتكرّر فى الآية ثلاث مرّات . وكذلك ما جاءَ

(1) الآية ١٨٨ .
(2) الآية ٤٩ .
(3) الآية ١٦ سورة السجدة .
(4) الآية ١٦ وهو منصوب على نزع الخافض أى فى الرعد .
(5) الآية ٤٢
(6) الآية ٧١ .
(7) الآية ١٠٦ .
(8) الآية ٦٦ .
(9) الآية ٥٥ .
(10) الآية ٧٣ .
(11) الآية ١٧٨ .
(12) كذا والأنسب : « فلذلك » .
(13) الآية ٣٦ .
(14) الآية ١٨ .
(15) الآية ١٢

بلفظ الفعل فلسابقة معنى يتضمّن فعلًا . أمّا سورة الأَنعام ففيها (ليس لها من دون الله ولىّ ولا شفيع وإن تعدل كلَّ عدل لا يؤْخذ منها) ، ثمّ وصلها بقوله : (قل أندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرّنا) وفى يونس تقدّمه قوله : (ثمّ نُنَجِّى[1] رسلنا والَّذين ءامنوا كذلك حقًّا علينا نُنْج المؤمنين) ثمّ قال : (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرّك) وفى الأَنبياء تقدّمه قول الكفار لإبراهيم فى المجادلة (لقد علمت ما هؤُلاءِ ينطقون قال أَفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئًا ولا يضرّكم) وفى الفرقان تقدّمه قوله : (أَلم[2] تر إلى ربّك كيف مَدّ الظِّلّ) وعَدَّ نِعَمًا جَمّة فى الآيات ثمّ قال : (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم) تأَمّل ؛ فإنه برهان ساطع للقرآن.

فضل السّورة

لم يُرْو سوى هذه الأَخبار الضَّعيفة[3] (مَن قرأَ سورة الأَعراف جعل الله بينه وبين إبليس سِتْرًا يحرس منه ، ويكون ممّن يزوره فى الجنَّة آدمُ . وله بكلٍّ يهودىّ ونصرانىّ درجةٌ فى الجنَّة) وعنه صلَّى الله عليه وسلم : ياعلىّ مَنْ قرأَ سورة الأَعراف قام من قبره وعليه ثمانون حُلَّة ، وبيده براءَة من النار ، وجوازٌ على الصّراط ، وله بكل آية قرأَها ثوابُ مَنْ برّ والديه ، وحَسُن خُلُقه . وعن جعفر الصّادق رضى الله عنه : مَنْ قرأَ سورة الأَعراف فى كل شهر كان يوم القيامة من الآمنين . ومن قرأَها فى كل جمعة لا يحاسَب معه[4] يوم القيامة ، وإنَّها تشهد لكلّ من قرأَها .

(١) الآية ١٠٣ . (٢) الآية ٤٥ .

(٣) اورد البيضاوى فى آخر السورة صدر هذا الحديث وقال فيه الشهاب : « حديث موضوع . ولا عبرة برواية الثعلبى له عن ابىهريرة رضى الله عنه » .

(٤) كذا اى لا يجرى الحساب معه . والأولى حذفها .

٨ - بصيرة فى
يسألونك عن الأنفال ..

اعلم أَنَّ هذه السّورة مدَنيّة بالإجماع وعدد آياتها سبع وسبعون عند الشّاميّين ، وخمس عند الكوفيّين ، وست عند الحجازيّين ، والبصريّين . وعدد كلماتها ألف ومائة وخمس وتسعون كلمة . وحروفها خمسةُ آلاف ومائتان وثمانون .

الآيات المختلف فيها ثلاث (يغلبون[1]) ، (بنصره[2] وبالمؤْمنين) ، [أَمرا كان مفعولا[3]] .

فواصل آياته (ن د م ق ط ر ب) يجمعها نَدِمَ قُطْرُب ، أَو نطق مدبر . على الدّال منها آية واحدة (عبيد[4]) . وعلى القاف آية واحدة (حريق)[5] وعلى الباءِ أَربع آيات[6] آخرها (عقاب) .

ولهذه السّورة اسمان : سورة الأَنفال ؛ لكونها مفتَتَحة بها ، ومكرّرة فيها ، وسورة بدر ؛ لأَنَّ معظمها فى ذكر حرب بَدْر ، وما جرى فيها .

مقصود السّورة مجملًا : قطع الأَطماع الفاسدة من الغنيمة الَّتى هى حق الله[7] ولرسوله ، ومدح الخائفين الخاشعين وقت سماع القرآن ، وبعث المؤمنين

(١) الآية ٣٦ .
(٢) الآية ٦٢ .
(٣) زيادة اقتضاها السياق . والمراد ما فى الآية ٤٢ . وانظر شرح ناظمة عقود الزهر .
(٤) الآية ٥١ وهى « للعبيد » .
(٥) الآية ٥٠ وهى الحريق .
(٦) هى الآيات ١٣ ، ٢٥ ، ٤٨ ، ٥٢ ، وهى العقاب .
(٧) كذا والأسوغ : « لله » .

حَقًّا ، والإشارة إلى ابتداءِ حَرْب بدر ، وإمداد الله تعالى صحابة نبيّه بالملائكة المقرّبين ، والنّهى عن الفِرار من صفّ الكفّار ، وأَمر المؤمنين بإجابة الله ورسوله ، والتحذير عن الفتنة ، والنَّهى عن خيانة الله ورَسُوله ، وذكر مكر كُفَّار مكَّة فى حقِّ النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، وتجاسر قوم منهم باستعجال العذاب ، وذكر إضاعة نفقاتهم فى الضَّلال والباطل ، وبيان قَسْم الغنائم ، وتلاقى عساكر الإِسلام وعساكر المشركين ، ووصيّة الله المؤمنين بالثبات فى صفّ القتال ، وغرور إبليس طائفة من الكفار ، وذمّ المنافقين فى خذلانهم لأَهل الايمان ، ونكال ناقضى العهدِ ليعتبر بهم آخرون ، وتهيئة عُدْر المقاتلة[1] والمحاربة ، والميل إلى الصّلح عند استدعائهم الصّلح ، والمَنّ على المؤمنين بتأْليف قلوبهم ، وبيان عدد عسكر الإِسلام ، وعسكر الشرك ، وحكم أَسرى بدر ، ونُصرة المعاهدين لأَهل الاسلام ، وتخصيص الأَقارب ، وذوى الأَرحام بالميراث فى قوله (وأُولوا الأَرحام بعضهم أَولى ببعض) إلى آخر السّورة .

النَّاسخ والمنسوخ :

الآيات المنسوخة فى السّورة ستّ (يسئلونك عن الأَنفال) م (ما غنمتم[2])ن (وما كان الله[3] ليعذبّهم وأَنت فيهم) م (وما لهم[4] أَلاَّ يعذبهم

---

(١) ا ، ب : « المقابلة » . (٢) الآية ٤١ .
(٣) الآية ٣٣ .
(٤) الآية ٣٤ وقد أنكر النحاس النسخ فى هذا لأنه خبر والنسخ لا يدخل الأخبار . انظر كتابه ١٥٥ .

الله) ن (قل للَّذين[1] كفروا إن ينتهوا) م (وقٰتلوهم[2] حتَّى لا تكون فِتنة) ن (وإن جَنَحُوا[3] للسّلم) م (قٰتلوا[4] الَّذين لا يؤمنون بالله) ن (إن يكن[5] منكم عشرون صٰبرون) م (الئٰنَ خفَّف[6] الله عنكم) ن (والذين ءامنوا[7] ولم يهاجروا ما لكم من وَلٰيتِهم من شئ) م (وأُولوا[8] الأَرحام بعضهم أَولى ببعض) ن .

المتشابهات : قوله : (وما جعله الله[9] إلَّا بشرَى) وقوله : (ومن[10] يشاقق) وقوله : (ويكون[11] الدّين كله لله) قد سبق .

قوله : (كدأْب[12] ءال فرعون والَّذين من قبلهم) ثمّ قال بعد آية (كدأب آل فرعون والَّذين من قبلهم) أَجاب عن هذا بعضُ أَهل النظر وقال : ذكر فى الآية الأُولى عقوبته إيّاهم عند الموت ؛ كما فعله بآل فرعون ومَن قبلهم من الكفَّار ، وذكر فى الثانية ما يفعله بهم بعد موتهم . قال الخطيب[13] : الجواب عندى : أَنَّ الأَوّل إخبار عن عذاب لم يمكِّن الله أَحدًا من فعله ، وهو ضرب الملائكة وجوهَهم وأَدبارهم عند نزع أَرواحهم ، والثانى إخبار عن عذاب مكَّن النَّاس من فعل مثلِه ، وهو الإهلاك والإغراق .

---

(١) الآية ٣٨ وقد تبع فى هذا ابن حـزم والظاهر انها محكمة فهى فيمن انتهى عن الكفر ، والآية التالية للمشركين الباقين على كفرهم .

(٢) الآية ٣٩ .

(٣) الآية ٦١ .

(٤) الآية ٢٩ سورة التوبة .

(٥) الآية ٦٥ .

(٦) الآية ٦٦ .

(٧) الآية ٧٢ .

(٨) الآية ٧٥ .

(٩) الآية ١٠ .

(١٠) الآية ١٣ .

(١١) الآية ٣٩ .

(١٢) الآية ٥٢ .

(١٣) هو الخطيب الاسـكافى . وانظر كتابه٥٤ .

قال تاج[1] القراء : وله وجهان [آخران][2] محتملان . أحدهما : كدأب آل فرعون فيما فعلوا ، والثانى : كدأب فرعون فيما فُعِل بهم . فهم فاعلون فى الأَوّل[3] ، ومفعولون فى الثَّانى . والوجه الآخر : أَنَّ المراد بالأَوّل كفرهم بالله ، وبالثَّانى تكذيبهم بالأَنبياء ؛ لأَنَّ تقدير الآية : كذَّبوا الرّسل بردّهم آيات الله . وله وجه آخر . وهو أن يجعل الضَّمير فى (كفروا) لكفَّار قريش على تقدير : كفروا بآيات ربّهم كدأْب آل فرعون والذين من قبلهم ، وكذلك الثانى : كذَّبوا بآيات ربهم كدأب آل فرعون .

قوله : (الَّذين[4] ءامنوا وهاجروا وجٰهدوا بأَموٰلهم وأنفسهم فى سبيل الله) هنا بتقديم أَموالهم وأَنفسهم وفى براءة[5] بتقديم (فى سبيل الله) لأَنَّ فى هذه السّورة تقدّم ذكرُ المال والفداءِ والغنيمة فى قوله : (تريدون[6] عرض الحيوٰة الدّنيا) و (لولا كتٰب[7] من الله سبق لمسّكم فيما أَخذتم) أَى من الفداءِ ، (فكلوا[8] ممّا غنمتم) فقدّم ذكر المال ، وفى براءة تقدّم ذكر الجهاد ، وهو قوله : (ولمّا[9] يعلم الله الذين جٰهدوا منكم) وقوله : (كمن[10] ءامن بالله واليوم الأَخر وجٰهد فى سبيل الله) فقدّم ذكر الجهاد ، وذكر هذه الآى فى هذه السّورة ثلاث مرّات . فأَورد فى الأُولى (بأَموالهم وأَنفسهم فى سبيل الله) وحذف من[11] الثانية (بأَموالهم وأَنفسهم) اكتفاءً

(1) هو الكرمانى .
(2) زيادة من الكرمانى .
(3) ا ، ب : « الأولى » ومـا اثبت عن الكرمانى .
(4) الآية ٧٢ .
(5) الآية ٢٠ .
(6) الآية ٦٧ .
(7) الآية ٦٨ .
(8) الآية ٦٩ .
(9) الآية ١٦ .
(10) الآية ١٩ .
(11) الآية ٧٤ .

بما فى الأُولى ، وحَذف من الثالثة[١] (بأُموالهم وأنفسهم) وزاد[١] (فى سبيل الله) اكتفاءً بما فى الآيتين .

فضل السّورة

يروى بسند ساقط أنّه قال صلَّى الله عليه وسلَّم : (مَن قرأ[٢] سورة الأَنفال وترًا[٣] فأَنا شفيع له ، وشاهد يوم القيامة أَنَّه برىءٌ من النفاق ، وأُعطِىَ من الأَجر بعدد كلّ منافق فى دار الدنيا عشر حسنات ، ومُحى عنه عشرُ سيئات ، ورُفع له عشرُ درجات ، وكان العَرْش وحَمَلته يصلُّون عليه أيّام حياته فى الدّنيا) وعنه صلَّى الله عليه وسلَّم أَنَّه قال : ياعلىّ ، مَن قرأَ سورة الأَنفال أَعطاه الله مثل ثواب الصّائم[٤] القائم .

(١) الآية الثالثة هى : « والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم » وليس فيها « فى سبيل الله » .

(٢) قال الشهاب فى كتابته على البيضاوى ٤/٢٩٥ : « هذا الحديث موضوع من جملة الحديث المشهور الذى ثبت وضعه » .

(٣) كذا فى ا ، ب . والاقرب انه محرف عما فى البيضاوى « وبراءة » وكانت الهمزة لا ترسم فى الكتابة القديمة ، وكانوا لا ينقطون فاثبتها الناسخ (وترا) .

(٤) سقط فى ب .

٩- بصيرة فى
براءة من الله ورسوله

هذه السورة مَدَنيّة بالاتِّفاق[١] . وعدد آياتها مائة وتسع وعشرون عند الكوفيّين ، وثلاثون عند الباقين . عدد[٢] كلماتها ألفان وأربعمائة وسبع وتسعون كلمة . وحروفها عشرة آلآف وسبعمائة وسبع وثمانون حرفًا .

والآيات المختلف فيها ثلاث (برىءٌ[٣] من المشركين) (وعادٍ[٤] وثمودَ) (عذابًا[٥] أليما) .

مجموع فواصل آياته (ل م[٦] ن ر ب) يجمعها (لم نربّ) على اللاّم منها آية واحدة (إِلاَّ[٧] قليل) وعلى الباءِ آية (وأَنَّ الله[٨] علّٰم الغيوب) وكلّ آية منها آخرها راء فما قبل الرّاءِ ياء .

ولهذه السّورة ثمانية أسماء : الأَوّل براءَة ؛ لا فتتاحها بها ، الثانى سورة التَّوبة ؛ لكثرة ذكر التَّوبة فيها (ثُمّ تاب عليهم ليتوبوا) (لقد تاب الله على النَّبىّ) الثالث الفاضحة ؛ لأَنَّ المنافقين افتَضَحوا عند نزولها . الرّابع المبعثِرة ؛ لأَنَّها تبعثِر عن أَسرار المنافقين . وهذان الاسمان رُويا عن ابن

---

(١) سقط فى ب .
(٢) ب : « و »
(٣) الآية ٣ .
(٤) الآية ٧٠ .
(٥) الآية ٣٩ .
(٦) سقط ما بين القوسين فى ب .
(٧) الآية ٣٨ .
(٨) الآية ٧٨ .

عباس . الخامس المُقَشْقِشَة ؛ لأَنَّها تبرئُ المؤمن ، فتنظِّفه من النفاق وهذا عن ابن عمر . السّادس البَحُوث ؛ لأَنَّها تَبْحَث عن نفاق المنافقين . وهذا عن أَبى أَيُّوب الأَنصارى . السابع سورة العذاب ؛ لما فيها من انعقاد الكفَّار بالعذاب مرّة بعد أُخرَى(سنعذبهم[1] مرّتين) الثّامن الحافرة ؛ لأَنَّها تحفر قلوب أهل النِّفاق بمثل قوله : (إِلَّا أَن[2] تقطَّع قلوبهم) ، (فأَعقبهم[3] نفاقًا فى قلوبهم) .

مقصود[4] السّورة إجمالًا : وَسْم قلوب الكُفَّار بالبراءة ، ورَدّ العهد عليهم ، وأمان مستمع القرآن ، وقهر أئمة الكفر وقتلهم ، منع الأَجانب من عمارة المسجد الحرام ، وتخصيصها بأَهل الإِسلام ، والنَّهى عن موالاة الكفَّار ، والإِشارة إلى وقعة حرب حُنَيْن[5] ومنع المشركين من دخول الكعبة ، والحَرَم ، وحضور الموسم ، والأَمر بقتل كَفَرَة أَهل الكتاب و[6]ضرب الجزية عليهم ، وتقبيح قول اليهود والنَّصارى فى حقّ[7] عُزَير وعيسى عليهما السّلام ، وتأكيد رسالة الرّسول الصّادق المحقّ ، وعيب[8] أَحبار اليهود فى أَكلهم الأَموال بالباطل ، وعذاب مانعى الزكاة ، وتخصيص الأَشهر الحرم من أَشهر السنة ، وتقديم الكفار شهر المحرم ، وتأخيرهم إيَّاه ، والأَمر بغزوة تَبُوك ، وشكاية المتخلِّفين عن الغَزْو ، وخروج النَّبى

---

(١) الآية ١٠١ .
(٢) الآية ١١٠ .
(٣) الآية ٧٧ .
(٤) فى ا قبل هذا : « السورة » .
(٥) ا : « حبر » و ب : « خيبر » وما اثبت هو المناسب .
(٦) كذا فى ا ، ب . والأولى (أو) .
(٧) سقط فى ا .
(٨) ا ، ب : « غيب » .

صلَّى الله عليه وسلَّم مع الصّديق رضى الله عنه من مَكَّة إلى الغار بجبل ثَوْر ، واحتراز المنافقين من غزوة تبوك ، وترصُّدهم وانتظارهم نكبة المسلمين ، وردّ نفقاتهم عليهم ، وقَسْم الصّدقات على المستحقّين ، واستهزاء المنافقين بالنَّبي صلَّى الله عليه وسلَّم ، وبالقرآن ، وموافقة المؤمنين بعضهم بعضًا ، ونيلهم الرّضوان الأكثر بسبب موافقتهم ، وتكذيب الحقّ للمنافقين فى إيمانهم ، ونهى النَّبي عن الاستغفار لأَحْيائهم ، وعن الصلاة على أمواتهم ، وعَيْب[1] المقصّرين على اعتذارهم بالأَعذار الباطلة ، وذمّ الأَعراب فى صلابتهم ، وتمسكهم بالدّين الباطل ، ومدح بعضهم بصلابتهم[2] فى دين الحقّ ، وذكر السّابقين من المهاجرين والأَنصار ، وذكر المعترفين بتقصيرهم ، وقبول الصّدقات من الفقراء ، ودعائهم على ذلك ، وقبول توبة التَّائبين ، وذكر بناء مسجد ضِرار للغرض الفاسد ، وبناء مسجد قُباء على الطَّاعة والتقوى ، ومبَايعة[3] الحقّ تعالى[4] عبيدَه باشتراء أنفسهم وأموالهم ، ومعاوضتهم[5] عن ذلك بالجنَّة ، ونهى إبراهيم الخليل من[6] استغفار المشركين ، وقبول توبة المتخلِّفين المخلّص[7] من غزوة تَبوك ، وأمرناس بطلب العلم والفقه فى الدِّين ، وفضيحة المنافقين ، وفتنتهم فى كلّ وقت ، ورأْفة الرّسول صلَّى الله عليه وسلم ، ورحمته لأُمته وأمر الله نبيّه بالتوكُّل

---

(١) أ ، ب « غيب » .
(٢) أ ، ب : « بصلابتهم بعض » وظاهر أن « بعض » مقحمة من الناسخ .
(٣) أ ، ب : « متابعة » .
(٤) أ ، بم : « فعال » وظاهر انه محرف عما أثبت .
(٥) فى أ ، ب : « معارضتهم » تحريف .
(٦) كذا والمعروف فى التعدية « عن » وكانه ضمن النهى معنى المنع . والمراد الاستغفار للمشركين .
(٧) كذا وكانه صفة لقبول .

عليه فى جميع أحواله بقوله : (فإن تولّوا فقل حسبيَ الله لا إلٰه إلّا هو عليه توكّلت) الآية .

النّاسخ والمنسوخ :

الآيات المنسوخة ثمان آيات (فسيحوا[1] فى الأرض) م (فإذا[2] انسلخ الأشهر الحرم) ن (يكنزون[3] الذّهب والفضة) م (آية[4] الزّكاة) ن (إلّا تنفروا[5] يعذّبكم عذابًا أليما) وقوله : (انفروا[6] خِفافًا وثقالًا) م (وما كان المؤمنون[7] لينفروا) ن (عفا الله[8] عنك لم أذنت لهم) م (فإذا[9] استأذنوك لبعض شأنهم) ن (استغفر[10] لهم) م (سواءٌ[11] عليهم أستغفرت لهم) ن (الأعراب[12] أشدُّ كفرًا ونفاقًا إلى تمام الآيتين) م (ومن الأعراب[13] من يؤمن بالله) ن .

المتشابهات :

قوله : (واعلموا[14] أنكم غير مُعْجزى الله) وبعده (واعلموا أنكم غير معجزى الله) ليس بتكرار ؛ لأنّ الأول للمكان ، والثانى للزّمان . وتقدّم ذكرهما فى قوله[15] : (فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر) .

---

(١) الآية ٢ .

(٢) الآية ٥ والظاهر ان هذه الآية غير ناسخة فانها بيان للحكم بعد انسلاخ الأشهر الأربعة التى اذن لهم ان يسيحوا فيها .

(٣) الآية ٣٤ . (٤) الآية ٦٠ .

(٥) الآية ٣٩ . (٦) الآية ٤١ .

(٧) الآية ١٢٢ . (٨) الآية ٤٣ .

(٩) الآية ٦٢ . (١٠) الآية ٨٠ .

(١١) الآية ٦ سورة المنافقين . (١٢) الآية ٩٧ .

(١٣) الآية ٩٨ ـ والقول بالنسخ هنا غير ظاهر ، فان الحق أن لا نسخ فى الأخبار .

(١٤) الآية ٢ ، والآية ٣ . (١٥) ب : « حق » .

قوله : (فإن تابوا[1] وأقاموا الصّلوٰة وءاتوا الزكوٰة) وبعده (فإن تابوا وأقاموا الصّلوٰة وءاتوا الزكوٰة) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأَول فى المشركين ، والثَّانى فى اليهود ، فيمن حمل قوله : (اشتَرَوْا بِـَٔايٰت الله ثمنًا قليلًا) على التوراة . وقيل : هما فى الكفار وجزاءُ الأَوّل تخلية سبيلهم ، وجزاءُ الثانى إثبات الأُخُوّة لهم ومعنى (بآيات الله) القرآن .

قوله : (كيف يكون[2] للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) ثم ذكر بعده (كيف[3]) واقتصر عليه ، فذهب بعضهم إلى أَنَّه تكرار للتأْكيد ، واكتفى بذكر (كيف) عن الجملة بعد؛ لدلالة الأُولى عليه . وقيل تقديره : كيف لاتقتلونهم ، (ولا[4]) يكون من التكرار فى شيء .

قوله : (لا يرقبوا[5] فيكم إلاًّ ولا ذِمّة) وقوله : (لا يرقبون[6] فى مؤمن إلاًّ ولا ذمّة) الأَول للكفار والثانى لليهود . وقيل : ذكر الأَوّل ، وجعله جزاءً للشرط ، ثم أَعاد ذلك ؛ تقبيحًا لهم ، فقال : ساءَ ما يعملون لا يرقبون فى مؤمن إلاًّ ولا ذمّة . فلا يكون تكرارًا محضًا .

قوله : (الَّذين[7] ءامنوا وهاجروا وجٰهدوا فى سبيل الله بِـأَموٰلهم وأَنفسهم) إنَّما قدّم (فى سبيل الله) لموافقة قوله قبله (وجاهدوا فى سبيل الله) وقد سبق ذكره فى الأَنفال . وقد جاءَ بعده فى موضعين[8] (بِـأَموالهم وأَنفسهم

---

(1) الآية ٥ ، والآية ١١ .
(2) الآية ٧ .
(3) الآية ٨ .
(4) فى الكرمانى : « فلا » وهو اسوغ .
(5) الآية ٨ .
(6) الآية ١٠ .
(7) الآية ٢٠ .
(8) جاء فى الآية ٨١ « باموالهم وانفسهم فى سبيل الله » فأما الموضع الآخر فهو فى الآية ٤١ وهو : « باموالكم وانفسكم فى سبيل الله » فالموضعان ليسا بالنص الذى ذكره ، فكلامه مبنى على التسامح .

فى سبيل الله) ليعلم أنَّ الأَصل ذلك ، وإنَّما قدّم هنا لموافقة ما قبله فحسْبُ .

قوله : (كفروا بالله[1] وبرسوله ولا يأْتون) بزيادة باء ، وبعده (كفروا بالله[2] ورسوله) و(كفروا بالله[2] ورسوله) بغير باء فيهما ؛ لأَنَّ الكلام فى الآية الأُولى إيجاب بعد نفى ، وهو الغاية فى باب التَّأْكيد ، وهو قوله : (وما منعهم أن تقبل منهم نفقتهم إلَّا أَنَّهم كفروا بالله) فأَكَّد المعطوف أيضًا بالباءِ ؛ ليكون الكل فى التأْكيد على منهاج واحد ، وليس كذلك الآيتان بعده ؛ فإِنَّهما خَلَتا من التأْكيد .

قوله : (فلا تعجبك[3] أموٰلهم) بالفاءِ ، وقال فى الآية الأُخرى : (ولا تعجبك[4]) بالواو ؛ لأَنَّ الفاءَ يتضمّن معنى (الجزاء[5] ، والفعل الذى قبله مستقبل يتضمّن معنى) الشرط ، وهو قوله : (ولا يأْتون الصلوٰة إلَّا وهم كسالى ولا ينفقون إلَّا) اى إن يكن[6] منهم ما ذكر فجزاؤهم . وكان الفاءُ ههنا أحسن موقعًا من الواو [و][7] التى بعدها قبلها (كفروا بالله ورسوله وماتوا) بلفظ الماضى وبمعناه ، والماضى لا يتضمّن معنى الشرط ، ولا يقع من الميت فعل ، (وكان[8]) الواو أَحسن .

قوله : (ولا أولادهم) بزيادة (لا) وقال : فى الأُخرى (وأَولادهم) بغير (لا) لأَنَّه لمّا أكَّد الكلام الأَوّل بالإيجاب بعد النفى وهو الغاية ، وعلّق

---

(1) الآية ٥٤ .
(2) الآية ٨٠ ، والآية ٨٤ .
(3) الآية ٥٥ .
(4) الآية ٨٥ .
(5) سقط ما بين القوسين فى ا .
(6) فى ا ، ب : « لم يكن » والصواب ماأثبت كما فى الكرمانى .
(7) زيادة من الكرمانى .
(8) فى الكرمانى « فكان » وهو انسب .

الثّانى بالأوّل تعليق الجزاء بالشرط ، اقتضى الكلامُ الثانى من التوكيد ما اقتضاه الأوّلُ ، فأكّد معنى النّهى بتكرار (لا) فى المعطوف .

قوله : (إنّما يريد[1] الله ليعذّبهم) ، وقال : فى الأُخرى : (أن[2] يعذّبهم) لأنّ (أن) فى هذه الآية مقدّرة ، وهى النّاصبة للفعل ، وصار اللام ههنا زيادة كزيادة الباء[3] ، و (لا) فى الآية . وجواب آخر : وهو أنّ المفعول فى هذه الآية محذوف ، أى يريد الله أن يزيد فى نعمائهم بالأموال والأولاد ؛ ليعذّبهم بها فى الحياة الدّنيا . والآية الأُخرى إخبار عن قوم ماتوا[4] على الكفر فتعلّق الإرادة بما هم فيه ، وهو العذاب .

قوله : (فى الحيوٰة الدّنيا[5]) وفى الآية[6] الأُخرى (فى الدّنيا) لأنّ (الدنيا) صفة للحياة فى الآيتين فأثبت الموصوف (والصفة[7] فى الأُولى ، وحذف الموصوف) فى الثانية اكتفاءً بذكره فى الأُولى ، وليست الآيتان مكرّرتين ؛ لأنّ الأُولى فى قوم ، والثانية فى آخرين، وقيل : الأُولى فى المنافقين والثانية فى اليهود .

قوله : (يريدون[8] أن يُطْفئوا نور الله) وفى الصف (ليطفئوا[9] نور الله) هذه الآية تشبه قوله : (يريد الله أن يعذّبهم) و (ليعذّبهم) حذف اللام من الآية الأُولى ، لأنّ مرادهم إطفاء نور الله بأفواههم ، وهو

---

(1) الآية ٥٥ .
(2) الآية ٨٥ .
(3) أى فى « برسوله » .
(4) ا ، ب : « عن » وما اثبت عن الكرمانى .
(5) الآية ٥٥ .
(6) الآية ٨٥ .
(7) سقط ما بين القوسين فى ا .
(8) الآية ٣٣ .
(9) الآية ٨ .

المفعول به ، والتقدير : ذلك قولهم بأفواههم ، ومرادهم إطفاء نور الله بأفواههم . والمراد الذى هو المفعول به فى الصفّ مضمر تقديره : ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب [يريدون[1] ذلك] ليطفئوا نور الله فاللّام[2] لام العِلَّة . وذهب بعض النحاة إلى أن الفعل محمول على المصدر ، أى إرادتهم لإطفاء نور الله .

قوله : (ورضوان[3] من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم) هذه الكلمات تقع على وجهين : أحدهما : ذلك الفوز بغير (هو) . وهو فى القرآن فى ستَّة مواضع : فى براءة[4] موضعان ، وفى النساء[5] ، والمائدة[6] ، والصَّف[7] ، والتَّغابن[8] ؛ ومافى النِّساء (وذلك) بزيادة واو . والثَّانى ذلك هو الفوز بزيادة (هو) وذلك فى القرآن فى ستَّة مواضع أيضًا : فى براءة[9] موضعان ، وفى يونس[10] ، والمؤمن[11] ، والدّخان[12] ، والحديد[13] ، ومافى براءة أحدهما بزيادة الواو . وهوقوله : (فاستبشروا[14] ببيعكم الَّذى با يعتم به وذلك هو الفوز العظيم) وكذلك مافى المؤمن بزيادة واو . والجملة إذا جاءت بعد جملة من غير تراخ بنزول جاءت مربوطة بما قبلها إمّا بواو العطف وإمّا بكناية تعود من الثانية إلى الأُولى ، وإمَّا

---

(١) زيادة يقتضيها السياق . وقوله : «ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب » اخذه من الآية السابقة ليجعل المفعول مقدرا منها وهو (ذلك) أى افتراء الكذب .

(٢) الكرمانى « واللام » .

(٣) الآية ٧٢ .

(٤) الآية ٨٩ ، والآية ١٠٠ .

(٥) الآية ١٣ .

(٦) الآية ١١٩ .

(٧) الآية ١٢ .

(٨) الآية ٩ .

(٩) الآية ٧٢ ، والآية ١١١ .

(١٠) الآية ٦٤ .

(١١) الآية ٩ .

(١٢) الآية ٥٧ .

(١٣) الآية ١٢ .

(١٤) الآية ١١١ .

بإشارة فيها إليها . وربّما يُجمع بين اثنين منها ، والثلاثة ؛ للدّلالة على مبالغة فيها . ففى السّورة (خالدًا فيها ذلك) و(خالدين فيها ذلك) وفيها أيضًا (ورضوان من الله أكبر ذلك هو) فجمع بين اثنين . وبعدهما (فاستبشروا ببيعكم الّذى بايعتم به وذلك هو) فجمع بين الثلاثة ، تنبيهًا على أنَّ الاستبشار من الله يتضمّنُ رضوانَه ، والرضوان يتضمّن الخلود فى الجنَان

قال تاج القُرَّاء : ويحتمل أنَّ ذلك لما تقدّمه من قوله : (وعدًا عليه حقًّا فى التورىٰة والإنجيل والقرءان) فيكون كلّ واحد منهما فى مقابلة (واحد[1] ، وكذلك فى المؤمن تقدمه « فاغفر وقهم وأدخلهم » ، فوقعت فى مقابلة) الثَّلاثة .

قوله : (وطُبع[2] على قلوبهم) ثم قال بعد : (وطَبَع[3] الله على قلوبهم) لأنَّ قوله : (وطبع) محمول على رأس الآية ، وهو قوله : (وإذا أُنزلت سورة) فبُنى مجهول على مجهول ، والثانى محمول ، على ماتقدم من ذكر الله تعالى مرّات (وكان[4]) اللائق : وطَبَع الله ، ثمّ ختم كلَّ آية بما يليق بها ، فقال فى الأُولى : لا يفقهون ، وفى الثانية : لا يعلمون ، لأَنَّ العلم فوق الفقه ، والفعل المسند إلى الله فوق المسند إلى المجهول .

قوله : (وسيرى اللهُ[5] عملكم ورسولهُ ثم تُرَدّون) ، وقال فى الأُخرى : (وسيرى الله[6] عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون) لأَنَّ الأُولى فى المنافقين ، ولا يطَّلع على ضمائرهم إلّا الله تعالى ، ثم رسوله بإطْلاع الله إيّاه عليها ؛

(١) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٢) الآية ٨٧ .
(٣) الآية ٩٣ .
(٤) فى الكرمانى : « فكان » وهو انسب .
(٥) الآية ٩٤ .
(٦) الآية ١٠٥ .

كقوله : (قد نبأنا الله من أخباركم) والثانية فى المؤمنين ، وطاعات المؤمنين وعباداتهم ظاهرة لله ولرسوله وللمؤمنين . وختم آية المنافقين بقوله : (ثمّ تردّونَ) فقطعه عن الأول ؛ لأنه وعيد . وختم آية المؤمنين بقوله : (وستردّون) لأنّه وعد ، فبناه على قوله (فسيرى الله) .

قوله : (إلّا كُتِبَ[1] لهم به عمل صٰلح) وفى الأُخرى (إلّا كتب[2] لهم ليجزيهم الله) [لأنّ[3] الآية الأُولى] مشتملة على ما هو من عملهم ، وهو قوله : (ولا يطئون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون مِن عدوٍّ نيلًا) ، وعلى ما ليس من عملهم ، وهو الظّمأ والنّصب والمخْمصة ، والله سبحانه بفضله أجرى ذلك مُجرى عملِهم فى الثّواب ، فقال : (إلّا كُتِب لهم به عمل صٰلح) أى جزاءُ عمل صالح ، والثّانية مشتملة على ما هو من عملهم ، وهو إنفاق المال فى طاعته ، وتحمّل المشاق فى قطع المسافات ، فكُتب لهم بعينه . لذلك ختم الآية بقوله : (ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) لكون[4] الكل من عملهم فوعدهم حسن الجزاءِ عليه وختم (الآية)[5] بقوله : (إن الله لايُضيع أجر المحسنين) حين ألحق ماليس من عملهم بما هو من عملهم ، ثم جازاهم على الكل أحسن الجزاء .

فضل السورة

عن عائشة — رضى الله عنها — قالت : قال رسول الله صلى الله عليه

---

(١) الآية ١٢٠ .
(٢) الآية ١٢١ .
(٣) زيادة من الكرمانى .
(٤) ا ، ب : « لكن » .
(٥) زيادة من الكرمانى .

وسلم : (إنه[١] مانزل علىّ القرآن إلّا آية آية ، وحرفًا حرفا ، خلا سورة براءة ، وقل هو الله أحد ؛ فإنّهما أُنزلتا ومعهما سبعون ألفَ صفٌّ من الملائكة ، كلّ يقول استوصوا[٢] بنسبة الله خيرًا) وقال : مَنْ قرأ سورة الأَنفال وبراءة[٣] شهدا له يوم القيامة بالبراءة من الشرك والنفاق ، وأُعطى بعَدَد كلِّ منافق ومنافقة منازل فى الجنة ، ويكتب له مثلُ تسبيح العرش وَحَملتهِ إلى يوم القيامة . وعنه : يا علىّ مَنْ قرأ سورة التوبة يَقبل الله توبته ؛ كما يقبل مِن آدم وداود ، واستجاب دعاءه ، كما استجاب لزكريّا . وله بكلِّ آية قرأها مثلُ ثواب زكريّا . الحديثان ضعيفان جدًّا .

---

(١) اورد البيضاوى صدره . وقال الشهاب فى كتابته عليه : « اخرجه الثعلبى رحمه الله عن عائشة رضى الله عنها ، قال العراقى رحمه الله تعالى : « وهو منكر جدا » .

(٢) هذا ظاهر فى (قل هو الله احد) ففيها نسبة الله : انه لم يلد ولم يولد ، كما أن نسبة الناس ان يقال : فلان ابن فلان أو أبو فلان .

(٢) فى ا ، ب : « أشهد » .

١٠- بصيرة فى
الۤر . تلك آيات الكتاب ..

اعلم أَنَّ هذه السّورة مكِّيّة ، بالاتِّفاق . عدد آياتها مائة وعشر آيات عند الشاميِّين ، وتسع عند الباقين . وعدد كلماتها أَلف وأَربعمائة وتسع وتسعون كلمة . وحروفها سبعة آلاف وخمس وستون .

والآيات المختلَف فيها أَربعة : (مخلصين[١] له الدِّين) (وشفاءٌ لما[٢] فى الصّدور) و (من الشاكرين[٣]) .

ومجموع فواصلها (ملْن) على اللَّام منها آية واحدة (وما أَنا عليكم[٤] بوكيل) وكلُّ آية على الميم قبل الميم ياء .

وسُمِّيت سورة يونس لما فى آخرها من ذكر كشف العذاب عن قوم يونس ببركة الإِيمان عند اليأْس فى قوله : (فلولا[٥] كانت قرية ءامنت فنفعها إِيمنُها إِلا قوم يونس) .

مقصود السّورة : إِثبات النبوّة ، وبيان فساد اعتقاد الكفار فى حقِّ النَّبىِّ صلَّى الله عليه وسلَّم والقرآن ، وذكر جزائهم على ذلك فى الدّار الآخرة ،

---

(١) الآية ٢٢ .
(٢) الآية ٥٧ .
(٣) الآية ٢٢ .
(٤) الآية ١٠٨ .
(٥) الآية ٩٨ .

وتقدير منازل الشّمس والقمر لمصالح الخَلْق ، وذمّ القانعين بالدّنيا الفانية عن النّعيم الباقى ، ومَدْح أهل الإيمان فى طلب الجنان [١] ، واستعجال الكفّار بالعذاب ، وامتحان الحَقّ تعالى خلقَه [٢] باستخلافهم فى الأَرض ، وذكر (عدم [٣] تعقّل) الكفار كلام الله ، ونسبته إلى الافتراءِ والاختلاف ، والإشارة إلى إبطال الأَصنام وعُبّادها ، وبيان المِنَّة على العِباد بالنّجاة من الهلاك فى البَرّ والبَحْر ، وتمثيل [٤] الدّنيا بنزول المطر ، وظهور أَلوان النبات والأَزهار ، ودعوة الخَلْق إلى دار السّلام ، وبيان ذُلّ الكفّار فى القيامة ، ومشاهدة الخَلْق فى العُقْبَى ما قدّموه من طاعة ومعصية ، وبيان أَنّ الحقّ واحد ، وما سواه باطل ، وإثبات البَعْث والقيامة بالبرهان [٥] ، والحجّة الواضحة ، وبيان فائدة نزول القرآن ، والأَمر بإظهار السّرور والفرح بالصّلاة والقرآن ، وتمييز أَهل الولاية من أَهل الجنَايَة ، وتسلية النّبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم بذكر شىء من قِصّة موسى ، وواقعة بنى إسرائيل مع قوم فرعون ، وذكر طَمْس أَموال القِبطيّين ، ونجاة الإسرائيليين من البحر ، وهلاك أَعدائهم من الفِرعونيّين ، ونجاة قوم يونس بإخلاص الإيمان فى وقت اليَأْس ، وتأْكيد نبوّة النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، وأَمره بالصّبر على جفاءِ المشركين وأَذاهم ، فى قوله : (حتّى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين) .

---

(١) ب : « الحساب » . (٢) ا ، ب : « خليفه » .
(٣) ب : « عقيب » والظاهر انه محرف عن « عيب » .
(٤) ب : « تمثل » . (٥) ب : « والبرهان » .

الناسخ والمنسوخ

المنسوخ فى هذه السّورة خمس آيات (إنّى أخاف إن عصيت[1] ربّى عذاب يوم عظيم) م (ليغفر[2] لك الله) ن (قل فانتظروا[3]) م آية السّيف ن (من اهتدى[4]) إلى قوله : (وكيل) م آية السّيف ن (فقل لى[5] عملى) م آية السّيف ن (واتّبع[6] ما يوحى إليك واصبر) م آية السّيف ن

المتشابهات

قوله : (إليه[7] مرجعكم [جميعًا]) وفى هود (إلى الله[8] مرجعكم) لأنّ مافى هذه السّورة خطاب للمؤمنين والكافرين جميعًا ؛ يدلّ عليه قوله : (ليجزى الّذين ءامنوا وعملوا الصّلحت بالقسط والّذين كفروا) الآية . وكذلك مافى المائدة (مرجعكم[9] جميعًا) ؛ لأنّه خطاب للمؤمنين والكافرين بدليل قوله : (فيه تختلفون) ومافى هود خطاب للكفّار ؛ يدلّ عليه قوله : (وإن تولّوا فإنى أخاف عليكم عذاب يوم كبير) .

قوله : (وإذا مسّ[10] الإنسنَ الضُّر) بالألف واللام ؛ لأنه إشارة إلى ما تقدّم من الشرّ فى قوله : (ولو يعجّل الله للنّاس الشرّ) فإنّ الضرّ والشّرّ واحد . وجاء الضرّ فى هذه السّورة بالألف واللام ، وبالإضافة وبالتنوين .

---

(١) الآية ١٥ .
(٢) الآية ٢ سورة الفتح .
(٣) الآية ١٠٢ .
(٤) الآية ١٠٨ .
(٥) الآية ٤١ .
(٦) الآية ١٠٩ .
(٧) الآية ٤ .
(٨) الآية ٤ .
(٩) الآية ٤٨ والآية ١٠٥ .
(١٠) الآية ١٢ .

قوله : (وما كانوا[1] ليؤمنوا) بالواو ؛ لأَنَّه معطوف على قوله : (ظلموا) من قوله : (لمّا ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبيِّنٰت وما كانوا ليؤمنوا) وفى غيرها بالفاءِ للتَّعقيب .

قوله : (فمن[2] أظلم) بالفاءِ ؛ لموافقة ما قبلها . وقد سبق فى الأَنعام .

قوله : (مالا يضرّهم[3] ولا ينفعهم) سبق فى الأَعراف .

قوله : (فيما[4] فيه يختلفون) وفى غيرها : (فيما هم فيه) بزيادة (هم) لأَنَّ هنا تقدّم (فاختلفوا) ، فاكْتُفِى به عن إعادة الضمير ؛ وفى الآية (بما[5] لا يعلم فى السّمٰوٰت ولا فى الأَرض) بزيادة (لا) وتكرار (فى) لأَنَّ تكرار (لا) مع النفى كثير حسن ، فلمّا كرّر (لا) كرّر (فى) تحسينًا للفظ . ومثله فى سبأ فى موضعين[6] ، والملائكة[7] .

قوله (فلمّا[8] أنجٰهم) بالأَلف ؛ لأَنه وقع فى مقابلة (أنجينا) .

قوله : (فأْتوا[9] بسورة مثله) وفى هود : (بعشر[10] سُوَر مثله) لأَن مافى هذه السّورة تقديره : بسورة مثل سورة يونس . فالمضاف محذوف فى السّورتين ؛ وما فى هود إشارة إلى ما تقدّمها : من أَوّل الفاتحة إلى سورة هود ، وهو عَشْر سُور .

---

(1) الآية ١٣ .
(2) الآية ١٧ .
(3) الآية ١٨ .
(4) الآية ١٩ .
(5) الآية ١٨ .
(6) الآية ٣ ، والآية ٢٢ لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض .
(7) الآية ١١ وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره .
(8) الآية ٢٣ .
(9) الآية ٣٨ .
(10) الآية ١٣ .

قوله : (وادعُوا مَن استطعتم) هنا ، وكذلك فى هود ، وفى البقرة (شهداءَكم)[1] ؛ لأَنَّه لمّا زاد فى هود (وادعوا) زاد فى المدعوّين . ولهذا قال فى سبحان : (قل[2] لئن اجتمعت الإِنس والجن) لأَنَّه مقترن بقوله : (بمثل هذا القرءان) والمراد به كله .

قوله : (ومنهم[3] من يستمعون إليك) بلفظ الجمع وبعده : (ومنهم مَن ينظر إليك) بلفظ المفرد ؛ لأَنَّ المستمع إلى القرآن كالمستمع إلى النَّبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، بخلاف النَّظر (وكان)[4] فى المستمعين كثرة فجمع ليطابق اللفظُ المعنى ، ووحّد (ينظر) حملًا على اللفظ إِذ[5] لم يكثر كثرتهم .

قوله : (ويوم[6] يحشُرهم كأَن لم يلبَثوا) فى هذه الآية فحسب[7] ؛ لأَنَّ قبله قوله : (ويوم نحشرهم جميعًا) وقوله : (إليه مرجعكم جميعًا) يدلَّان على ذلك فاكتُفى به .

قوله : (لكلٍّ[8] أُمّة أَجل إذا جاءَ أَجلهم فلا يستَأْخرون ساعة) فى هذه السّورة فقط ؛ لأَنَّ التقدير فيها : لكلٍّ أُمّة أَجل ، فلا يستأخرون إذا جاءَ أَجلهم . فكان هذا فيمن قُتل ببدر والمعنى : لم[9] يستأخروا .

قوله : (أَلا إِنَّ[10] لله ما فى السّموٰت والأَرض) ذكر بلفظ ما[11] لأَن

---

(١) الآية ٢٣ .
(٢) الآية ٨٨ سورة الاسراء .
(٣) الآية ٤٢ .
(٤) فى الكرمانى : « فكان » .
(٥) أ ، ب « ولم » وما اثبت عن الكرمانى .
(٦) الآية ٤٥ .
(٧) يريد انه لم يقل : يحشرهم جميعا .
(٨) الآية ٤٩ .
(٩) ب « لا »
(١٠) الآية ٥٥ .
(١١) من هذا الموضع الى قوله الآتى : « ذكر بلفظ من » سقط فى ب .

معنى ما ههنا المال، فذكر بلفظ ما دون مَنْ ولم يكرِّر[1] ما اكتفاءً بقوله قبله (ولو أَنَّ لكلِّ نفس ظلمت مافى الأَرض).

قوله: (أَلا إِنَّ[2] لله مَن فى السّمٰوٰت ومَن فى الأَرض) ذكر بلفظ (مَنْ) وكُرِّرَ؛ لأَنَّ هذه الآية نزلت فى قوم آذَوْا رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم، فنزل فيهم (ولا[3] يحزنك قولهم) فاقتضى لفظ مَنْ وكُرِّر؛ لأَنَّ المراد: من فى الأَرض ههنا لكونهم فيها؛ لكن قدّم ذكر (مَن فى السّموات) تعظيما ثمّ عطف (من فى الأَرض) على ذلك.

قوله: (ما فى[4] السمٰوٰت وما فى الأَرض) ذكر بلفظ (ما) فكرّر[5]؛ لأَنَّ بعض الكفَّار قالوا: اتَّخذ الله ولدًا، فقال سبحانه: له مافى السّموات ومافى الأَرض، أَى اتخاذُ الولد إِنما يكون لدفع أَذًى، أَو جَذْب منفعة، والله مالك ما فى السّموات وما فى الأَرض. (وكان)[6] الموضع (موضع [ما[7] وموضع] التكرار؛ للتَّأْكيد والتَّخصيص[8]

قوله: (ولكنَّ[9] أَكثرهم لا يشكرون). ومثله فى النَّمل[10]. وفى البقرة[11] ويوسف[12] والمؤْمن[13]: (ولكنَّ أَكثر النَّاس لا يشكرون). لأَنَّ

---

(1) أ: «يذكر» وما أثبت عن الكرمانى. (2) الآية ٦٦.
(3) الآية ٦٥ سورة يونس. (4) الآية ٦٨.
(5) فى الكرمانى: «وكرر» وهو أولى.
(6) فى الكرمانى: «فكان» وهو أولى لأنه مسبب عما قبله.
(7) زيادة من الكرمانى.
(8) كذا فى ا، ب. والصواب: «التعميم» كما فى شيخ الاسلام ٢/٢٥.
(9) الآية ٦٠. (10) الآية ٧٣.
(11) ٢٤٣. (12) الآية ٣٨.
(13) الآية ٦١.

فى هذه السّورة تقدم (ولكنَّ أكثرهم لا يعلمون) فوافق قوله : (ولكنَّ أكثرهم لايشكرون) وكذلك فى النَّمل تقدم (بل أكثرهم لا يعلمون) فوافقه . وفى غيرهما جاء بلفظ التصريح . وفيها[1] أيضًا قوله : (فى الأَرض[2] ولا فى السّماءِ) فقدّم الأَرض ؛ لكون المخاطبين فيها . ومثله فى آل عمران[3] ، وإبراهيم[4] ، وطه[5] ، والعنكبوت[6] . وفيها (إنَّ[7] فى ذلك لأَيٰت لقوم يسمعون) بناءً[8] على قوله : (ومنهم من يستمعون إليك) ومثله فى الرّوم : ((إنَّ فى[9] ذلك لأَيٰت لقوم يسمعون) فحسْبُ .

قوله : (قالوا[10] اتَّخذ الله ولدًا) بغير واو ؛ لأَنَّه اكتفى بالعائد عن الواو العاطف . ومثله فى البقرة على قراءة ابن عامر : (قالوا[11] اتخذ الله ولدًا) .

قوله : (فنجّيناه)[12] سبق . ومثله فى الأَنبياء والشعراء .

قوله : (كذَّبوا)[13] سبق .

وقوله : (ونطبع[14] على) قد سبق .

قوله : (من[15] فرعون ومَلإِيهم) هنا فحسب بالجمع . وفى غيرها (وملإِيه)

---

(١) ا ، ب : « فيهما » والوجه ما أثبت ، فلايوجد فى النمل مثل هذا الوضع من تقديم الارض على السماء ، فقوله : « فيها » أى فى سورة يونس .

(٢) الآية ٦١ .

(٣) الآية ٥ .

(٤) الآية ٣٨ .

(٥) الآية ٤ .

(٦) الآية ٢٢ .

(٧) الآية ٦٧ .

(٨) فى الكرمانى : « بناه » وهو اولى .

(٩) الآية ٢٣ .

(١٠) الآية ٦٨ .

(١١) الآية ١١٦ .

(١٢) الآية ٧٣ .

(١٣) الآية ٧٣ .

(١٤) الآية ٧٤ .

(١٥) الآية ٨٣ .

لأَنَّ الضَّمير فى هذه السّورة يعود إلى الذرّية . وقيل : يعود[1] إلى القوم . وفى غيرها يعود إلى فرعون .

قوله : (وأُمرت[2] أن أكون من المؤْمنين) ، وفى النَّمل :(من المسلمين)[3] ؛ لأَنَّ قبله فى هذه السورة (نُنْجِ المؤْمنين) فوافقه ، وفى النَّمل أَيضًا وافق ما قبله ، وهو قوله : (فهم مسلمون) وقد تقدّم فى يونس (وأُمرت[4] أن أكون من المسلمين)

فضل السورة

فيه حديث أُبىّ المتفقُ على ضعفه[5] : مَن قرأَ سورة يونس أُعطِى من الأَجْر عشرَ حسنات ، بعَدَد مَن صدّق بيونس ، وكذَّب به ، وبعدد مَن غرق مع فرعون . وعن جعفر الصّادق : مَن قرأَ سورة يونس كان يوم القيامة من المقرّبين : وحديث علىّ[1] يا علىّ مَن قرأَ سورة يونس أَعطاه الله من الثَّواب مثل ثواب حمزة ، وله بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب خَضِر . ضعيف .

---

(1) سقط فى ب .
(2) الآية ١٠٤ .
(3) الآية ٩١ .
(4) الآية ٧٢ .
(5) بل على وضعه .

١١- بصيرة فى
الر. كتاب أحكمت ..

هذه السّورة مكيّة بالإجماع . وعدد آياتها مائة واثنتان وعشرون عند الشّاميّين ، وإحدى وعشرون عند المكيّين والبصريّين ، وثلاث وعشرون عند الكوفيّين . وكلماتها ألف وتسعمائة وإحدى عشرة كلمة . وحروفها سبعة آلاف وستمائة وخمس .

والآيات المختلف فيها سبع (برىءٌ[1] ممّا تشركون) ، (فى قوم[2] لوط) ، (من سجّيل)[3] ، (منضود)[4] ، (إنّا عاملون)[5] ، (إن كنتم[6] مؤمنين) ، (مختلفين)[7] .

مجموع فواصلها (ق ص د ت ل ن ظ م ط ب ر ز د) يجمعها قولك (قصدْت لنظم طبرْ زَد)[8] .

وسمّيت سورة هود لاشتمالها على قصّة هود - عليه السّلام - وتفاصيلها .

---

(١) الآية ٥٤ .

(٢) الآية ٧٤ .

(٣) الآية ٨٢ .

(٤) الآية السابقة أى بعض القراء جعل فاصلة الآية (سجيل) وجعل (منضود) من بعدها ، وبعضهم جعل الفاصلة (منضود) .

(٥) الآية ١٢١

(٦) الآية ٨٦ .

(٧) الآية ١١٨ .

(٨) الطبرزد السكر . ويقال بالذال المعجمة ، واقتصر عليه فى القاموس .

المقصود الإجمالىّ من السّورة : بيان حقيقة القرآن ، واطّلاع الحقّ[1] سبحانه على سرائر الخلق وضمائرهم ، وضمانُه تعالى لأَرزاق الحيوانات ، والإشارة إلى تخليق العَرْش ، وابتداءِ حاله ، وتفاوت أَحوالى الكفّار ، وأَقوالهم وتحدّى النّبى صلَّى الله عليه وسلَّم العرَب بالإتيان بمثل القرآن ، وذمّ طُلَّاب الدّنيا المُعْرضِين عن العُقْبى ، ولعن الظَّالمين ، وطردهم ، وقصّة أَهل الكفر والإيمان ، وتفصيل قصّة نوح ، وذكر الطُّوفان ، وحديث هود ، وإهلاك عاد ، وقصّة صالح ، وثمود ، وبشارة الملائكة لإبراهيم وسارة بإسحاق ، وحديث لوط ، وإهلاك قومه ، وذكر شُعَيْب ، ومناظرة قومه إيَّاه ، والإشارة إلى قصّة موسى وفرعون ، وبيان أَن فرعون يكون مقدّم قومه إلى جهنَّم ، وذكر جميع [أَحوال][2] القيامة ، وتفضيل الفريقين والطريقين ، وأَمر الرّسول صلَّى الله عليه وسلَّم بالاستقامة ، والتَّجنُّب من أَهل الظُّلم والضَّلال ، والمحافظة على الصّلوات الخمس ، والطَّهارة ، وذكر الرّحمة فى اختلاف الأُمّة ، وبيان القصص ، وأَنباءِ الرسل . لتثبيت قلب النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، والأَمر بالتَّوكُّل على الله فى كلّ حال .

الناسخ والمنسوخ :

المنسوخ فى هذه السّورة ثلاث آيات (من كان[3] يريد الحيوٰة الدّنيا) م

---

(١) سقط فى ا .
(٢) زيادة اقتضاها السياق .
(٣) الآية ١٥ .

(من كان[1] يريد العاجلة) ن (اعملوا[2] على مكانتكم) م آية السّيف ن (وانتظروا[3] إنّا منتظرون) م آية السّيف ن .

المتشابهات :

قوله : (فإلَّم يستجيبوا[4] لكم فاعلموا) بحذف النّون ، والجمع ، وفى القصص (فإن لم[5] يستجيبوا لك فاعلم) عدّت هذه الآيه من المتشابه فى فصلين : أحدهما حذف النّون من (فإلَّم) فى هذه السّورة وإثباتها فى غيرها . وهذا من فَصْل الخَطّ . وذُكر فى موضعه . والثّانى جمع الخطاب ههنا ، وتوحيده فى القصص ؛ لأَنَّ مافى هذه السّورة خطاب للكفَّار ، والفعل لمن استطعتم ، ومافى القصص خطاب للنّبى صلَّى الله عليه وسلَّم ، والفعل للكفَّار .

قوله :(وهم[6] بالأَخرة هم كٰفرون) سبق .

قوله : (لاجرم[7] أنَّهم فى الأَخرة هم الأَخسرون) ، وفى النَّحل : (هم الخٰسرون) [8] ؛ لأَنَّ هؤلاءِ صدُّوا عن سبيل الله ، وصَدُّوا غيرهم ، فضَلُّوا وأَضَلُّوا ؛ فهم الأَخسرون يضاعف لهم العذابُ ، وفى النَّحل صدُّوا ، فهم الخاسرون . قال الإمام[9] : لأَنَّ ما قبلها فى هذه السّورة ، (يبصرون ، يفترون) لا يعتمدان على أَلف بينهما ، وفى النحل (الكافرون

---

(١) الآية ١٨ سورة الاسراء . وانكر النحاس النسخ هنا لأن النسخ لا يلحق الأخبار . قلت : انما جاءت آية الاسراء مخصصة آية هود بالمشيئة والتخصيص مختلف فيه هل هو نسخ او لا .

(٢) الآية ٩٣ .
(٣) الآية ١٢٢ .
(٤) الآية ١٤ .
(٥) الآية ٥٠ .
(٦) الآية ١٩ .
(٧) الآية ٢٢ .
(٨) الآية ١٠٩ .
(٩) هو الاسكافى . وانظر كتابه ١٨٢ .

والغافلون)[1] فللموافقة بين الفواصل جاء فى هذه السّورة : الأخسرون وفى النَّحل : الخاسرون .

قوله : (ولقد أرسلنا[2] نوحًا إلى قومه فقال) بالفاءِ وبعده : (فقال الملأُ) بالفاءِ وهو القياس . وقد سبق .

قوله : (وءاتَىٰنِى[3] رحمة من عنده) وبعده (وءاتَىٰنِى[4] منه رحمةً) وبعدهما (ورزقنى[5] منه رزقًا حسنًا) ؛ لأَنَّ (عنده) وإن كان ظرفًا فهو اسم فذكر فى الأُولى بالصّريح[6] ، والثانية والثالثة بالكناية ؛ لتقدم ذكره . فلمّا كُنِى عنه قدّم ؛ لأَنَّ الكناية يتقدّم عليها الاسم الظَّاهر نحو ضرب زيد عمرًا فإن كنيت عن عمرو قدّمته ؛ نحو عمرو ضربه زيد . وكذلك زيد أَعطانى درهمًا من ماله ، فإن كنيت عن المال قلت : المالُ زيدٌ أَعطانى منه درهمًا . قال الإمام[7] : لمّا وقع (آتانى رحمة) فى جواب كلام فيه ثلاثة أَفعال كلّها متعدٍّ إلى مفعولين ليس بينهما حائل بجارّ ومجرور وهو قوله : (مانراك إلَّا بشرًا مثلنا وما نراك اتَّبعك) و (نظنّكم كاذبين) أُجرى الجوابُ مُجراه ، فجُمع بين المفعولين من غير حائل . وأَمّا الثانى فقد وقع فى جواب كلام

(١) ب : « الغالبون » .

(٢) الآية ٢٥ وليس فى الآية « فقال » بل التلاوة : « ولقد ارسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين » . وقد سبق له فى الكلام على متشابهات سورة الأعراف ان (فقال) هنا مضمرة لا مصرح بها .

(٣) الآية ٢٨

(٤) الآية ٦٣ .

(٥) الآية ٨٨ .

(٦) ب : « بالتصريح » وقوله « بالكناية » يريد ان الضمير فى « منه » يعود الى (عنده) . وهذا وجه بعيد .

(٧) انظر درة التنزيل ١٨٣ .

قد حِيل بينهما[1] بجارٍّ ومجرور ، وهو قوله : (قد كنتَ فينا مَرْجُوًّا) ؛ لأَنَّ خبر كان[2] بمنزلة المفعول ، لذلك حيل فى الجواب بين المفعولين بالجارّ والمجرور .

قوله :(لا أَسأَلكم[3] عليه ما لًا إن أجرى إلَّا على الله) فى قِصّة نُوح ، وفى غيرها (أجرًا إن أجرى) لأَنَّ فى قصّة نوح وقع بعدها (خزائن) ولفظ المال للخزائن أَليق .

قوله : (ولا[4] أَقول إنِّى ملك) وفى الأَنعام : (ولا[5] أقول لكم إنى ملك) ؛ لأَنَّ [ما][6] فى الأَنعام آخر الكلام [بدأ][6] فيه بالخطاب ، وخَتَم به ، وليس [ما][6] فى هذه السّورة آخر الكلام ، بل آخره (تزدرى أَعينكم) فبدأ بالخطاب وخَتَم به فى السّورتين .

قوله :(ولا[7] تضرّونه شيئًا) وفى التَّوبة)(ولا[8] تضرّوه شيئًا) ذُكر هذا فى المتشابه ، وليس منه ؛ لأَنَّ قوله : (ولا تضرّونه شيئًا) عَطْف على قوله : (ويستخلف ربى) ، فهو مرفوع ، وفى التَّوبة معطوف على (يعذِّبْكم ويستبدلْ) وهما مجزومان ، فهو مجزوم .

قوله : (ولمّا جاءَ[9] أَمرنا نجّينا هودًا) فى قصّة هود وشعيب[10] بالواو ،

---

(١) اى بين معمولى الفعل ، وان لم يكن الاول مفعولا ، اذ هو اسم كان .
(٢) فى ا : « كان بمفعــــول » وظاهر ان« بمفعول » خطأ من الناسخ .
(٣) الآية ٢٩ .
(٤) الآية ٣١ .
(٥) الآية ٥٠ .
(٦) زيادة اقتضاها السياق .
(٧) الآية ٥٧ .
(٨) الآية ٣٩ .
(٩) الآية ٥٨ .
(١٠) يريد : « ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا » فى الآية ٩٤ .

وفى قصّة صالح ولوط : (فلمّا) بالفاءِ ؛ لأَنَّ العذاب فى قصّة هود وشعَيب تأَخَّر عن وقت الوعيد ؛ فإِنَّ فى قصّة هود : (فإِن تولَّوا فقد أَبلغتكم ما أُرسلت به إِليكم ويستخلفُ ربى قومًا غيركم) وفى قصّة شعيب (سوف تعلمون) والتَّخويف قارنه التسويف، فجاءَ بالواو والمهلة[1] ، وفى قصّة صالح ولوط وقع العذاب عقِيب الوعيد ؛ فإِنَّ فى قصّة صالح) تمتعوا[2] فى داركم ثلٰثة أَيَّام) ، وفى قصّة لوط : (أَليس[3] الصّبح بقريب) فجاءَ بالفاءِ للتَّعجيل والتَّعقيب .

قوله : (وأُتْبعوا[4] فى هذه الدّنيا لعنة) وفى قصّة موسى : (فى[5] هذه لعنة) ؛ لأَنَّه لمّا ذكر فى الآية الأُولى الصّفة والموصوف اقتصر فى الثَّانية على الموصوف ؛ للعلم به والاكتفاءِ بما فيه[6] .

قوله (إِنَّ ربى[7] قريب مجيب) وبعده (إِنَّ ربى[8] رحيم ودود) ؛ لموافقة الفواصل . ومثله (لحليم[9] أَوّاه منيب) ، وفى التَّوبة (لأَوّاه[10] حليم) للرَّوِىّ[11] فى السّورتين .

قوله : (وإِنَّنا[12] لفى شك ممّا تدعونا إِليه مريب)] وفى[13] إِبراهيم (إِنا لفى

---

(١) ا ، ب : « المهلة » والوجه ما اثبت .
(٢) الآية ٦٥ .
(٣) الآية ٨١ .
(٤) الآية ٦٠ .
(٥) الآية ٩٩ .
(٦) كذا فى ا ، ب . وفى الكرمانى : « بماقبله » .
(٧) الآية ٦١ .
(٨) الآية ٩٠ .
(٩) الآية ٧٥ .
(١٠) الآية ١١٤ .
(١١) ا ، ب : « المــروى » وما أثبت عن الكرمانى . والمراد بالروى فى القرآن الفاصلة أى نهاية الآية .
(١٢) الآية ٦٢ .
(١٣) سقط ما بين المعقــوفتين فى ا ، ب . واثبت من الكرمانى .

شك[1] مما تدعوننا إليه مريب)] ؛ لأنَّ فى هذه السّورة جاء على الأصل (وتدعونا) خطاب مفرد ، وفى إبراهيم لمّا وقع بعده (تدعوننا) بنونين ، لأنه خطاب جمع ، حذف النُّون استثقالًا للجمع بين النّونات ، ولأنَّ فى سورة إبراهيم اقترن بضمير قد غَيّر ما قبله بحذف الحركة ، وهو الضّمير المرفوع فى قوله : (كفرنا) ، فغيّر ما قبله فى (إنَّا) بحذف النُّون ، وفى هود اقترن بضمير لم يغيّر ماقبله ، وهو الضمير المنصوب ، والضّمير المجرور فى قوله : (فينا مَرْجُوًّا قبل هذا اتَنْهَىٰنا أَن نعبد ما يَعبد ءاباؤنا) فصحّ كما صحّ .

قوله : (وأَخذ[2] الّذين ظلموا الصّيحةُ) ثمّ قال (وأخذت[3] الّذين ظلموا الصّيحةُ) التذكير والتأنيث حَسَنان ، لكنّ التذكير أخفّ فى الأُولى . وفى الأُخْرى وافق ما بعدها وهو (كما بَعِدَت ثمود) قال : الإمام[4] : لمّا جاءت فى قصّة شُعَيْب مرّةً الرّجْفة[5] ، ومرّة الظُّلّة[6] ، ومرّة الصّيحة ، ازداد التَّأنيث حُسْنًا .

قوله :(فى دٰيرِهم) فى موضعين فى هذه السّورة فحسب ، لأنّه اتصل بالصّيحة ، وكانت من السماء ، فازدادت على الرّجْفة ؛ لأنّها الزلزلة ، وهى تختصّ بجزء من الأَرض فجُمعت مع الصّيحة ، وأُفردت مع الرّجفة .

---

(١) الآية ٩ .

(٢) الآية ٦٧ .

(٣) الآية ٩٤ .

(٤) انظر درة التنزيل ١٨٦ .

(٥) الآية ٩١ سورة الاعراف .

(٦) الآية ١٨٩ سورة الشعراء

قوله : (إن ثمودًا)[1] بالتنوين ذكر فى المتشابه . وثمود من الثَّمْد ، وهو الماء القليل ، جُعل اسم قبيلة ، فهو منصرف من وجه ، وممنوع من وجه ، فصرفوه[2] فى حالة النَّصب ؛ لأَنَّه أخف أحوال الاسم ، ومنعوه فى حالة الرّفع ؛ لأَنَّه أثقل أحوال الاسم ، وجاز الوجهان فى الجرّ ؛ لأَنّه واسطة بين الخِفَّة والثِّقَل .

قوله : (وما كان[3] ربُّك ليُهلك القُرى بظلم) وفى القصص : (مهلك[4] القرى) ؛ لأَنَّ الله سبحانه وتعالى نفى الظُّلم عن نفسه بأَبلغ لفظ يستعمل فى النفى ؛ لأَنَّ هذه اللَّام لام الجحود ، ولا يظهر بعدها (أَنْ) ولا يقع بعدها المصدر ، ويختصّ[5] بكان ، ولم يكن ، ومعناه : ما فعلت فيما مضى ، ولا أفعل فى الحال ، ولا أفعل فى المستقبل ، (وكان)[6] الغايةَ فى النَّفى ، وفى القصص لم يكن صريحُ ظلم ، فاكتفى بذكر اسم الفاعل ، وهو لأَحد الأَزمنة غير معيّن ، ثمّ نفاه .

قوله : (فأَسْر[7] بأَهلك بقِطْع من الَّيْل ولا يلتفت منكم أحد) استثنى فى هذه السّورة من الأَهل قوله : (إلَّا امرأتك) ولم يستثن فى الحجْر[8] اكتفاءً بما قبله ، وهو قوله : (إلى قوم مجرمين إلَّا ءال لوط إنا لمنجّوهم

---

(١) الآية ٦٨ والتنوين فى قراءة غير حفص وحمزة ويعقوب ، كما فى الاتحاف فهؤلاء يقرءونها غير منونة وان كان فى رسم المصحف الف ، وقد وضع عليها علامة الاهمال فى مصحف حفص وهو الذى بايدينا .

(٢) قد علمت ان هذا ليس موضع وفاق عند القراء .

(٣) الآية ١١٧ .

(٤) الآية ٥٩ .

(٥) اى لفظ النفى .

(٦) فى الكرمانى : « فكان » وهو أولى .

(٧) الآية ٨١ .

(٨) الآية ٦٥ .

أَجمعين إِلاَّ امرأَتَه) فهذا الاستثناءُ الَّذى انفردتْ به سورة الحِجْر قام مقام الاستثناء من قوله : (فأَسر بأَهلك بقِطْع من الَّيل) وزاد فى الحجر (واتَّبع أَدبٰرهم) ؛ لأَنَّه إذا ساقهم وكان من ورائهم علم بنجاتهم ولا يخفى عليه حالهم .

فضل السورة

يُذكر فيه حديثان ساقطا الإسناد : حديث أُبىّ : من قرأَ سورة هود أُعطِىَ من الأَجر بعدد مَنْ صدّق نوحًا ، وهودًا ، وصالحًا ، ولوطًا ، وشعيبًا ، وموسى ، وهارون ، وبعدد مَنْ كذَّبهم ، ويعطيه بعددهم أَلف أَلف مدينة فيها من الفوز والنعيم ما يعجز عن ذكره الملائكة ولا يعلم إِلَّا الرَّبُّ الغفورُ الودود الشكور ، وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأَ سورة هود يخرج من الدّنيا كما يخرج يحيى بن زكريَّا طاهرًا مطهَّرًا ، وكان فى الجنَّة رفيق يحيى ، وله بكلِّ آية قرأَها ثوابُ أُمِّ يحيى .

١٢- بصيرة فى
الر. تلك آيات الكتاب المبين ..

هذه السّورة مكّيّة بالاتّفاق . وعدد آياتها مائة وإحدى عشرة ، بلا خلاف . وكلماتها أَلْف وسبعمائة وستّ وسبعون. وحروفها سبعة آلاف ومائة وست وستُّون . وما فيها آية مختلف فيها .

مجموع فواصل آياتها يجمعها قولك (لم نر) . منها آية واحدة على اللّام : (قال الله[1] على ما نقول وكيل) . وما لها اسم سوى سورة يوسف ؛ لاشتمالها على قصّته .

مقصود السّورة إجمالًا : عَرْض العجائب الَّتى تتضمّنها : من حديث يوسف ويعقوب ، والوقائع الَّتى فى هذه القصّة : من تعبير الرّؤْيا ، وحَسَد الإِخْوة ، وحِيلهم فى التفريق بينه وبين أَبيه ، وتفصيل الصّبر الجميل من جهة يعقوب ، وبشارة مالك بن دعر[2] بوجْدان يوسف ، وبيْع الإخوة أَخاهم بثمن بَخْس ، وعَرْضه على البيع والشراءِ ، بسُوق مصر ، ورغبة زَلِيخَا وعزيز مصر فى شراه ، ونظر زَلِيخَا إلى يوسف ، واحتراز يوسف منها ، وحديث رؤية البرهان ، وشهادة الشاهد ، وتعيير

---

(١) الآية ٦٦ .

(٢) فى البيضاوى : «ذغر» وزاد «الخزاعى» وما هنا موافق لما فى تاريخ الطبرى ، ووصل نسبه الى الخليل ابراهيم فلم يكن خزاعيا ، كما فى البيضاوى .

النسوة زَليخا ، وتحيّرهنّ فى حسن يوسف ، وجماله ، وحبسه فى السّجن ، ودخول السّاقى والطَّبّاخ إليه ، وسؤالهما إيّاه ، ودعوته إيّاه[1] إلى التَّوحيد ، ونجاة السّاقى ، وهلاك الطَّبّاخ ، ووصيّة يوسف للسّاقى بأَن يذكره عند ربّه ، وحديث رؤيا مالك بن[2] الرّيان ، وعجز العابرين عن عبارته ، وتذكُّر السّاقى يوسف ، وتعبيره لرؤياه فى السّجن ، وطلب مالك يوسف ، وإخراجه من السّجن ، وتسليم مقاليد الخزائن إليه ، ومَقْدَم إخوته لطلب المِيرة ، وعهد يعقوب مع أولاده ، ووصيّتهم فى كيفيّة الدّخول إلى مصر ، وقاعدة تعريف يوسف نفسه لبنيامين ، وقضائه حاجة الإخوة ، وتغييبه الصّاع فى أَحمالهم ، وتوقيف بنيامين بعلَّة السّرقة ، واستدعائهم منه توقيف غيره من الإخوة مكانه ، وردّه الإخوة إلى أَبيهم ، وشكوى يعقوب من جَوْر الهجْران ، وأَلم الفراق ، وإرسال يعقوب إيّاهم فى طلب يوسف ، وأَخيه ، وتضرّع الإخْوة بين يَدىْ يوسف ، وإظهار يوسف لهم ما فعلوه معه من الإساءة[3] وعفوه عنهم ، وإرساله بقميصه صحبتهم إلى يعقوب ، وتوجُّه يعقوب من كَنْعَان[4] إلى مصر ، وحوالة يوسف ذَنْب إخوته على مكايد الشيطان ، وشكره لله تعالى على ما خوّله من المُلْك ، ودعائه وسؤاله حسن الخاتمة ، وجميل العاقبة ، وطلب السّعادة ، والشَّهادة ، وتعيير الكفّار على الإعراض[5] من الحجّة ، والإشارة إلى أَنّ قصة يوسف

(١) كذا فى ا ، ب . والصواب : « اياهما » فقد دعاهما معا فى قوله : يا صاحبى السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار .

(٢) ب : « ريان » .

(٣) ا : « الاسارى » ولم افهم لها معنى هنا .

(٤) هى فى الشام . قيل كان مقام يعقوب بنابلس ، وقيل بالأردن .

(٥) كذا فى ا ، ب . وكانه ضمن الاعراض معنى الامتناع فعداه بمن بدل عن .

عِبْرة للعالمين فى قوله : (لقد كان فى قَصَصهم عبرة لأُولى الأَلْبَٰب) إلى آخر السّورة .

وهذه السّورة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ

المتشابهات : قوله : (إنَّ ربّك[1] عليم حكيم) ليس فى القرآن غيره أى عليم : علّمك تـأويلَ الأَحاديث ، حكيم[2] : اجتباك للرّسالة .

قوله : (قال بل سَوّلت[3] لكم أنفسكم أمرًا فصبر جميل) فى موضعين ، وليس بتكرار ؛ لأَنَّه ذكر الأَوّل حين نُعِى إليه يوسف ، والثّانى حين رُفع إليه ما جرى على بنيامين .

قوله : (ولمّا بلغ[4] أَشُدّه ءاتينٰه حُكْمًا وعلمًا) ومثلها فى القصص[5] . وزاد فيها (واستوى) ؛ لأَنَّ يوسف عَليه السّلام أُوحى إليه وهو فى[6] البئر ، وموسى عليه السّلام أُوحى إليه بعد أَربعين سنة . وقوله (واستوى) إشارة إلى تلك الزِّيادة . ومثله (وبلغ أَربعين سنة) بعد قوله : (حتى إذا بلغ أَشُدّه) .

قوله : (مَعَاذ[7] الله) هنا فى موضعين ، وليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأَوّل ذكره حين دعته إلى المواقعة[8] ، والثانى حين دُعى إلى تغيير[9] حكم السّرقة .

(١) الآية ٦ .
(٢) فى ا : « احتال » وفى ب ما يقرب منذلك . وما اثبت عن الكرمانى .
(٣) الآية ١٨ ، والآية ٨٣ . (٤) الآية ٢٢ .
(٥) الآية ١٤ .
(٦) فى شيخ الاسلام : « الصغر » وهو يريدقوله تعالى : « فاوحينا اليه لتنبانهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون » .
(٧) الآية ٢٣ ، والآية ٧٩ .
(٨) ا : « الموافقة » وما اثبت عن الكرمانى ، وهو أقرب الى ب .
(٩) ا ، ب : « تعبير » وما اثبت أوفق للمعنىواقرب الى ما فى الكرمانى .



قوله : (قلن[1] حٰش لله) فى موضعين : أُحدهما فى حضرة يوسف ، حين نَفَين عنه البشرية بزعمهنَّ ، والثانى بظهر الغَيب حين نَفَين عنه السّوءَ .

قوله : (إنا نرىٰك[2] من المحسنين) (فى موضعين[3]) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأَوّل من كلام من[4] صاحبِى السّجن ليوسف ، والثانى من كلام إخوته له .

قوله : (يا صٰحِبَى[5] السّجن) فى موضعين : الأَوّل ذَكَره يوسف حين عدل عن جوابهما[6] إلى دعائهما[7] إلى الإِيمان . والثانى حين عاد إلى تعبير (رؤياهما[8]) ؛ تنبيهًا على أَنَّ الكلام الأَوّل قد تمّ .

قوله : (لعَلِّى[9] أَرجع إلى النَّاس لعلَّهم يعلمون) كرّر (لعلِّى) مراعاةً لفواصل الآى . ولو جاءَ على مقتضى الكلام لقال : لعلىّ أَرجع إلى النَّاس فيعلموا ، بحذف النون على الجواب . ومثله فى هذه[10] السّورة سواءً قوله : (لعلَّهم يَعرِفونها[11] إذا انقَلَبُوا إلى أَهلِهِم لعلَّهم يَرْجِعُون) أَى لعلَّهم يعرفونها فيرجعوا .

قوله : (ولمّا جَهَّزهم بجَهازِهم) فى موضعين : الأَوّل[12] حكاية عن

---

(1) الآية ٣١ ، والآية ٥١ .
(2) الآية ٣٦ ، والآية ٧٨ .
(3) زيادة من الكرمانى .
(4) كذا فى ا ، ب . والأولى حذفها .
(5) الآية ٣٩ ، والآية ٤١ .
(6) ا ، ب : « جوابهم » وما اثبت عن الكرمانى .
(7) ا ، ب : « دعائهم » وما اثبت عن الكرمانى .
(8) ب : « الرؤيا لهما » .
(9) الآية ٤٦ .
(10) سقط فى ا .
(11) الآية ٦٢ .
(12) الآية ٥٩ .

تجهيزه إيّاهم أوّل ما دخلوا عليه . والثانى[1] حين أرادوا الانصراف من عنده فى المرّة الثانية . وذكَر[2] الأوّل بالواو ؛ لأنّه أوّل قَصَصهم[3] معه ، والثّانى بالفاءِ ، عطفًا على (ولمّا دخلوا) وتعقيبًا له .

قوله : (تالله) فى ثلاثة[4] مواضع : الأوّل يمين[5] منهم أنهم ليسوا سارقين ، وأنّ أهل مصر بذلك عالمون . والثّانى[6] يمين[7] منهم أنّك لو واظبت على هذا الحزن والجزَع تصير حَرَضًا ، أو تكونُ من الهالكين ، والثالث[8] يمين منهم أنّ الله فضّله عليهم ، وأنّهم كانوا خاطئين .

قوله : (وما أرسلنا[9] من قبلك) وفى الأنبياءِ (وما أرسلنا[10] قبلَك) بغير (مِن) لأن (قبل) اسم للزّمان السّابق على ما أُضيف إليه ، و(مِن) يفيد استيعاب الطّرفين ، وما فى هذه السّورة للاستيعاب . وقد يقع (قبل) على بعض ما تقدم ؛ كما فى الأنبياءِ ، وهو قوله : (ما ءامنت[11] قبلهم من قرية) ثم وقع عقِبه (وما أرسلنا قبلك) فحذف[12] (مِن) لأنّه هو بعينه .

---

(1) الآية ٧٠ . والتلاوة فى هذه : « فلما جهزهم .. »

(2) ا ، ب : « ذكروا » وما أثبت عن الكرمانى .

(3) فى الكرمانى : « قصتهم » .

(4) بل هى اربعة . ففى هامش الكرمانى هنا : « والرابع ما ذكره ، وهو قوله : (تا لله انك لفى ضلالك القديم) وهو يمين من أولاد اولاده على انه لم يزل على محبة يوسف » .

(5) الآية ٧٣ .

(6) الآية ٨٥ .

(7) ب : « بمعنى » .

(8) الآية ٩١ .

(9) الآية ١٠٩ .

(10) الآية ٧ .

(11) الآية ٦ .

(12) فى الكرمانى : « بحذف » .

قوله : (أفلم يسيروا[1] فى الأرض) بالفاء . وفى الروم[2] والملائكة[3] بالواو ؛ لأنّ الفاء يدلّ على الاتّصال والعطف ، والواو يدلّ على العطف المجرّد . وفى هذه السّورة قد اتّصلت بالأوّل ، كقوله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك إلّا رجالًا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا) حال مَن كذّبهم وما نزل بهم ، وليس كذلك فى الرّوم والملائكة .

قوله : (ولدار[4] الآخرة خير) بالإضافة ، وفى الأعراف (والدّار[5] الآخرة خير) على الصّفة ؛ لأنّ هنا تقدّم ذكر السّاعة ، فصار التقدير : ولدار السّاعة الآخرة ، فحذف الموصوف ، وفى الأعراف تقدّم قوله : (عرض هذا الأدنى) أى المنزل الأدنى ، فجعله وصفًا للمنزل ، والدّار الدّنيا والدّار الآخرة بمعناه ، فأُجْرى مُجْراه . تأمّل فى السّورة فإنّ فيها برهان أحسنِ القصص .

فضل السّورة

لم يرد فيه سوى أحاديث واهية . منها حديث أُبَىّ[6] : علِّموا[7] أرقّاءكم سورة يوسف ؛ فإنّه أيُّما مسلمٍ تلاها وعلّمها أهلَه ، وما ملكت يمينه ، هوّن الله عليه سَكَرَات الموت ، وأعطاه القوّة ألّا يحسُد مسلمًا ، وكان له بكلّ

(١) الآية ١٠٩ .
(٢) الآية ٩ .
(٣) الآية ٤٤ .
(٤) الآية ١٠٩ .
(٥) الآية ١٦٩ .
(٦) فى الشهاب على البيضاوى فى كتابته على هذا الحديث : « وهذا الحديث رواه الثعلبى والواحدى وابن مردويه عن ابى رضى الله عنه . وهو موضوع ، وقال ابن كثير : انه منكر من جميع طرقه ، وهو من الحديث المشهور الذى ذكر فيه فضائل جميع السور . وقد اتفقوا على انه موضوع » .
(٧) سقط فى ب .

رقيق[1] فى الدّنيا مائةُ أَلف أَلف حسنة ، ومثلها درجة ، ويكون فى جوار يوسف فى الجنَّة . ثمّ قال : تعلَّموها وعلِّموها أَولادكم ؛ فإِنَّه مَنْ قرأَها كان له من الأَجر كأَجر مَن اجتنب الفواحش ، وأَجر من غضَّ بصره عن النظر إلى الحرام . وقال : ياعلىّ مَنْ قرأَ سورة يوسف تَقَبّل الله حسناته ، واستجاب دعاءه ، وقضى حوائجه وله بكلّ آية قرأَها ثواب الفقراء .

(١) أ ، ب : « رفيق » والوجه ما أثبت ليناسب : « ارقاءكم » .

١٣- بصيرة فى
الٓمٓر . تلك آيات الكتاب والذى أُنزل إليك من ربك الحق ..

السّورة مكِّيّة . وعدد آياتها سبع وأَربعون عند الشاميّين ، وثلاث عند الكوفيّين ، وأَربع عند الحجازيّين ، وخمس عند البصريّين . وكلماتها ثمان مائة وخمس وستون . وحروفها ثلاثة آلاف وخمسائة وستَّة أَحرف .

والآيات المختلف فيها خمس : (جديد[١] ، والنور[٢] ، البصير[٣] ، وسُوءُ[٤] الحساب ، من كل باب[٥]) .

وفواصل آياتها يجمعها قولك (نقر دِعْبل) منها على العين آية واحدة (إِلَّا متاع[٦]) وما على النون فقبل النون واوٌ ، وسائر الآيات الَّتى على الباءِ فقبلها أَلف ؛ نحو مآب ، متاب ، سوى (القلوب) ؛ فقبلها واوٌ .

وتسمّى سورة الرّعد ؛ لقوله فيها : (يُسبّح[٧] الرّعد بحمده والمَلٰئِكة من خِيفته) .

---

(١) الآية ٥ .

(٢) فى ا ، ب : « اليوم » وهو تحريف عما اثبت . وانظر شرح ناظمة الزهر . ويريد (أم هل تستوى الظلمات والنور) فى الآية ١٦ فقد عدها بعضهم آية ، ولم يعدها الآخرون كالكوفيين .

(٣) فى الآية السابقة .

(٤) الآية ١٨ .

(٥) الآية ٢٣ .

(٦) الآية ٢٦ .

(٧) الآية ١٣ .

مقصود السّورة : بيان حُجّة التوحيد فى تخليق السّموات والأَرض ، واستخراج الأَنهار والأَشجار والثمار ، وتهديدُ الكفَّار ، ووعيدُهم ، وذكر تخليق الأَولاد فى أَرحام الأُمهات ، على تباين الدّرجات ، ومع النقصان والزِّيادات ، فى الأَيّام والسّاعات ، واطِّلاع الحقِّ تعالى على بواطن الأَسرار ، وضمائر الأَخيار[١] والأَشْرار ، وذكر السّحاب ، والرّعد ، والبرق ، والصّواعق ، والانتظار[٢] . والرّدّ على عبادة الأَصنام ،وقصّة[٣] نزول القرآن من السّماءِ ، والوفاءُ بالعهد ، ونقض المِيثاق ، ودخول الملائكة بالتسليم على أَهل الجنان ، وأُنْس أَهل الإِيمان ، بذكر الرّحمة ، وبيان تأْثير القرآن ، فى الآثار والأَعيان ، وكون عاقبة أَهل الإِيمان إِلى الجنَان ، ومقرّ[٤] مرجع الكفَّار إِلى النِّيران ، والمحو والإِثبات فى اللَّوح بحسب مَشيئة الديّان ، وتقدير الحقِّ فى أَطراف الأَرض بالزِّيادة والنقصان ، وتقرير[٥] نبوّة المصطفى بنزول الكتاب ، وبيان القرآن فى قوله : (ويقول الذين كفروا لستَ مرسلًا) إِلى آخر السّورة .

---

(١) أ ، ب : «الأخبار والأسرار » والوجهما اثبت فلا يتكرر (الاسرار) مع السجعة السابقة .

(٢) كذا فى ا ، ب . والظاهر أن هذا تحريفعن (الانكار) وهو اشارة الى قوله تعالى : « وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال) .

(٣) تابع ما فى تنوير المقباس فى تفسيرقوله تعالى : (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها .. » أن المراد بالماء القرآن . وهو وجهبعيد لم يعرج عليه المفسرون . وانما المراد المطر النازل من السماء ضربه اذ يكون سيلا وزبده مثلا للحق والباطل .

(٤) الأولى حذفها . وهى فى ب غير منقوطةوغير واضحة ويشبه أن يكون الكاتب سبق اليها قلمه فلم يتمها .

(٥) أ ، ب : « تقدير » .

النّاسخ والمنسوخ :

فى السّورة آيتان (فإنما عليك[1] البلٰغ) م آية[2] السّيف ن (وإنَّ ربّك[3] لذو مغفرة للنَّاس على ظلمهم) م (إنَّ اللهَ[4] لايغفر أَن يشرك به) ن وقيل : هى محكمة[5] .

المتشابهات :

قوله : (كلٌّ يجرى[6] لأَجل مسمّى) ، وفى لقمان : (إلى أَجل[7]) لا ثانى له ، لأَنَّك تقول فى الزَّمان : جَرَى ليوم كذا ، وإلى يوم كذا ، والأَكثر اللام ؛ كما فى هذه السّورة ، وسورة[8] الملائكة . وكذلك فى يٓس (تجرى لمستقرٌّ[9] لها) ؛ لأَنَّه بمنزلة التَّاريخ ؛ تقول : كتبت لثلاث بَقِين من الشهر ، وآتِيك لخمس تبقى من الشَّهر . وأَما فى لقمان فوافق ما قبلها ، وهو قوله : (ومن يُسلم وجهه إلى الله) ، والقياس : لله ؛ كما فى قوله : (أَسلمت وجهى لله) لكنَّه حُمل على المعنى ، أَى يَقصد بطاعته إلى الله ، كذلك : يجرى إلى أَجل مسمّى ، أَى يجرى إلى وقته المسمّى له

قوله : (إنَّ فى ذلك لأَيٰت لقوم يتفكَّرون) وبعدها (إنَّ[10] فى ذلك لأَيٰت

---

(1) الآية ٤٠ .
(2) الآية ٥ سورة التوبة .
(3) الآية ٦ .
(4) الآية ٤٨ سورة النساء . والحق ان هذا ليس بنسخ ، لما ثبت ان النسخ لا يكون فى الأخبار الا عند من يجعل التخصيص نسخا .
(5) لان المراد بالظلم فى الآية الصغائر ، والمراد بالمغفرة الامهال الى يوم القيامة . وانظر تفسير البيضاوى .
(6) الآية ٢ .
(7) الآية ٢٩ .
(8) الآية ١٣
(9) الآية ٣٨ .
(10) الآية ٤ .

لقوم يعقلون) ؛ لأَنَّ بالتفكُّر فى الآيات يعقل ماجعلت الآيات دليلًا له ؛ فهو الأَوّل المؤدّى إلى الثَّانى .

قوله : (ويقول[1] الذين كفروا لولا أُنزل عليه ءَاية من ربّه) ههنا موضعان . وزعموا أَنَّه لا ثالث لهما . ليس هذا بتكرار محض؛ لأَنَّ المراد بالأَوّل آية ممّا اقترحُوا ؛ نحو ما فى قوله : (لن نؤْمن[2] لك حتَّى تَفْجُرَ لنا من الأَرض) الآيات[3] وبالثانى آية مَّا ؛ لأَنهم لمْ يهتدوا إلى أَن القرآن آية فوق كلِّ آية ، وأَنكروا سائر آياته صلَّى الله عليه وسلَّم .

قوله : (ولله يسجد[4] من فى السّموٰت والأَرض[5]) وفى النحل (ولله يسجد[6] ما فى السّموٰت ومافى الأَرض من دابّة والملٰئكة) وفى الحجّ (أَنَّ الله يسجد[7] له مَن فى السّموٰت ومَن فى الأَرض والشَّمس والقمر والنُّجوم) ؛ لأَنَّ فى هذه السّورة تقدّم آية السّجدة ذكرُ العُلْويّات : من البرق والسّحاب والصواعق ، ثمّ ذِكر الملائكة وتسبيحهم ، وذَكر بأَخرة[8] الأَصنام والكفَّار ، فبدأَ فى آية السّجدة بذكر من فى السّموات لذلك ، وذَكَر الأَرض تبعًا ، ولم يذكر مَن فيها ؛ استخفافًا بالكفَّار والأَصنام . وأَمّا فى الحجّ فقد تقدّم ذكر المؤْمنين وسائر الأَديان ، فقدّم ذكر مَن فى السّموات ؛ تعظيما لهم ولها ، وذكر مَن فى الأَرض ؛ لأَنهم هم الَّذين تقدّم ذكرهم . وأَمّا فى النَّحل فقد تقدّم ذكرُ ما خلق الله على العموم ،

(1) الآية ٧ ، والآية ٢٧ .
(2) الآية ٩٠ سورة الاسراء .
(3) زيادة من الكرمانى .
(4) الآية ١٥ .
(5) سقط ما بين القوسين فى ا .
(6) الآية ٤٩ .
(7) الآية ١٨ .
(8) ا : « تاخر » و ب : « تاخره » وما اثبت عن الكرمانى يقال : جاء بأخرة اى اخيرا .

ولم يكن فيه ذكر الملائكة ، ولا الإنس تصريحًا ، فنصّت[1] الآية مافى السّموات ومافى الأرض ؛ فقال فى كلٍّ آية ماناسبها .

قوله : (نفعًا[2] ولا ضرًّا) قد سبق .

قوله : (كذلك[3] يضرب الله) ليس بتكرار ؛ لأنَّ التقدير : كذلك يضرب الله للحقّ[4] والباطل الأمثال ، فلمّا اعترض[5] بينهما (فأمّا) و (أمّا) وطال الكلام أعاد ، فقال : (كذلك يضرب الله الأمثال) .

قوله : (لو أنَّ لهم[6] مافى الأرض جميعًا ومثلَه معه لافتدوا به) وفى المائدة (ليفتدوا به[7]) ؛ لأن (لو) وجوابها يتّصلان بالماضى ، فقال : فى هذه السّورة[8] (لافتدوا به) وجوابه فى المائدة (ما تُقُبِّلَ منهم) وهو بلفظ الماضى ، وقوله : (ليفتدوا به) عِلَّة ، وليس بجواب .

قوله : (ما أمر الله[9] به أن يوصَل) فى موضعين : هذا ليس بتكرار ؛ لأنَّ الأوّل متّصل بقوله : (يَصِلُون) وعطف عليه (ويخْشَوْن) ، والثّانى متّصل بقوله : (يقطعون) وعطف عليه (يفسدون) .

قوله : (ولقد أرسلنا[10] رُسُلًا من قبلك) ومثله فى المؤمنين[11] ليس بتكرار . قال ابن عباس : عيّروا رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم باشتغاله

(1) أ ، ب : « فنصب » ويظهر أنه محرف عما أثبت ، ويقال : نص الشىء : أظهره . وفى الكرمانى : « فاقتضى » وهى ظاهرة .

(2) الآية ١٧ .

(3) الآية ١٦ .

(4) أ ، ب : « الحق » والوجه ما اثبت .

(5) أ ، ب : « اعرض » وما أثبت عن الكرمانى .

(6) الآية ١٨ .

(7) الآية ٣٦ .

(8) أ ، ب : « ذلك » . وظاهر انه خطأ من الناسخ .

(9) الآية ٢١ ، والآية ٢٥ .

(10) الآية ٣٨ .

(11) الآية ٧٨ .

بالنِّكاح والتَّكثُّر منه فأَنزل الله تعالى (ولقدأرسلنا رسلًا من قبلك وجعلنا لهم أَزْواجا وذُرِّيَّةً) فكان المراد من الآية قوله : (وجعلنا لهم أَزْواجًا وذُرِّيّة) بخلاف مافى المؤمنين ؛ فإِنَّ المراد منه : لست ببدْع من الرسل (ولقد أَرسلنا رسلًا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصُص عليك)

قوله : (وإن مّانُرِينَّك[1]) مقطوع ، وفى سائر القرآن : (وإمّا) موصول. وهو من الهجاءِ : (إن) و(ما) وذكر فى موضعين .

فضل السّورة

يذكر فيه من الأَحاديث السّاقطة حديث أُبَىّ : مَن قرأَ سورة الرّعد أُعطى من الأَجر عشرَ حسنات ، بوزن كلِّ سحاب مضى ، وكلِّ سحاب يكون ، إلى يوم القيامة ، ودرجاتٍ فى جنات عَدْن ، وكان يوم القيامة فى أَولاده ، وذرّيّته ، وأَهل بيته من المسلمين . وعن جعفر الصادق : من قرأَها لم تصبه صاعقةٌ أَبدا ، ودخل الجنة بلا حساب ، وحديث علىّ[2] : ياعلىّ مَنْ قرأَ سورة الرّعد كُتب له بكل قطرة تمطر فى تلك السنة ثمانون حسنة ، وأَربع وثمانون درجة ، وله بكل آية قرأَها مثلُ ثوابِ مَنْ يموت فى طلب العلم .

(١) الآية ٤٠ . (٢) سقط فى ب .

١٤ - بصيرة فى . . .
الٓر . كتاب أنزلناه إليك

السّورة مكيّة إجماعًا ، غير آية واحدة : (ألم[١] تر إلى الّذين بدّلوا نعمة الله كفرًا) الآية . وعدد آياتها خمس وخمسون عند الشاميّين ، واثنتان عند الكوفيّين ، وأربع عند الحجازيّين ، وواحدة عند البصريّين ، وكلماتها ثمانمائة وإحدى وثلاثون . وحروفها ستّة آلاف وأربعمائة وأربع وثلاثون .

والآيات المختلف فيها سبع : (إلى النّور)[٢] ، وعاد ، وثمود[٣] ، (بخلق[٤] جديد) ، (وفرعها[٥] فى السّماءِ[٦]) (اللّيل[٧] والنّهار) (عمّا يعمل الظّالمون[٨]) .

مجموع فواصل آياتها (آدم نظر ، صبّ ذلّ) .

وتسمّى سورة إبراهيم ؛ لتضمّنها قصّة إسكانه ولده إسماعيل بواد غير ذى زرع ، وشكره لله تعالى على ما أنعم عليه من الولدَيْن : إسماعيل وإسحق .

مقصود السّورة : بيان حقيقة الإيمان ، وبرهان النبوّة ، وأن الله تعالى أرسل كلّ رسول بلغة قومه ، وذِكر الامتنان على بنى إسرائيل بنجاتهم من فرعون ، وأنّ القيام بشكر النّعم يوجِب المزيد ، وكفرانها يوجب الزّوال ، وذكر معاملة القرون الماضية مع الأنبياءِ ، والرّسل الغابرين ، وأمر الأنبياءِ

(١) الآية ٢٨ .
(٢) الآية ١ ، والآية ٥ .
(٣) الآية ٩ .
(٤) الآية ١٩ .
(٥) سقط فى ب .
(٦) الآية ٢٤ .
(٧) الآية ٣٣ .
(٨) الآية ٤٢ .

بالتَّوكُّل على الله عند تهديد الكفَّار إيّاهم ، وبيان مَذلَّة الكفَّار فى العذاب ، والعقوبة ، وبطلان أَعمالهم ، وكمال إذلالهم فى القيامة ، وبيان جَزعهم من العقوبة ، وإلزام الحجّة عليهم ، وإحال[1] إبليس اللَّائمة عليهم ، وبيان سلامة أَهل الجنَّة ، وكرامتهم ، وتشبيه الإِيمان (والتَّوحيد[2] بالشَّجرة الطَّيّبة وهى النخلة وتمثيل الكفر بالشَّجرة الخبيثة وَهى الحنطة وتثبيت أَهل الإِيمان) على كلمة الصّواب عند سؤال منكَر ونكير ، والشكوى من الكفَّار بكفران النِّعمة ، وأَمر المؤمنين بإقامة الصّلوات ، والعبادات ، وذكر المِنَّة على المؤمنين بالنِّعم السّابغات ، ودعائه إِبراهيمُ بتأْمين الحَرَم المكِّى ، وتسليمه إِسماعيل إِلى كرم الحَقِّ تعالى . ولطفه وشكره[3] لله على إِعطائه الولد ، والتهديد العظيم للظَّالمين بمذلَّتهم فى القيامة ، وذِكْر أَن الكفار قُرناءُ الشياطين فى العذاب ، والإِشارة إِلى أَنَّ القرآن أَبلغ وعظ ، وذكرى للعقلاءِ فى قوله : (هذا بلٰغٌ للنَّاس) إِلى آخر السّورة .

والسّورة خالية عن المنسوخ فى[4] قول . وعند بعضهم (إِنَّ الإِنسٰن[5] لظلوم كفَّار) م (إِنَّ الله[6] لغفور حليم) ن .

المتشابهات :

قوله : (فليتوكَّل[7] المؤمنون) وبعده (فليتوكَّل[8] المتوكِّلون) لأَنَّ الإِيمان سابق على التوكُّل .

(1) كذا فى ا ، ب. وهو من باب اقام الصلاة والشائع احالة .
(2) سقط ما بين القوسين فى ب .
(3) لم يذكر فى ب .
(4) ب : « قوله » .
(5) الآية ٣٤ .
(6) الآية ١٥٥ سورة آل عمران .
(7) الآية ١١ .
(8) الآية ١٢ .

قوله : (ممّا كسبوا[1] على شىء) والقياس على شىء مّما كسبوا كما فى البقرة[2] لأَنَّ على (من[3] صلة القدرة ، ولأَن (مما كسبوا) صفة لشىء . وإنّما قدم فى هذه السورة لأَن) الكسب هو المقصود بالذكر ، وأَنَّ المَثَل ضُرب للعمل ، يدلّ عليه قوله : (أَعمٰلهم كرماد اشتدّت به الرّيح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شىء) .

قوله :(وأَنزل[4] من السّماءِ ماءً) وفى النَّمل : (وأَنزل لكم[5] من السّماءِ) بزيادة (لكم) ؛ لأَنَّ (لكم) فى هذه السّورة مذكور فى آخر الآية ، فاكتُفِىَ بذكره ، ولم يكن فى النَّمل فى آخرها ، فذكر فى أَوّلها . وليس قوله : (ما كان لكم) يكفى من ذكره ؛ لأَنَّه نفى لا يفيد معنى الأَوّل .

قوله : (فى الأَرض[6] ولا فى السّماءِ) قدّم الأَرض ؛ لأَنَّها خُلِقت قبل السّماءِ ؛ ولأَنَّ هذا الدّاعى فى الأَرض . وقدّمت الأَرض فى خمسة مواضع : هنا ، وفى آل عمران[7] ، ويونس[8] ، وطٰه[9] ، والعنكبوت[10] .

قوله :(وليذكَّر[11] أُولوا الأَلْبَٰب)(خصّ[12] أُولى الأَلباب) بالذكْر لأَنَّ المراد فى الآية التَّذكُّر ، والتدبّر ، والتَّفكُّر فى القرآن ، وانَّما يتأَتَّى ذلك منهم ، مِثله فى البقرة (ومن[13] يؤت الحكمة فقد أُوتى خيرًا كثيرًا)[14] يريد فَهْم معانى

---

(1) الآية ١٨ .
(2) الآية ٢٦٤ .
(3) سقط ما بين القوسين فى ا .
(4) الآية ٣٢ .
(5) الآية ٦٠ .
(6) الآية ٣٨ .
(7) الآية ٥ .
(8) الآية ٦١ .
(9) الآية ٤ .
(10) الآية ٢٢ .
(11) الآية ٥٢ .
(12) سقط ما بين القوسين فى ا .
(13) الآية ٢٦٩ .
(14) فى ا ، ب : « يؤيد » وظاهر انه محرف عما اثبت .

القرآن ، ثمّ خَتَم الآية بقوله : (وما يذَّكَّر إلَّا أُولوا الأَلْبٰب) ومثلها فى آل عمران (هو[1] الذى أَنزل عليك الكتٰب منه ءايٰت مُحْكَمٰت) وذكر فيه المحكمات والمتشابهات ، وختمها بقوله : (وما يذكَّر إلَّا أُولوا الأَلْبٰب) ، ولا رابع لها فى القرآن .

فضل السّورة

ذكروا فيه أَحاديث ضعيفة واهية . منها : مَن قرأَ سورة إِبراهيم أُعْطِى من الأَجْر عشرَ حسنات ، بعدد كلّ مَن عبد الأَصنام ، وعدد من لم يعبدها . وفى لفظٍ : أُعطى بعدد مَن عبد الأَصنام مدينةً فى الجنَّة ، لو نزل بها مثلُ يأْجوج ومأْجوج لوسِعتهم ما شاءُوا من اللِّباس ، والخَدَم ، والمأْكول ، وسائر النِّعم ، وحرم عليهم[2] سرابيل القطِران ، ولا تغشى النَّارُ وجهه ، وكان مع إِبراهيم فى قباب الجنان ، وأُعْطِى بعدد أَولاد إِبراهيم حسنات ودرجات ، وحديث علىّ : يا علىُّ مَن قرأَ سورة إِبراهيم كان فى الجنَّة رفيق إِبراهيم ، وله مثلُ ثواب إِبراهيم ، وله بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب إِسحق بن إِبراهيم .

---

(١) الآية ٧ .

(٢) كذا ، والأنسب « عليه » .

١٥- بصيرة فى
الر. تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ..

السّورة مكّيّة إجماعًا . وعدد آياتها تسع وتسعون بلاخلاف . وكلماتها ستّمائة وأربع وخمسون . وحروفها ألفان وسبعمائة وستون .

ومجموع فواصل آياتها (مِلْن) على اللّام منها آيتان : (حجارة[١] من سجِّيل) ، (فاصفح[٢] الصّفح الجميل) .

وتسمّى سورة الحِجْر ؛ لاشتمالها على قصّتهم ، وقوله :(ولقد كذّب[٣] أصحٰب الحجر المرسلين) .

مقصود السّورة إجمالًا[٤] : بيان حقيقة[٥] القرآن ، وحفظ الحقّ وبرهان النبوّة وحفظ الحقّ كتابَه العزيز من التغيير والتبديل ، وتزيين السّمٰوات بمواكب الكواكب وحفظهما[٦] برُجوم النجوم من استراق الشّيّاطين السّمع ، وتقديره تعالىَ الماء والسّحاب من خزائن برّه ، ولُطْفه ، وعلمه تعالى بأحوال المتقدّمين فى الطّاعة والمتأخِّرين عنها[٧] ، وبيان الحكمة فى تخليق آدم ، وأمر الملائكة المقرّبين بسجوده[٨] ، وتعيير إبليس ، وملامته

---

(١) الآية ٧٤ .
(٢) الآية ٨٥ .
(٣) الآية ٨٠ .
(٤) ا ، ب : « كمالا » والظاهر انه محرف عماأثبت .
(٥) كذا . وقد يكون : « حقية » .
(٦) كذا فى ا ، ب ، اى السموات والكواكب .
(٧) ب : « و »
(٨) اى بالسجود له .

على تأبّيه واستكباره وجحوده ، واستحقاقه اللّعنة من الله بعصيانه وطغيانه ، وجراءته بالمناظرة لخالقه ومعبوده ، وبيان قَسْم الدّركات (على أهل اللذات[1]) والضَّلالات ، وذكر المستوجبى[2] الجنَّة من المؤمنين ، وإخبار الله تعالى عبادَه بالرحمة والغفران ، وتهديدهم بالعذاب والعقاب ، والإشارة إلى ذكر أضياف الخليل علَيه السّلام ، والنَّهى عن القُنُوط من الرّحمة ، وذكر آل لوط ، وسكرتهم فى طريق العَماية[3] والضَّلالة ، وتسلية النَّبى صلَّى الله عليه وسلَّم عن جفاءِ الكفَّار ، وبذىءِ أقوالهم ، والمَنِّ عليه صَلَّى الله عليه وسلَّم بنزول السّبع المثانى ، ومشون[4] القرآن العظيم ، والشكوى[5] عن الطَّاعنين فى القرآن ، وذكر القَسَم بوقوع السّؤال فى القيامة ، وأمر الرّسول صلَّى الله عليه وسلَّم بإظهار الدّعوة ، والمنّ عليه بإهلاك أعداءِ دينه ، ووصيّته بالعبادة إلى يوم الحقِّ واليقين فى قوله : (واعبد[6] ربّك حتَّى يأْتيَك اليقين) .

النَّاسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ أربع آيات (ذَرْهم[7] يأْكلوا ويتمتَّعوا)م آية[8] السّيف ن (وأعرض[9] عن المشركين)م آية[8] السّيف ن (فاصفحِ[10] الصّفح الجميل) م

(١) كذا فى ب ، وقد يكون « الزلات » بدل « اللذات » وفى ا : « والذلات » .
(٢) ب : « مستوجب » .
(٣) ا ، ب : « الغماية » وظاهر انه محرف عما اثبت .
(٤) كذا فى ا ويقرب منه ما فى ب ، ولم يتوجه لى مكانها هنا . والظاهر انه محرف عن (سور) .
(٥) كذا فى ا ، ب . وكأنه ضمن الشكوى معنى التبعيد فعداه بعن .
(٦) آخر السورة .
(٧) الآية ٣ .
(٨) الآية ٥ سورة التوبة .
(٩) الآية ٩٤ .
(١٠) الآية ٨٥ .

آية[1] السّيف ن (لاتَمُدّن[2] عينيك)م آية[1] السّيف ن .

المتشابهات

قوله : (لوما تأتينا[3]) وفى غيرها : (لولا) ؛ لأَنَّ (لولا) يأْتى على وجهين : أَحدهما امتناع الشىء لوجود غيره؛ وهو الأَكثر . والثانى بمعنى (هَلَّا) وهو التَّحضيض . ويختصّ بالفعل[4] ، و (لوما) بمعناه . وخُصّت هذه السّورة بلوما ؛ موافقةً لقوله : (رُبَما[5]) فإِنّها أَيْضًا ممّا خُصّت به هذه السّورة .

قوله : (وإِذ[6] قال ربّك للملٰئكة إِنِّى خٰلق بشرًا) ، وفى البقرة : (وإِذ[7] قال ربّك للملٰئكة إِنِّى جاعل) ولا ثالث لهما[8] ؛ لأَن (جَعَل) إِذا كان بمعنى (خَلَقَ) يُستعمل فى الشىء يتجدّد ويتكرّر ؛ كقوله : (خلق[9] السّمٰوٰت والأَرض وجعل الظلمٰت والنُّور) ، لأَنّهما يتجدّدان زمانًا بعد زمان . وكذلك الخليفة يدلّ لفظه على أَنَّ بعضهم يخلف بعضًا إِلى يوم القيامة . وخُصّت هذه السّورة بقوله : (إِنِّى خٰلق بشرًا من صَلْصٰل[10]) إِذ ليس فى لفظ البَشَر ما يدلّ على التجدّد والتكرار ، فجاءَ فى كلٍّ واحدة من السّورتين ما اقتضاه ما بعدهما[11] من الأَلفاظ .

(1) الآية ٥ سورة التوبة .
(2) الآية ٨٨ .
(3) الآية ٧ .
(4) ا ، ب : « بالعقد » وما أثبت عن الكرمانى .
(5) فى الآية ٢ .
(6) الآية ٢٨ .
(7) الآية ٣٠ .
(8) كذا . وفى ص : « انى خالق بشرا من طين » فى الآية ٧١ .
(9) أول سورة الأنعام .
(10) ا ، ب « طين » وهذا فى سورة ص ،كما علمت .
(11) كذا فى ا ، ب . وفى الكرمانى : «بعده» وهو أولى .

قوله : (فسجد[1] الملئكة كلُّهم أجمعون) فى هذه السّورة ، وفى صٓ[2] ؛ لأَنَّه لمّا بالغ فى السّورتين فى الأَمر بالسّجود وهو قوله : (فقعُوا له سٰجدين) فى السّورتين بالغ فى الامتثال فيهما فقال : (فسجد الملٰئكة كلهم أَجمعون) ليقع الموافقة بين أُولاها وأُخراها . وتمام[3] قصّة آدم وإبليس سبق .

قوله هنا لإبليس : (اللَّعنة[4]) وقال[5] فى ص (لعنتى[6]) لأَنَّ الكلام فى هذه السّورة جَرَى على الجنس فى أَوّل القصّة فى قوله : (ولقد خلقنا الإنسٰن) (والجانّ خلَقْنٰه) (فسجد الملئكة كلُّهم) لذلك[7] قال : (اللَّعنة) ، وفى ص تقدّم (لِمَا خلقْت بيدىّ) فختم بقوله (لعنتى).

قوله : (وَنَزَعنا[8] ما فى صدورهم من غِلٍّ) وزاد[9] فى هذه السّورة (إخوانًا) لأَنَّها نزلت فى أَصحاب رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم ، وما سواها عامّ فى المؤمنين .

قوله فى قصّة إبراهيم : (فقالوا[10] سلٰمًا قال إنا منكم وَجِلُون) لأَن هذه[11] السّورة متأَخرة ، فاكْتُفى بمافى هود ؛ لأَنَّ التَّقدير : فقالوا : سلامًا ، قال : سلام ، فما لبث أَن جاءَ بعجل حنيذ ، فلما رأَى أَيديَهم لا تصل إليه نكِرهم وأَوجس منهم خيفة ، قال : إنا منكم وجلون . فحذف للدّلالة عليه .

---

(١) الآية ٣٠ .
(٢) الآية ٧٣ .
(٣) فى الكرمانى : « باقى » .
(٤) فى الآية ٣٥ .
(٥) ا ، ب : « قال و » .
(٦) الآية ٧٨ .
(٧) ا ، ب : « كذلك » وما اثبت عن الكرمانى .
(٨) الآية ٤٧ .
(٩) ورد فى الأعراف ٤٣ وليس فيها (اخوانا) .
(١٠) الآية ٥٢ .
(١١) ا ، ب : « فى هذه » وما اثبت تبع فيه الكرمانى .

قوله : (وأمطرنا[1] عليهم) وفى غيرها (وأمطرنا[2] عليها) قال بعض المفسّرين : (عليهم) أى على أهلها ، وقال بعضهم : على من شَذّ[3] من القرية منهم . وقال تاج القراء : ليس فى القولين ما يوجب تخصيص هذه السّورة بقوله : (عليهم) بل هو يعود إلى[4] أوّل القصّة ، وهو (إنّا[5] أرسلنا إلى قوم مجرمين) ثمّ قال : (وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) قال : وهذه لطيفة فاحفظها .

قوله : (إنّ[6] فى ذلك لآيٰت للمتوسّمين) بالجمع وبعدها (لآية[7] للمؤمنين) على التّوحيد . قال الإمام[8] : الأُولى إشارة إلى ما تقدّم من قصّة لوط [وضيف إبراهيم ، وتعرّض قوم لوط لهم][9] طمعًا فيهم ، وقلب القرية على من فيها ، وإمطار الحجارة عليها ، وعلى من غاب منهم . فختم بقوله : (لآيات للمتوسّمين) أى لمَن يتدبّر[10] السِّمَة ، وهى ما وَسَم الله به قوم لوط وغيرهم ، قال : والثانية تعود إلى القرية : (وإنّها[11] لبسبيل مقيم) وهى واحدة ، فوحّد الآية . وقيل : ما جاء فى القرآن من الآيات فلجمع[12] الدّلائل ، وما جاء من الآية فلوحدانيّة المدلول عليه . فلمّا[13] ذكر عقِبه

---

(1) الآية ٧٤ .

(2) الآية ٨٣ سورة هود .

(3) ا ، ب : (شد) وما اثبت عن الكرمانى .

(4) فى الكرمانى : « على » .

(5) الآية ٥٨ .

(6) الآية ٧٥ .

(7) الآية ٧٧ .

(8) انظر درة التنزيل ٢٠٧ .

(9) زيادة من درة التنزيل .

(10) ا ، ب : « يريد » وما اثبت عن درة التنزيل . وفى الكرمانى : « تدبر » .

(11) الآية ٧٦ .

(12) ا ، ب : « فكجمع » وما اثبت عن الكرمانى .

(13) ب : « فكما » .

المؤمنين ، وهم مُقِرُّون[1] بوحدانية الله تعالى ، وحّد الآية . وليس لها[2] نظير إلَّا فى العنكبوت ، وهو قوله تعالى (خلق[3] السّمٰوٰت والأَرض بالحقّ إنَّ فى ذلك لأَية للمؤمنين) فوحّد بعد ذكر الجمع لِمَا ذكرت والله أعلم .

فضل السّورة

ذكروا أَحاديث واهية . منها : مَن قرأَ سورة الحِجْر كان له من الأَجْر عشرُ حسنات بعدد المهاجرين ، والأَنصار ، والمستهزئين بمحمد صلَّى الله عليه وسلَّم . وعن جعفر أَنَّه قال : من قرأَ سورة الحِجْر لا يصيبه عطش يوم القيامة . ومَنْ قرأها فى ركعتى كلِّ جمعة لم يصبه فقر أَبدًا ، ولا جنون ، ولا بَلْوَى . وحديثُ علىّ : ياعلىّ مَن قرأَ سورة الحِجْر لا يُنصب له ميزان ، ولا يُنشَر له دِيوان ، وقيل له : ادخل الجنَّة بغير حساب . وله بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب أَصحاب البلاء .

---

(١) فى الكرمانى : « المقرون » . (٢) ب : « لهما » .
(٣) الآية ٤٤ .

١٦- بصيرة فى أتى أمر الله

هذه السّورة مكِّيّة ، إلَّا قوله . (وإن عاقبتم فعاقبوا) إلى آخر السّورة . وقيل : أَربعون آية منها مكِّيّة ، والباقى مَدَنىّ . والأَوّل أولى . عدد آياتها مائة وثمانية [١] وعشرون . وكلماتها أَلفان وثمانمائة وأَربعون . وحروفها سبعة آلاف وسبعمائة وسبعة أَحرف .

ومجموع فواصل آياتها (نمرّ) منها اثنتان[٢] على الرّاءِ أخراهما (قدير) [٣] وسُمّيت سورة النَّحل لِمَا فيها من عجائب ذكر النَّحل .

معظم ما اشتملت عليه السّورة : تخويف العباد بمجىء القيامة ، وإقامة حُجّة الوحدانية ، وذكر مافى الأَنعام من المنافع والنِّعم ، ومافى المراكب من التَّجمّل والزينة ، وذكر المُسِيم [٤] والنبات والشجر ، وتسخير الشمس والقمر ، وتثبيت الأَرض والجبال والحَجَر ، وهداية الكواكب فى السّفر والحضر ، والنِعم الزَّائدة [٥] عن (العد [٦] والإِحصاء) ، والإِنكار

(١) كذا فى ا ، ب . والمعروف : ثمان لأن المعدود مؤنث .
(٢) ب : آيتان .
(٣) الآية ٧٠ ، والآية ٧٧ .
(٤) ا ، ب : « النسيم » ولم يظهر وجهها ،ورجحت ما أثبت . ويكون اشارة الى قوله تعالى فى الآية ١٠ : « ومنه شجر فيه تسيمون » .
(٥) ا ، ب : « الزائد » .
(٦) ا : « عد الحصاد » و ب : «عد الحصاو» والظاهر انه محرف عما أثبت .

على أَهل الإِنكار ، وجزاءُ مَكْر المُكَّار ، ولعنة الملائكة على الأَشرار ، عند الاحتضار ، وسلامهم فى ذلك الوقت على الأَبرار والأَخيار ، وبيان أَحوال الأَنبياءِ والمرسلين مع الأُمم الماضين ، وذكر الهجرة والمهاجرين ، وذكر التَّوحيد ، وتعريف المنعِم ، ونعَمه السّابغات ، ومذَمَّة المشركات[1] بوأد البنات ، وبيان الأَسماء والصّفات ، والمنَّة على الخلائق بإِنزال الرّحمات ، وعدّها[2] من الإِنعام فى باب الأَنعام والحيوانات ، وبيان فوائد النَّحْل ، وذكر ما اشتمل عليه : من عجيب الحالات ، وتفضيل الخَلْق فى باب الأَرزاق والأَقوات ، وبيان حال المؤمن والكافر ، وتسخير الطيور فى الجوّ صافّات ، والمِنَّة بالمساكن والصّحارى والبَرِّيَّات ، وشكاية المتكبّرين ، وذكر ما أُعِدّ لهم من العقوبات ، والأَمر بالعدل والإِحسان ، والنَّهى عن نقض العهد والخيانات ، وأَنَّ الحياة الطَّيِّبة فى ضمن الطَّاعات ، وتعلم الاستعاذة بالله فى حال تلاوة الآيات المحكمات ، وردّ سلطان الشَّيطان من[3] المؤمنين والمؤمنات ، وتبديل الآيات بالآيات ، لمصالح[4] المسلمين والمسلمات ، والرّخصة بالتَّكلم بكلمة الكفر عند الإِكراه والضَّرورات[5] ، وبيان التحريم والتحليل فى بعض الحالات ، وذكر إِبراهيم الخليل وما مُنح من الدّرجات ، وذكر السّبْتِ والدّعاءِ إِلى سبيل الله بالحكمة والعظات الحسنات ، والأَمر بالتسوية فى المكافآت بالعقوبات ، والأَمر بالصّبر على

---

(١) كذا أراد : « الطوائف المشركات » ليتسنى له السجع . والا فالوأد من المشركين لا من المشركات .

(٢) كذا فى ا ، ب .

(٣) كذا فى أ ، ب . والمناسب : « عن »

(٤) أ ، ب : « بمصالح »

(٥) ب : « الضروريات »

البليّات ، ووعد المتّقين والمحسنين بأعظم المثوبات ، بقوله : (إنّ الله مع الذين اتّقوا والذين هم محسنون) .

النّاسخ والمنسوخ في هذه السّورة ثلاث آيات منسوخة م (تتّخذون[1] منه سَكَرًا) م (إنّما[2] حرّم ربّى الفوٰحش) ن (فإنّما[3] عليك البلٰغ) م آية السّيف[4] ن (وجٰدلهم[5] بالّتى هى أحسن) م آية[4] السّيف ن .

المتشابهات *

فيها فى موضعين (إن[6] فى ذلك لأيٰت) بالجمع . وفى خمسة مواضع : (إن[7] فى ذلك لأية) على الوحدة . أما الجمع فلموافقة قوله : (مسخّرات)[8] فى الآيتين ؛ لتقع المطابقة فى اللفظ والمعنى . وأمّا التوحيد فلتوحيد المدلول عليه .

من الخمس قوله : (إن[9] فى ذلك لأية لقوم يذّكرون) وليس له نظير . وخصّ بالذّكر لا تّصاله بقوله :(وما ذرأ لكم فى الأرض مختلفا ألوانه) ؛ فإن اختلاف ألوان الشىء وتغيّر أحواله يدلّ على صانع حكيم لا يشبهها ولا تشبهه ، فمن تأمل فيها اذّكّر .

(١) الآية ٦٧

(٢) الآية ٣٣ سورة الأعراف . والآية : « قل حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق » وكونها ناسخة لآية النحل مبنى على تفسير الاثم بالخمر ، كما فى ناسخ ابن حزم .
ومن لا يفسر الاثم بالخمر يجعل الناسخ قوله تعالى فى سورة المائدة : « انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه » فى الآية ٩٠

(٣) الآية ٨٢ — (٤) الآية ٥ سورة التوبة

(٥) الآية ١٢٥ — (٦) الآية ١٢ ، والآية ٧٩ .

(٧) الآيات ١١ ، ١٣ ، ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٩ . — (٨) الآية ١٢ ، والآية ٧٩ .

(٩) الآية ١٣ .

* هذا الفصل خلا منه الأصلان (أ ، ب) ونقل من كتاب « البرهان فى متشابه القرآن » لتاج القراء محمود بن حمزة الكرمانى ، نقلاً عن نسخة مخطوطة فى المكتبة الأزهرية تحت رقم (١٩٤) علوم القرآن .

ومن الخمس : (إن[1] فى ذلك لأية لقوم يتفكَّرون) فى موضعين ، وليس لهما نظير . وخُصّتا بالفكر ؛ لأن الأُولى متصلة بقوله : (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات) وأكثرها للأكل ، وبه قوام البدن ، فيستدعى تفكيرا وتأمّلا ، ليعرف به المنعِم عليه فيشكره. والثانية متَّصلة بذكر النحل ، وفيها أُعجوبة : من انقيادها لأميرها ، واتِّخاذها البيوت على أشكال يعجز عنها الحاذق منّا ، ثم تتبُّعها الزَهَر والطلى[2] من الأشجار ، ثم خروج ذلك من بطونها لُعابا أو وَنِيما[3] ، فاقتضى ذلك فكرًا بليغًا ، فختم فى الآيتين بالتفكُّر .

قوله : (وترى[4] الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله) ، وفى الملائكة : (وترى[5] الفلك فيه مواخر لتبتغوا) مافى هذه السورة جاء على القياس ؛ فإن (الفُلك) المفعولُ الأوّل لترى ، و(مواخر) المفعول الثانى ، و(فيه) ظرف ، وحقُّه التأخُّر . والواو فى (ولتبتغوا) للعطف على لام العلة فى قوله : (لتأكلوا منه) . وأمّا فى الملائكة فقدّم (فيه) موافقة لما قبله ، وهو قوله : (لتأكلوا منه لحما طريّا) فقدّم الجارّ والمجرور ، على الفعل والفاعل ، ولم يزد الواو على (لتبتغوا) لأن اللام فى (لتبتغوا) هنا لام العلة ، وليس يعطف على شىء قبله . ثم إن قوله : (وترى الفلك مواخر فيه) و (وفيه مواخر) اعتراض فى السورتين يجرى مجرى المثل ، ولهذا وَحّد الخطاب ،

(١) الآيتان ١١ ، ٦٩ .

(٢) كذا ـ وقد يكون (الطلا) ـ بالألف لانه من الواوى ـ وهو الصغير من كل شىء : يريد الصغير من الشجر .

(٣) هو فى الأصل خرء الذباب .

(٤) الآية ١٤ .

(٥) الآية ١٢ .

وهو قوله : (وترى) وقبله وبعده جمع ،وهو قوله : (لتأكلوا) و (تستخرجوا و (لتبتغوا) . وفى الملائكة : (تأكلون) و (تستخرجون) ، (لتبتغوا) ومثله فى القرآن كثير ، منه (كمثل[1] غيث أعجب الكفّار نباته ثم يهيج فترىٰه مصفرًّا) وكذلك (ترىٰهم[2] ركّعا سجّدًا) ، (وترى الملٰئكة حافّين من حول العرش)[3] وأمثاله . أى لو حضرت أيها المخاطب لرأيته فى هذه الصفة ؛ كما تقول : أيها الرجل ، وكلكم ذلك الرجل ، فتأمل فإن فيه دقيقة .

قوله : (وإذا[4] قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أسٰطير الأولين) وبعده : (وقيل[5] للذين اتَّقَوْا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرًا) إنما رفع الأول ؛ لأنهم أنكروا إنزال القرآن ، فعدلوا عن الجواب ، فقالوا : أساطير الأولين . والثانى من كلام المتقين ، وهم مقِرّون بالوحى والإنزال ، فقالوا : خيرًا ، أى أنزل خيرًا ، فيكون الجواب مطابقًا ، و (خيرا) نَصْب بأنزل . وإن شئت جعلت (خيرا) مفعول القول ، أى : قالوا خيرًا ولم يقولوا شرّا كما قالت الكفّار . وإن شئت جعلت (خيرا) صفة مصدر محذوف ، أى قالوا قولا خيرا . وقد ذكرت مسألة (ماذا) فى مواضعه .

قوله : (فلبئس[6] مثوى المتكبرين) ليس فى القرآن نظيره للعطف بالفاء على التعقيب فى قوله : (فادخلوا أبواب جهنم) واللام للتأكيد تجرى

---

(١) الآية ٢٠ سورة الحديد .
(٢) الآية ٢٩ سورة الفتح .
(٣) الآية ٧٥ سورة الزمر .
(٤) الآية ٢٤ .
(٥) الآية ٣٠ .
(٦) الآية ٢٩ .

مجرى القسم موافَقة لقوله : (ولنعم دار المتقين) وليس له نظير ، وبينهما : (ولدار الآخرة خير) .

قوله : (فأصابهم[1] سيئات ما عملوا) هنا وفى الجاثية[2] ، وفى غيرهما[3] (ماكسبوا) ؛ لأن العمل أعمّ من الكسب ، ولهذا قال : (فمن يعمل[4] مثقال ذرّة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرّة شرًّا يره) وخُصّت هذه السورة (بالعمل) لموافقة ما قبله : (ما كنا[5] نعمل من سوءٍ بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون) ولموافقة ما بعده وهو قوله : (وتوفى[6] كل نفس ما عملت) ومثله : (ووفِّيت[7] كل نفس ما عملت) فى الزمر . وليس لها نظير .

قوله : (لو شاءَ الله[8] ، ما عبدنا من دونه من شىء) قد سبق .

قوله : (ولله يسجد[9] مافى السموٰت) قد سبق .

قوله : (ليكفروا[10] بما ءاتينٰهم فتمتعوا فسوف تعلمون) ومثله[11] فى الروم و(فى) العنكبوت : (وليتمتعوا[12] فسوف يعلمون) باللام والياء . أما التاءُ فى السورتين فبإضمار القول أى قل لهم : تمتعوا ، كما فى قوله : (قل تمتعوا[13] فإن مصيركم إلى النار) وكذلك : (قل[14] تمتَّع بكفرك) .

---

(١) الآية ٣٤ .
(٢) الآية ٣٣ . والتلاوة فيها : « وبدا لهم سيئات ما عملوا » .
(٣) كما فى الآيتين ٤٨ ، ٥١ فى سورة الزمر.
(٤) الآيتان ٧ ، ٨ من سورة الزلزلة .
(٥) الآية ٢٨ .
(٦) الآية ١١١ .
(٧) الآية ٧٠ . وكان عليه ان يذكر مع الجاثية الآية ٣٥ من الزمر ففيها : « ليكفر الله عنهم اسوا الذى عملوا » لتكون الآية التى ذكرها داعية الى التخصيص بالعمل .
(٨) الآية ٣٥ .
(٩) الآية ٤٩ .
(١٠) الآية ٥٥ .
(١١) الآية ٣٤ .
(١٢) الآية ٦٦ .
(١٣) الآية ٣٠ سورة ابراهيم .
(١٤) الآية ٨ سورة الزمر .

وخصصت هذه السّورة بالخطاب لقوله : (إذا[1] فريق منكم) وألحق مافى الروم به . وأمّا [ما] فى العنكبوت فعلى القياس ، عطف على اللام قبله ، وهى للغائب .

قوله : (ولو يؤاخذ[1] الناس بظلمهم ماترك عليها من دابة) وفى الملائكة : (بما كسبوا[2] ما ترك على ظهرها) الهاءُ فى هذه السورة كناية عن الأَرض ، ولم يتقدّم ذكرها . والعرب تجوّز ذلك فى كلمات منها الأَرض ، تقول : فلان أَفضل مَنْ عليها ، ومنها السماء ، تقول : فلان أَكرم مَن تحتها ، ومنها الغداة (تقول) : إنها اليوم لباردة . ومنها الأَصابع تقول : والذى شقّهن خَمسا من واحدة ، يعنى الأَصابع من اليد . وإنما جوّزوا ذلك لحصولها بين يَدَىْ متكلم وسامع . ولمّا كان كناية عن غير مذكور لم يُزد معه الظهر لئلا يلتبس بالدّابة ؛ لأَن الظهر أَكثر مايستعمل فى الدابَّة ؛ قال صلى الله عليه وسلم : (المنبتُّ[3] لا أَرضا قطع ولا ظهرا أَبقى) وأَما فى الملائكة فقد تقدّم ذكر الأَرض فى قوله : (أَولم يسيروا فى الأَرض) وبعدها : (ولا فى الأَرض) فكان كناية عن مذكور سابق ، فذكر الظهر حيث لا يلتبس . قال الخطيب[4] : إنما قال فى النحل : (بظلمهم) ولم يقل (على ظهرها) احترازا عن الجمع بين الظاءين ؛ لأَنها تثقل فى الكلام ، وليست لأُمّة من الأُمم سوى العرب . قال : ولم يجئْ فى هذه السّورة إلا فى سبعة أَحرف ؛ نحو

---

(١) الآية ٦١ . (٢) الآية ٤٥ .

(٣) الحديث بتمامه : « ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقى » وفى الجامع الصغير : « رواه البزار عن جابر » وفى شرحه : « باسـناد ضعيف » وهو فى أمثال الميدانى فى أوائل حرف الألف .

(٤) انظر درة التنزيل ٢١٦ .

الظلم والنظر والظلّ وظلّ وجهه والظفر والعظم والوعظ ، فلم يجمع بينهما فى جملتين معقودتين عَقْد كلام واحد ، وهو لَوْ وجوابُه .

قوله : (فأَحيا[1] به الأَرض بعد موتها) وفى العنكبوت : (من[2] بعد موتها) وكذلك حذف (من) من قوله : (لكى لا[3] يعلم بعد علم شيئا) وفى الحج (من بعد علم[4] شيئا) فحذف (من) فى قوله : (بعد موتها) موافقة لقوله : (بعد علم شيئا) وحذف (من) فى قوله : (بعد علم شيئا) لأَنه أَجمل الكلام فى هذه السورة ، فقال : (والله خلقكم ثم يتوفّٰكم) وفصّله فى الحجّ فقال : (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة) إلى قوله : (ومنكم من يُتَوَفَّى) فاقتضى الإجمال الحذفَ ، والتفصيل الإثباتَ . فجاء فى كل سورة ما اقتضاه الحال .

قوله : (نُسقيكم[5] مما فى بطونه) وفى المؤمنين (فى بطونها)[6] لأَن فى هذه السورة يعود إلى البعض وهو الإناث لأَن اللبن لا يكون للكل . فصار تقدير الآية : وإن لكم فى بعض الأَنعام ، بخلاف مافى المؤمنين ، فإنه لمّا عطف ما يعود على الكل ولا يقتصر على البعض – وهو قوله : (ولكم فيها منافعُ كثيرةٌ ومنها تأْكلون وعليها) لم يحتمل أَن يكون المراد البعض ، فأَنَّث حملا على الأَنْعام ، وما قيل : إن (الأَنعام) ههنا بمعنى النعم لأَن الأَلف واللام يُلحِق الآحادَ بالجمع والجمعَ بالآحاد حسنٌ ؛ إلا أَن الكلام وقع فى التخصيص . والوجه ما ذكرت . والله أَعلم .

---

(١) الآية ٦٥ .
(٢) الآية ٦٣ .
(٣) الآية ٧٠ .
(٤) الآية ٥ .
(٥) الآية ٦٦ .
(٦) الآية ٢١ .

قوله : (وبنعمة[1] الله هم يكفرون) وفى العنكبوت (يكفرون)[2] بغير (هم) لأَن فى هذه السورة اتَّصل (الخطاب) (والله جعل لكم من أنفسكم أَزواجا وجعل لكم من أَزواجكم بنين وحَفَدة ورزقكم من الطيبات) ثم عاد إلى الغيبة فقال : (أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون) فلا بدّ مِن تقييده بهم لئلا يلتبس الغَيْبَة بالخطاب والتاءُ بالباءِ . وما فى العنكبوت اتصل بآيات استمرّت على الغَيبة فلم يحتج إلى تقييده بالضمير .

قوله : (ثم[3] إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فُتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) كرّر إنَّ ، وكذلك فى الآية الأخرى (ثم[4] إن ربك) لأَن الكلام لمّا طال بصلته أَعاد إن واسمها وثمّ ، وذكر الخبر . ومثله (أَيعدكم[5] أنكم إذا مِتُّمْ وكنتم ترابا وعظاما أَنكم مخرجون) أَعاد (أَنَّ) لمّا طال الكلام .

قوله : (ولا تك[6] فى ضَيْق مما) وفى النمل : (ولا تكن)[7] بإثبات النون . هذه الكلمة كثر دَوْرها فى الكلام فحذف النون فيها تخفيفًا من غير قياس بل تشبُّها بحروف العلَّة . ويأْتى ذلك فى القرآن فى بضعة عشر موضعا تسعة منها بالتاءِ ، وثمانية بالياءِ ، وموضعان بالنون ، وموضع بالهمزة . وخصّت هذه السورة بالحذف دون النمل موافقة لما قبلها وهو قوله : (ولم يك من المشركين) والثانى[8] أَن هذه الآية نزلت تسلية للنبى

---

(1) الآية ٧٢ .
(2) الآية ٦٧ .
(3) الآية ١١٠ .
(4) الآية ١١٩ .
(5) الآية ٣٥ سورة المؤمنين .
(6) الآية ١٢٧ .
(7) الآية ٧٠ .
(8) الأول قوله « موافقة » وان لم يصرح بذلك .

صلى الله عليه وسلم حين قَتل حمزة ومثِّل به فقال عليه السلام : لأَفعلنَّ بهم ولأَصنعنَّ ، فأَنزل الله تعالى : (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون) فبالغ فى الحذف ليكون ذلك مبالغة فى التسلِّى ، وجاءَ فى النمل على القياس ، ولأَن الحزن هنا دون الحزن هناك .

فضل السّورة

رَوَى المفسّرون فى فضل السّورة أَحاديث ساقطة . منها حديث أُبىّ الواهى : مَن قرأَ سورة النَّحل لم يحاسبه الله بالنِّعم الَّتى أَنعَم عليه فى دار الدّنيا ، وأُعطى من الأَجر كالَّذى مات فأَحسن الوَصِيّة . وعن جعفر أَن مَن قرأَ هذه السّورة فى كلِّ شهر كُفِى عنه سبعون نوعًا من البلاءِ ، أَهونها الجذام والبرص ، وكان مسكنه فى جنّة عَدْن وسط الجنان ، وحديث على : يا علىّ مَن قرأَ سورة النَّحل فكأَنَّما نَصَر موسى وهارون على فرعون ، وله بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب أُمّ موسى .

١٧- بصيرة فى
سبحان الذى أسرى بعبده ..

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق . وآياتها مائة [١] وخمس عشرة آية عند الكوفيّين وعشر عند الباقين . وكلماتها أَلف وخمسمائة وثلاث وستُّون . وحروفها ستَّة آلاف وأربعمائة وستون . والمختَلَف فيها آية واحدة (للأَذقان[٢] سُجَّدًا) .

فواصل آياتها أَلِف[٣] إِلَّا الآية الأُولى ، فإِنَّها راء . ولهذه السّورة اسمان : سورة سبحان ؛ لافتتاحها بها ، وسورة بنى إسرائيل لقوله : فيها (وقضينا[٤] إِلى بنى إِسراءِيل فى الكتٰب لتفسدُن فى الأَرض مرّتين) .

مقصود السّورة ومعظم ما اشتملت عليه : تنزيه الحقِّ تعالى ، ومعراج[٥] النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، والإِسراءُ إِلى المسجد الأَقصى ، وشكر نوح عليه السّلام ، وفسادحال بنى إسرائيل ، ومكافأَة الإِحسان والإِساءَة ، وتقويم القرآن الخلائق ، وتخليق اللَّيل والنَّهار ، وبيان الحكمة فى سير الشمس والقمر ودَورهما ، وملازمة البخت[٦] المرءَ ، وقراءَة الكتب فى القيامة ،

(١) الذى فى شرح ناظمة الزهر : احدى عشرة ، وسيذكر أن المختلف فيه آية واحدة فالظن ان هذا سهو من الناسخ والصواب : احدى عشرة .

(٢) الآية ١٠٧ .

(٣) ب : «الالف» .

(٤) الآية ٤ .

(٥) ا ، ب : «فى» .

(٦) ا ، ب : «البحث» ولم ار له معنى هنا ، وهو يشير الى قوله تعالى : « وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه » وقد فسر ذلك بالعمل ، وفسر بالسعادة والشقاوة ، ويبدو ان هذا ما أراده بالبخت فهو الحظ وما يناله الانسان من سعادة وشقاوة.

وبيان الحكمة فى إرسال الرّسل ، والشكوى من القرون الماضية ، وذكر طلب[1] الدّنيا والآخرة ، وتفضيل بعض الخَلْق على بعض ، وجعل برّ الوالدَيْن والتوحيد فى قَرَن[2] واحد ، والإحسان إلى الأَقارب ، والأَمر بترك الإسراف ، وذمّ البخل ، والنَّهى عن قتل الأَولاد ، وعن الزِّناء ، وقتل النَّفس ظلمًا ، وأَكل مال اليتيم ، وعن التكبّر ، وكراهية جميع ذلك ، والسّؤال عن المَقُول والمسموع ، والرّد على المشركين ، وتسبيح الموجودات ، وتعيير الكفَّار بطعنهم فى القرآن ، ودعوة الحقِّ الخَلْق ، وإجابتهم له تعالى ، وتفضيل بعض الأَنبياءِ على بعض ، وتقرّب المقرّبين إلى حضرة الجلال ، وإهلاك القُرَى قُبيْلَ القيامة ، وفتنة النَّاس برؤيا النبىّ صلَّى الله عليه وسلم ، وإباءُ إبليس من السّجدة لآدم ، وتسليط الله إيّاه على الخَلْق ، وتعديد النِّعم على العباد ، وإكرام بنى آدم ، وبيان أَنَّ كلّ أَحد[3] يُدْعَى فى القيامة بكتابه ، ودينه ، وإمامه ، وقَصْد المشركين إلى ضلال[4] الرسول صلَّى الله عليه وسلَّم وإذلاله ، والأَمر بإقامة الصّلوات الخمس فى أَوقاتها ، وأَمر الرّسول صلَّى الله عليه وسلَّم بقيام اللَّيل ، ووعده بالمَقَام المحمود ، وتخصيصه بمُدخل صدق ، ومُخْرج صدق ، ونزول القرآن بالشفاءِ ، والرّحمة ، والشكايةُ من إعراض العبيد ، وبيان أَنَّ كلَّ أَحد يصدر منه ما يليق به ، والإشارة إلى جواب مسأَلة الرّوح ، وعجز الخَلْق عن الإتيان بمثل القرآن ، واقتراحات المشركين على رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم ، وتفصيل حالهم فى عقوبات

(١) ب : « طالب » .
(٢) القرن : حبل يقرن به البعيران ، ويقال : جعلهما فى قرن واحد كناية عن قرنهما ووصلهما
(٣) ب : « واحد » . (٤) كذا فى ا ، ب والأولى : « اضلال » .



الآخرة ، وبيان معجزات موسى ، ومناظرة فرعون إيّاه ، وبيان الحكمة فى تفرقة القرآن ، وآداب نزوله[1] ، وآداب الدعاء وقراءة القرآن ، وتنزيه الحقّ تَعالى عن الشريك والوَلَد فى (الحمد لله الَّذى لم يتخذ ولدًا) إلى قوله : (وكبّره تكبيرًا) .

النَّاسخ والمنسوخ :

فى هذه السّورة آيتان منسوختان (وقضى[2] ربّك) إلى قوله : (ربّيانى صغيرًا) الدّعاءُ للميّتم فى حَقِّ المشركين (ما كان[3] للنَّبىّ والذين ءامنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أُولى قربى) ن (ربّكم[4] أعلم بكم) إلى قوله : (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) م آية[5] السّيف ن .

المتشابهات :

قوله : (ويُبَشِّر[6] المؤمنين الَّذين يعملون الصٰلحٰت أَنَّ لهم أَجرًا كبيرًا) وخصّت سورة الكهف (أَجرًا[7] حسنًا) ؛ لأَنَّ الأَجر فى السّورتين الجَنَّة ، والكبير والحَسَن من أَوصافها ؛ لكن خُصّت هذه السّورة بالكبير[8] بفواصل الآى قبلها وبعدها ، وهى (حصيرًا) و (أَليمًا) و (عجولًا) وجُلّها وقع قبل آخرها مَدّة . وكذلك فى سورة الكهف جاءَ على ما يقتضيه

(١) كذا فى ا ، ب . وكان الأصل : «تلاوته» وهو اشارة الى قوله تعالى : (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا » فقوله : (لتقرأه على الناس على مكث) اى على تمهل هو من أدب التلاوة .

(٢) الآيتان ٢٣ ، ٢٤ .

(٣) الآية ١١٣ سورة التوبة .

(٤) الآية ٥٤ .

(٥) الآية ٥ سورة التوبة .

(٦) الآية ٩ .

(٧) الآية ٢ .

(٨) كذا فى ا ، ب . اى بسبب فواصل الآى . والأولى : « لفواصل » وفى الكرمانى « موافقة لفواصل » .

الآيات قبلها ، وبعدها وهى (عِوَجًا) وكذا (أَبدًا) [1] وجُلّها ماقبل آخرها متحرّك . وأمّا رفع (يبشِّر) فى سبحان ونصبها فى الكهف فليس من المتشابه [2] .

قوله : (لا تجعل [3] مع الله إلهًا ءاخر فتقعد مذمومًا مخذولًا) وقوله : (ولا تجعل [4] يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كلَّ البسط فتقعدَ ملومًا محسورًا) وقوله : (ولا تجعل [5] مع الله إلهًا ءاخر فتُلْقَى فى جهنَّم ملومًا مدحورًا) فيها بعض [6] التشابه ، و يُشْبه التكرار وليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأُولى فى الدّنيا ، والثالثة [7] فى العُقْبى ، والخطاب فيهما للنَّبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، والمراد به غيره ، كما فى قوله : (إمّا يبلغنَّ [8] عندك الكبر) وقيل : القول مضمر ، أى قل لكلٍّ واحد منهم : لا تجعل مع الله إلَـهًا آخر فتقعد مذمومًا مخذولًا فى الدّنيا وتُلْقَى فى جهنَّم ملومًا مدحورًا فى الأُخرى . وأمّا الثانية فخطاب للنبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم وهو المراد به . وذلك [9] أَنَّ امرأَة بعثت صبيًّا لها إليه [10] مرّة بعد أُخرى ، سأَلته قميصًا ، ولم يكن عليه ولا له صلَّى الله عليه وسلَّم قميصٌ غيره ، فنزعه ودفعه إليه ، فدخل وقتُ الصّلاة ، فلم يخرج حياءً ، فدخل عليه أَصحابه فرأَوه على تلك

---

(١) فى الكرمانى : « ولدا » .

(٢) أ ، ب : « المبـانية » وما أثبت عن الكرمانى . وظـاهر أن ما فى النسختين محـرف عما أثبت .

(٣) الآية ٢٢ .

(٤) الآية ٢٩ .

(٥) الآية ٣٩ .

(٦) فى الكرمانى : « المتشابه » .

(٧) أ ، ب : « الثانية » والمناسب ما أثبت ، وهو الموافق لما فى الكرمانى .

(٨) الآية ٢٣ .

(٩) ورد فى الكشاف معنى هذا الحـديث وتبعه البيضاوى . وفى الشهاب ٢٨/٦ : « قال العراقى : انه لم يجده فى شىء من كتب الحديث»

(١٠) سقط فى ب .

الصِّفة ، فلاموه على ذلك ، فأنزل الله تعالى (فتقعد ملومًا) يلومك النَّاس (محسورًا) مكشوفًا . هذا هو الأَظهر من تفسيره والله أعلم .

قوله : (ولقد صَرّفنا[1] فى هذا القرءان «ليذَّكَّروا[2]») ، وفى آخر السّورة (ولقد صرفنا[3] للناس فى هذا القرءان » من كلِّ مَثَل) فزاد ، (للنَّاس) وقدّمه على القرآن ، وقال : فى الكهف (ولقد صرّفنا[4] فى هذا القرآن للنَّاس) إنما لم يذكر فى أوّل سبحان (للنَّاس) لتقدّم ذكرهم فى السّورة ، وذكرهم فى (الكهف[5]) إذ لم يَجْرِ ذكرهم ، وذكر النَّاس فى آخر سبحان ، وإن جرى ذكرهم ؛ لأَنَّ ذكر الإِنْس والجنّ جرى معًا ، فذكر (للنَّاس) كراهة الالتباس ، وقدّمه على (فى هذا القرآن) كما قدّمه فى قوله . (قل لئن[6] اجتمعت الإنس والجنُّ على أن يأتوا بمثل هذا القرءان لا يأتون بمثله) ثمّ[7] قال : (ولقد صرّفنا للناس فى هذا القرءان) وأمّا[8] فى الكهف فقدِّم (فى هذا القرءان) لأَنَّ ذكره أَجلّ الغرض . وذلك أَنَّ اليهود سأَلته عن قصّة أَصحاب الكهف ، وقصّة ذى القرْنيْن ، فأَوحى الله إليه فى القرآن ؛ وكان تقديمه فى هذا الموضع أَجدر ، والعناية بذكره أَحرى وأَخلق .

قوله : (وقالوا أءِذا[9] كنَّا عظما ورُفتًا أءِنّا لمبعوثون خَلْقًا جديدًا) ثمّ أَعادها فى آخر[10] السّورة بعينها ، من غير زيادة ولا نقصان ؛ لأَنَّ هذا ليس بتكرار ؛ فإِنَّ الأَوّل من كلامهم فى الدّنيا ، حين جادلوا الرّسول ،

---

(1) الآية ٤١ .
(2) سقط ما بين القوسين فى أ .
(3) الآية ٨٩ .
(4) الآية ٥٤ .
(5) سقط ما بين القوسين فى ب .
(6) الآية ٨٨ .
(7) سقط ما بين القوسين فى ب .
(8) سقط ما بين القوسين فى أ .
(9) الآية ٤٩ .
(10) الآية ٩٨ .

وأنكروا البعث ، والثانى من كلام الله حين جازاهم على كفرهم ، وقولهم ذلك وإنكارهم البعث ، فقال (مأوىٰهم جهنَّم كلَّما خبت زدنٰهم سعيرًا ذلك جزاؤُهم بأَنَّهم كفروا بأَيٰتنا وقالوا أَءِذا كنا عظٰما ورُفٰتًا أَءِنّا لمبعوثون خَلْقًا جديدًا) .

قوله (ذلك جزاؤُهم بأَنَّهم كفروا) وفى الكهف (ذلك جزاؤُهم[1] جهنَّم بما كفروا) اقتصر هنا على الإشارة ؛ لتقدّم ذكر جهنّم (ولم[2] يقتصر عليها [فى الكهف] وإن تقدم ذكر جهنَّم) بل جَمَع بين الإشارة والعبارة ؛ لمّا اقترن بقوله : (جنَّات) فقال : (ذلك جزاؤُهم جهنَّم بما كفروا) الآية ثمّ قال : (إنَّ الذين ءامنوا وعملوا الصلحٰت كانت لهم جنَّٰت الفردوس) ليكون الوعد والوعيد كلاهما ظاهرين .

قوله : (قلِ ادعوا[3] الَّذين زعمتم من دونه) وفى سبأ (قل ادعوا[4] الذين زعمتم من دون الله) لأَنه يعود إلى الرّب ، وقد تقدّم ذكره فى الآية الأُولى ، وهو قوله : (وربّك أَعلم) وفى سبأ لو ذكر بالكناية لكان يعود إلى الله ؛ كما صرّح ، فعاد إليه ، وبينه وبين ذكره[5] سبحانه صريحًا أَربع عشرة آية ، فلمّا طال الفصلُ صَرّح .

قوله : (أَرءيتَك[6] هذا الَّذى) وفى غيرها (أَرءيت) لأَنَّ ترادُف الخطاب يدلّ على أَنَّ المخاطب به أمر عظيم . وهكذا هو فى السّورة ؛ لأَنَّه ـ لعنه

(١) الآية ١٠٦ .
(٢) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٣) الآية ٥٦ .
(٤) الآية ٢٢ .
(٥) ذكر سبحانه فى الآية ٨ « افترى على الله كذبا ... » .
(٦) الآية ٦٢ .

الله ـ ضمِن احْتِنَاكِ ذريّة آدم عن آخرهم[1] إلّا قليلًا . ومثل هذا (أرءيتكم) فى الأَنعام فى [2] موضعين وقد سبق .

قوله : (وما منع[3] النَّاسَ أَن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى) وفى الكهف زيادة [4] (ويستغفروا [5] ربّهم) ؛ لأَنَّ ما فى هذا السّورة معناه : [مامنعهم][6] عن الإيمان بمحمد إلّا قولُهم : أَبعث الله بشرًا رسولًا ، هلّا بعث مَلَكًا . وجهلوا أَنَّ التّجانس يورث التّوانس [7] ، والتغاير يورث التّنافر . وما فى الكهف معناه : ما منعهم عن الإيمان والاستغفار إلّا إتيانُ سنّة الأَوّلين. قال الزّجاج : إلّا طلب سنّة الأَوّلين (وهو[8] قولهم : « إن كان[9] هذا هو الحقَّ » فزاد : ويستغفروا ربَّهم ، لاتصاله بقوله : سنة الأَولين) وهم قوم نوح ، وصالح ، وشعيب ، كلُّهم أمروا بالاستغفار . فنوح بقوله : (استغفروا[10] ربّكم إنّه كان غفَّارًا) وهود يقول : (ويٰقوم[11] استغفروا ربّكم ثمّ توبوا إليه) وصالح يقول : (فاستغفروه[12] ثمّ توبوا إليه إنَّ ربِّى قريب مجيب) وشُعيب يقول : (واستغفروا[13] ربّكم ثمّ توبوا إليه إنَّ ربِّى رحيم ودود) فلمّا خوّفهم سُنَّةَ الأَوّلين أجرى المخاطبين مُجْراهم .

---

(١) ا ، ب : « اجـــرهم » وما أثبت عن الكرمانى .
(٢) الآيتان ٤٠ ، ٤٧ .
(٣) الآية ٩٤ .
(٤) كذا فى ا ، ب . وفى الكرمانى : «بزيادة»
(٥) الآية ٥٥ .
(٦) زيادة من الكرمانى .
(٧) كذا فى ا ، ب . والصواب فى اللغـة : التآنس .
(٨) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٩) الآية ٣٢ سورة الأنفال .
(١٠) الآية ١٠ سورة نوح .
(١١) الآية ٥٢ سورة هود .
(١٢) الآية ٦١ سورة هود .
(١٣) الآية ٩٠ سورة هود .

قوله : (قل[1] كفى بالله شهيدًا بينى وبينكم) [وكذا[2] جاء فى الرعد] وفى العنكبوت : (قل[3] كفى بالله بينى وبينكم شهيدًا) كما فى الفتح (وكفى[4] بالله شهيدًا) (وكفى[5] بالله نصيرًا) (وكفى[6] بالله حسيبًا) فجاء فى الرّعد وفى سبحان على الأَصل . وفى العنكبوت أَخّر (شهيدًا) لمّا وصفه بقوله تعالى : (يعلم مافى السمٰوٰت والأَرض) فطال .

قوله : (أَولم يروا[7] أَنَّ الله الَّذى خلق السمٰوٰت والأَرض قادر) وفى الأَحقاف (بقادر[8]) وفى (يٰسٓ[9]) (بقادر) ؛ لأَنَّ مافى هذه السّورة خبر أَنَّ ، وما فى يٰسٓ خبرُ ليس ، فدخل الباءُ الخبر ، وكان القياس أَلَّا يدخل فى حم[10] ؛ لكنَّه شابه (ليس) بترادف النفى ، وهو قوله : (أَولم يَرَوْا) (ولم يَعْىَ) وفى هذه السّورة نَفْى واحد . وأَكثر أَحكام المتشابه ثبت من وجهين ؛ قياسًا على باب مالا ينصرف وغيره .

قوله : (إِنِّى[11] لأَظُنُّك يا موسى مسحورًا) قابل موسى كلَّ كلمة من فرعون بكلمة من نفسه ، فقال : (وإِنِّى[12] لأَظُنُّك يافرعون مثْبُورًا) .

---

(١) الآية ٩٦ .
(٢) زيادة يقتضيها ذكر الرعد بعد . وآية الرعد ٤٣ .
(٣) الآية ٥٢ . (٤) الآية ٢٨ .
(٥) الآية ٤٥ سورة النساء . وقد أورد هذه الآية والتى بعدها لمجيئهما على غرار ما فى الفتح وان اختلفت الألفاظ بعد لفظ الجلالة .
(٦) الآية ٣٩ سورة الأحزاب . (٧) الآية ٩٩ .
(٨) الآية ٣٣ . (٩) الآية ٨١ .
(١٠) يريد الأحقاف . (١١) الآية ١٠١ .
(١٢) الآية ١٠٢ .

فضل السّورة

لم يرد فيه سوى أحاديث ظاهرة الضعف ، منها : مَن قرأ هذه السّورة كان له قنطار ومائتا أُوقيّة ، كلّ أُوقية أثقلُ من السّموات والأَرض ، وله بوزن ذلك درجةٌ فى الجنَّة ، وكان له كأَجر مَن آمن بالله ، وزاحم يعقوب فى فتنه[1] ، وحُشرَ يوم القيامة مع السّاجدين ، ويمر على جسر جهنَّم كالبرق الخاطف . وعن جعفر : إنَّ من قرأَ هذه السّورة كلّ ليلة جمعة لا يموت حتَّى يدرك درجة[2] الأَبدال . وقال علىّ : من قرأَ سبحان لم يخرج من الدّنيا حتى يأْكل من ثمار الجنَّة ، ويشرب من أَنهارها ، ويُغرس له بكلٍّ آية قرأَها نخلةٌ فى الجنَّة .

(١) كذا فى ا ، وهى فى ب غير واضحة . وقد يكون : « فتنته » اى فى جزاء فتنته فى يوسف ، أو « فقهه » أى فهمه للدين ورضاه بالقضاء .

(٢) فى القاموس : « الأبدال قوم بهم يقيم الله - عز وجل - الأرض . وهم سبعون : أربعون بالشام وثلاثون بغيرها ، لا يموت احدهم الا قام مكانه آخر من سائر الناس » .

١٨- بصيرة فى
الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب.. (١)

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق . وعدد آياتها مائة وعشر عند الكوفيين ، وست عند الشَّاميّين ، وخمس عند الحجازيّين ، وإحدى عشرة عند البصريّين . وكلماتها ألف وخمسمائة وتسع وسبعون . وحروفها ستَّة آلاف وثلثمائة وستّ .

المختلف فيها إحدى[٢] عشرة آية (وزدنٰهم[٣] هدًى) (إلَّا[٤] قليل) (ذلك[٥] غدًا) (زرعًا[٦]) (من[٧] كلِّ شىء سببًا) (هذه[٨] أبدًا) (عندها[٩] قوما) (فأتبع سببا[١٠]) ذرّيّته[١١] (فى) موضع (الأخسرين[١٢] أعمالًا) .

فواصل آياتها على الألف . وسُمّيت سورة الكهف ؛ لاشتمالها على قصّة أصحاب أهل الكهف بتفصيلها .

---

(١) سقط فى أ كلمتا « عبده الكتاب » .
(٢) أ ، ب : « احد عشر » . وظاهر ان هذا خطا من الناسخ .
(٣) الآية ١٣ .
(٤) الآية ٢٢ .
(٥) الآية ٢٣ .
(٦) الآية ٣٢ .
(٧) الآية ٨٤ .
(٨) الآية ٣٥ .
(٩) الآية ٨٦ .
(١٠) الآية ٨٥ .
(١١) ورد (ذريته) فى الآية ٥٠ ولم ار من عدها فى الآيات . ثم ما ذكره بعد هذه عشر لا احدى عشرة . وفى ناظمة عقود الزهر للشاطبى ان من المختلف فى قوله تعالى : (ثم اتبع سببا) فى موضوعين فى الآية ٨٩ ، والآية ٩٢ . وبذلك تكمل الآيات المختلف فيها احدى عشرة من غير (ذريته) وقد يكون الأصل ترك موضع .
(١٢) الآية ١٠٣ .

مقصود السّورة مجملًا : بيانُ نزول القرآن على سَنَن السّداد ، وتسلية النّبيّ صَلَّى الله عليه وسلم فى تأخّر الكفّار عن الإيمان ، وبيان عجائب حديث الكهف ، وأَمر النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم بالصّبر على الفقراء ، وتهديد الكفّار بالعذاب ، والبلاء ، ووعد المؤمنين بحسن الثّواب ، وتمثيل حال المؤمن والكافر بحال الأَخوين الإسرائيليّين ، وتمثيل الدنيا بماء السّماء ونبات الأَرض ، وبيان أَنَّ الباقى من الدّنيا طاعةُ الله فقط ، وذكر أَحوال[1] القيامة ، وقراءة الكُتُب ، وعَرْض الخَلْق على الحقّ ، وإِباءُ إِبليس من السّجود ، وذلّ الكافر ساعة دخولهم[2] النار ، وجدال أَهل الباطل مع المحقِّين الأَبرار ، والتخويف بإِهلاك الأُمم الماضية وإِذلالهم ، وحديث موسى ويوشَع وخَضِر ، وعجائب أَحوالهم ، وقصّة ذى القَرْنَيْن ، وإِتيانه إِلى المشرقين والمغربين ، وبنيانه[3] لسدّ يأجوج ومأْجوج ، وما يتّفق لهم آخر الزمان من الخروج ، وذكر رحمة أَهل القيامة ، وضياع عمل الكفر ، وثمرات مساعى المؤمنين الأَبرار ، وبيان أَن كلمات القرآن بحور علم[4] : لانهاية لها ، ولا غاية لِأَمَدِهَا ، والأَمر بالإِخلاص فى العمل الصّالح أَبدًا ، فى قوله : (فليعمل عملًا صٰلحًا ولا يشرك بعبادة ربّه أَحدًا) .

الناسخ والمنسوخ :

أَكثر المفسّرين على أَنَّ السّورة خالية من الناسخ والمنسوخ . وقال قتادة :

(١) فى ا ، ب : « أصول » .
(٢) كذا . والضمير يعود الى الكافر مرادا به الجنس .
(٣) ا ، ب : « بيانه » . وظاهر انه محرف عما اثبت .
(٤) ا ، ب : « علما » .

فيه آية م (فمن شاءَ[1] فليؤمن ومن شاءَ فليكفر)ن (وما تشاءُون[2] إلَّا أَن يشاءَ الله) .

المتشابهات :

قوله : (سيقولون[3] ثلٰثةٌ رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم) بغير واو (ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم) بزيادة واو . وفى[4] هذا الواو أَقوال أَحدها أَنَّ الأَول والثانى وصفان لما قبلهما ، أَى هم ثلاثة رابعهم كلبهم . وكذلك[5] الثانى أَى هم خمسة سادسهم كلبهم . والثالث عطف على ما قبله ، أَىّ هم سبعة ، ثمّ عطف عليهم (وثامنهم كلبهم) . وقيل : كلّ واحد من الثلاثة جملة ، وقعت بعدها جملة فيها عائد يعود منها إليها . فأَنت فى إلحاق واو العطف وحذفها بالخِيار . وليس فى هذين القولين ما يوجب تخصيص الثالث بالواو . وقال بعض النَّحويِّين : السّبعةُ نهاية العدد ، ولهذا كَثُر ذكرها فى القرآن والأَخبار ، والثَّمانية تَجْرى مَجْرى استئناف كلام . ومن ههنا لقَّبه جماعة من المفسّرين بواو الثمانية . واستدلُّوا بقوله سبحانه : (التَّائبون[6]) الآية وبقوله : (مسلمات[7])

---

(1) الآية ٢٩ .
(2) الآية ٣٠ سورة الانسان ، ٢٩ ســورة التكوير .
(3) الآية ٢٣ .
(4) سقطت الواو فى الكرمانى ، وهو اولى فى العبارة .
(5) سقط فى ب .
(6) الآية ١١٢ سورة التوبة والآية بتمامها: « التئبون العبدون السئحون الركعون السجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحفظون لحدود الله وبشر المؤمنين » .
(7) الآية ٥ سورة التحريم .

الآية وبقوله : (وفُتحت[1] أبْوابُها) ولكلّ واحدة من هذه الآيات وجوه ذكرت فى مباسيط التفسير . وقيل : إنَّ الله تعالى حكى القولين الأوّلين ، ولم يرتضهما ، وحكى القول الثّالث فارتضاه . وهو قوله : (ويقولون سبعة) ثمّ استأْنف فقال : (وثامنهم كلبهم) . ولهذا قال : عقيب الأَوّل والثّانى (رجمًا بالغيب) ولم يقل فى الثالث . فإن قيل : وقد قال فى الثالث : (قل ربِّى أعلم بعدّتهم)[2] فالجواب تقديره : قل ربِّى أعلم بعدتهم وقد أخبركم أنّهم سبعة وثامنهم كلبهم ؛ بدليل قوله تعالى : (مايعلمهم إلّا قليل) . ولهذا قال ابن عباس : أنا من ذلك القليل . فعدّ أسماءهم . وقال بعضهم الواو[3] فى قوله : (ويقولون سبعة) يعود الى الله تعالى ، فذكر بلفظ الجمع ؛ كقوله إنَّا وأمثاله . هذا على سبيل الاختصار .

قوله : (ولئن[4] رددت إلى ربى) وفى حم[5] : (ولئن رجعت إلى ربى) لأَن الرَّد عن شيء يتضمن كراهة المردود ، ولما كان [ما فى الكهف تقديره : ولئن رددت عن جنَّتى التى أظنّ أنها لاتبيد أبدا إلى ربى ، كان لفظ الرد الذى يتضمن الكراهة أولى ، وليس فى حم مايدل على كراهة[6] ، فذكر بلفظ الرَّجْع ليأْتى لكل مكان مايليق به .

قوله : (ومن أظلم[7] ممن ذكر بئايٰت ربه فأَعرض عنها) [وفى السجدة[8] (ثم أعرض عنها)][9] لأن الفاء للتعقيب وثم للتراخى . وما فى هذه السورة فى الأَحياء

(1) الآية ٧٣ سورة الزمر وفى الكرمانى بعد هذه الآية : « وزعموا ان هذه الواو تدل على ان ابوابها ثمانية » .

(2) ما بين القوسين زيادة من الكرمانى .

(3) يريد واو الضمير فى (يقولون) .

(4) الآية ٣٦ .

(5) يريد سورة فصلت ، الآية ٥٠ .

(6) فى الكرمانى « الكراهة » .

(7) الآية ٥٧ .

(8) الآية ٢٢ .

(9) ما بين المعقوفتين زيادة من الكرمانى والخطيب .

من الكفار ، أى[1] ذُكِّروا فأعرضوا عقيب ماذكِّروا ، ونَسُوا ذنوبهم ، و[هم] بعدُ متوقَّع منهم أن يؤمنوا . وما فى السّجدة فى الأموات من الكفار ؛ بدليل قوله : (ولو ترى[2] إذ المجرمون ناكسُوا رءُوسِهم عند ربهم) أى ذُكِّروا مرَّة بعد أخرى ، وزمانًا بعد زمان [بآياتِ ربِّهم] ثم أعرضوا عنها بالموتِ ، فلم يؤمنوا ، وانقطع رجاءُ إيمانهم .

قوله : (نسِيا[3] حوتهما فاتخذ سبيله فى البحر) والآية الثالثة[4] (واتخذ سبيله[5]) لأَنَّ الفاءَ للتعقيب والعطف ، فكان اتخاذ الحوت السّبيلَ عقيب النِّسيان ، فذكِر بالفاءِ[و[6]] فى الآية الأُخرى لمَّا حيل بينهما بقوله : (وما أنسٰنيه إلَّا الشيطٰن أن أذكره) زال معنى التعقيب وبقى العطف المجرّد ، وحرفه الواو .

قوله : (لقد جئت شيئًا إمْرًا[7]) وبعده (لقد جئت شيئًا نكرًا[8])لأَنَّ الإمْر : العَجَب ، والعجب يستعمل فى الخير والشرِّ ، بخلافِ النُّكر ؛ لأَنَّ النُّكْر ما ينكِره العقلُ ، فهو شرّ ، وخَرْق السفينة لم يكن معه غَرق ، فكان أَسهل من قتل الغلام وإهلاكِه ، فصار لكلٍّ واحد معنى يخصّه .

قوله : (أَلم أَقل إنَّك[9]) وبعده (أَلم أَقل لك إنَّك[10])لأَنَّ الإنكار فى الثانية أكثر . وقيل : أَكَّد التقرير الثَّانى بقوله (لك) كما تقول لمن توبّخه :

---

(1) اى لأن ذكروا ... وفى الكرمانى « اذ » وهى ظاهرة .

(2) الآية ١٢ .

(3) الآية ٦١ .

(4) اى التى بعد الآية المذكورة بآية ، وليس معنى هذا أن الثانية فيها (فاتخذ سبيله) .

(5) الآية ٦٣ .

(6) زيادة من الكرمانى .

(7) الآية ٧١ .

(8) الآية ٧٤ .

(9) الآية ٧٢ .

(10) الآية ٧٥ .

لك أقول ، وإيّاك أعنى . وقيل : بيّن فى الثّانى المقولَ له ، لمّا لم يـبيّن فى الأوّل .

قوله فى الأوّل : (فأردت[1]) ، وفى الثّانى : (فأردنا[2]) وفى الثالث : (فأراد ربّك[3]) ؛ لأنَّ الأوّل فى الظاهر إفساد[4] ، فأسنده إلى نفسه ، والثّالث إنْعام محض ، فأسنده إلى الله عزَّ وجلّ . وقيل : لأنَّ[5] القتل كان منهُ ، وإزهاق الرّوح كان من الله عزَّ وجلَّ .

قوله : (ما لم تستطع[6]) جاءَ فى الأوّل على الأصل ، وفى الثانى (تسطع[7]) على التخفيف ؛ لأنّه الفرع .

قوله : (فما استطعوا[8] أن يظهروه وما استطعوا له نَقْبًا) اختار التخفيف فى الأوّل ؛لأنَّ مفعوله حرف وفعل وفاعل ومفعول ، فاختير فيه الحذف . والثّانى مفعوله اسم واحد ، وهو قوله (نَقْبًا) وقرأ حمزة بالتّشديد[9] ، وأدغم التّاءَ فى الطّاءِ . وقرىء فى الشّواذّ : فما أَسطاعوا[10] بفتح الهمزة . ووزنه

---

(١) الآية ٧٩ .　(٢) الآية ٨١ .

(٣) الآية ٨٢ .

(٤) ا ، ب : « لفســـاد » وما أثبت عن الكرمانى .

(٥) هذا توجيه لما فى الثـــانى (فأردنا) وحاصله أن ضمير الجمع (نا) يقصد به الله عز وجل ، وصاحب موسى عليهما السلام، اذ اشتركا فيما حدث بالغلام ، فكان منه العمل الظاهر وهو القتل ، وكان من الله سبحانه ازهاق الروح . وهذا الوجه اعترض بأن فيه اشراك غير الله معه سبحانه فى الضمير وقد نهى عنــه ، كما فى حديث (ومن يعصهما فقد غوى) وانكار الرســول صلى الله عليه وسلم على القائل . وقــد أطال الكلام فى هذا الشهاب فى كتابته على البيضاوى. ١٣٠/٦ .

(٦) الآية ٧٨ .　(٧) الآية ٨٢ .

(٨) الآية ٩٧ .　(٩) اى قوله : « فما استطاعوا » .

(١٠) أ ، ب « أستطاعوا » ولا يعرف قطـع الهمزة الا مع حذف التاء، وأصلها أطاع ، فزيدت السين عوضا عن حركة العين ، كما هو مقرر فى الصرف .

أَسفعلوا[1] ومثله أَهْراق ووزنه أَهْفَعل ، ومثلها استخَذَ فلان أَرضًا ، أى أَخذ ، ووزنه اسفعل[2] وقيل : استعل ، من وجهين[3] . وقيل : السّين بدل من التَّاء ، ووزنه افتعل .

فضل السُّورة

لم يُذكر فيها سوى أَحاديث واهية ، وحديثٍ صحيح . أَما الحديث الصَّحيح فقوله صلّى الله عليه وسلم (من[4] حفظ عشر آيات من أَوّل الكهف عُصِمَ من الدجَّال) وفى لفظ : مَنْ قرأَ عشر آيات من سورة الكهف حِفظًا لم يضره فتنةُ الدجال ، ومن قرأَها كلَّها دخل الجنَّة . والأَحاديث الواهية ، منها : أَلا أَدلُّكم[5] على سورة شَيعها سبْعون أَلف مَلك حتى نزلت ، ملأَ عِظَمها بين السّماءِ والأَرضِ . قالوا : بلى يا رسول الله قال : هى سورة أَصحاب الكهف . من قرأَها يوم الجمعة غُفِرَ له إِلى الجمعة الأُخرى وزيادة ثلاثة أَيّام ، ولياليها مثل ذلك ، وأُعطى نورًا يبلغ السّماء ، ووُقى فتنة الدَّجّال . وعن جعفر : من قرأَ هذه السّورة فى كلِّ ليلة جمعة لم يمت إِلّا شهيدًا وبُعث مع الشهداءِ ، ووقف يوم القيامة معهم ، ولا يصيبه آفة

---

(١) ا ، ب : « استفعلوا » وهذا لا يجرى مع ما صوبته . ولا شك ان مثل هـــذا خطأ من النساخ .

(٢) ا ، ب : استفعل، وهذا لا يكون لوجوب مطابقة الميزان والموزون فى عدد الحروف .

(٣) اذ أصله أستتخذ فحذفت احـــدى التـــاءين ، فان قدرت حذف الثـــانية وهى تاء الافتعال الزائدة فوزنه اسفعل ، وان قدرت حذف التاء الاولى وهى فاء الكلمـــة فوزنه اســـتعل . واللغويون يختلفون فى أن الاصل الاخـــذ أو التخذ .

(٤) روى هذا الحديث مسلم والنســائى وأبو داوود كما فى الترغيب والترهيب فى كتاب قراءات القرآن .

(٥) ورد الحديث ببعض اختلاف فى كنـز العمال ١/١٤٣ .



الدَّجَّال . وروى أَنَّ من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أشركه الله فى ثواب أَصحاب الكهف ؛ لأَنهم وجدوا الولاية يوم الجمعة ، وأَحياهم يوم الجمعة ، واستجاب دعاءهم يوم الجمعة ، والسَّاعةُ تقومُ يوم الجمعة . وقال : ياعلىّ مَنْ قرأ سورة الكهف فكأَنَّما عبد الله عشرة آلاف سنة ، وكأَنَّما تصدّق بكلِّ آية قرأَها بأَلف دينار[1] .

(1) أ ، ب : « الف » والفعل تصدق غير متعد .

١٩- بصيرة فى كهيعص

السّورة مكِّيَّة إجماعًا . وعدد آياتها تسع[١] وتسعون . وكلماتها أَلف ومائة واثنتان وتسعون . وحروفها ثلاثة آلاف وثمانمائة واثنان .

والآيات المختلف فيها ستَّة[٢] : (ع ص) (فى الكتٰبِ إِبراهيم)[٣] (الرّحمن مَدًّا[٤]) .

مجموع فواصل آياتها (مدن) الآية الأُولى على الدَّال (صاد) . وما قبل أَلف كلّ آية آخرها على الأَلف حروف زيد .

ولهذه السّورة اسمان : سورة كهيعص ؛ لافتتاحها بها ، وسورة مريم ، لاشتمالها على قصّتها مفصّلة .

مقصود السّورة ومعظم المراد منها على سبيل الإِجمال : وَعْد الله العباد بالكفاية والهداية ، وإِجابة دعاءِ زكريَّا ، والمِنَّة عليه بولد[٥] : يحيى ، وإِعطائه علم الكتاب ، وذكر عجائب ولادة عيسى وأُمّه والخبر عن أَحوال

(١) هذا العدد عند المكى والمدنى ، كما فى شرح ناظمة الزهر أما عند الكوفيين والشاميين والمدنى والأخير فمثان وتسعون ، وكذلك هو فى مصحفنا على قراءة حفص الكوفى .

(٢) كذا ، والأولى : ست هذا ولم يذكر هنا ستا . والذى فى ناظمة الزهر أن الاختلاف وقع فى موضعين فقط : ابرهيم ومدا . ولا يعقل الاختلاف فى ع ص كما يذكر ، فالحروف كلها فى رسم واحد ، وهى آية واحدة .

(٣) الآية ٤١ .　　(٤) الآية ٧٥ .

(٥) كذا فى ا ، ب . والأولى « بولده » .



القيامة ، ونصيحة إبراهيم لآزر (ومناظرة آزر له) [١] والإشارة إلى قُربة موسى ، وذكر صدق وعد إسماعيل ، وبيان رفعة درجة إدريس ، والشكوى من الولد الخَلْف [٢] ، وحكاية أَهل الجنَّة ، وذلّ الكفَّار فى القيامة ، ومرور الخَلْق على عَقَبة الصِّراط ، وابتلاء بعضهم بالعذابِ ، والرّد على الكفَّار فى افتخارهم بالمال ، وذلّ الأَصنام ، وعُبَّادها فى القيامةِ ، وبيان حالأَهل الجنّة والنَّار ، وصعوبةقول الكفَّار فى جُرْأتهم على إثبات الولد والشَّريك للواحد القهَّار ، والمِنَّة على الرَّسول بتيسير القرآن على لسانه ، وتهديد الكفَّار بعقوبة القرون الماضية ، فى قوله : (هل تحسّ منهم من أَحد أَو تسمع لهم رِكزًا) .

النَّاسخ والمنسوخ :

أَربع آيات منها منسوخة : م (فليمدد له الرَّحمن مدًّا[٣]) ن آية[٤] السيف م (فلا تعجل عليهم)[٥] ن آية [٤] السَّيف ، م (وأَنذرهم يوم الحسرة[٦]) ن آية السيف[٤] ، م (فخلف من بعدهم خَلْف[٧]) ، والاستثناء فى قوله : (إلا من تابَ) ن .

المتشابهات :

قوله : (ولم يكن جبَّارًا عَصيًّا[٨]) وبعده (ولم يجعلنى جبَّارًا شقيًّا[٩])

(١) سقط ما بين القوسين فى ا • وهو يريد بآرز أباه • وكان الأولى أن يترك تعيينه ، فقد قيل أن آزر عمه ، وقيل هو اسم صنم وانما اسم أبيه تارح •

(٢) هو الردىء والطالح • وهو اشارة الى قوله تعالى : (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات) .

(٣) الآية ٧٥ .

(٤) الآية ٥ سورة التوبة

(٥) الآية ٨٤ .

(٦) الآية ٣٩ .

(٧) الآية ٥٩ .

(٨) الآية ١٤ .

(٩) الآية ٣٢ .

لأَنَّ الأَوّل فى حقِّ يحيي . وجاء فى الحديث[1] : ما من أَحد من بنى آدم إلّا أذنب أَوهَمّ بذنْب إلاْ يحيي بن زكريًا عليهما السّلام ، فنفى عنه العصيان ؛ والثّانى فى حقِّ عيسى عليه السلام فنفى عنه الشقاوة ، وأَثبت له السّعادة ، والأَنبياءُ عندنا [2] معصومون عن الكبائر دون الصَّغائر .

قوله : (وسلام[3] عليه يوم وُلد) فى قصّة يحيي (والسلام علىّ[4]) فى قصة عيسى ، فنكّر فى الأَول ، وعَرَّفَ فى الثانى ؛ لأَنَّ الأَوّل من الله تعالى ، والقليل منه كثير كقول القائل :

قليل منك يكفينى ولكنْ قليلك لا يقال له قليل[5]

ولهذا قرأ الحسن (اهدنا صراطًا مستقيما) أَى نحن راضون منك بالقليل ، ومثل هذا فى الشعر كثير ، قال[6] :

وانّى لأَرضى منك يا هند بالذى لو ٱبصره الواشى لقرَّت بلابلُه

بلا ، وبأَن لا أَستطيع ، وبالمنى ، وبالوعد حتى يسأَم الوعدَ آمِلُهْ

والثانى من عيسى ، والأَلف واللام لاستغراق الجنس ، ولو أَدخل عليه السّبعة[7] والعشرين والفروع المستحسنة والمستقبحة ، لم يبلغ عُشر معشار سلام الله . ويجوز أَن يكون ذلك بوحى[8] من الله عزَّ وجلّ ، فيقرُبَ من سلام يحيي . وقيل: إنما أَدخل الأَلِف واللام لأَنَّ النكرة إذا تكرّرت

---

(١) جاء فى تفسير القرطبى ٧٨/٤ حديث بمعناه . وهو : « كل ابن آدم يلقى الله بذنب قد أذنبه يعذبه عليه ان شاء أو يرحمه الا يحيى بن زكريا فانه كان سيدا وحصورا ونبيا من الصالحين » .

(٢) سقط فى ب .

(٣) الآية ١٥ .

(٤) الآية ٣٣ .

(٥) ورد البيت فى المغنى فى حرف البـاء المفردة .

(٦) هو جميل . وانظر نهاية الأرب ٢٧٤/٢ وفيه : « بثن » بدل « هند » .

(٧) اى بقية حروف الهجاء بعد الهمـزة واللام اللذين فى السلام .

(٨) ا ، ب : « وحى »

تعرَّفت . وقيل : نكرة الجنس ومعرفته سواء : تقول : لا أشرب ماءً ، ولا أَشرب الماء ، فهما سواء .

قوله (فاختلف الأَحزابُ من بينهم فويل للَّذين كفروا)[1] وفى حم (للَّذين ظلموا[2]) ؛ لأَنَّ الكفر أبلغ من الظُّلم ، وقصّة عيسى فى هذه السّورة مشروحة ، وفيها ذكر نسبتهم إيّاه إلى الله تعالى ، حين قال : (ما كان لله أَن يتَّخذ من ولد[3]) ، فذكر بلفظ الكفر ، وقصّة فى الزّخرف مجمَلة ، فوصفهم بلفظ دونه وهو الظُّلم .

قوله : (وعمل صٰلحا[4]) وفى الفرقان : (وعمل عملًا صٰلحًا[5]) لأَنَّ ما فى هذه السّورة أَوجز فى ذكر المعاصى ، فأَوجز فى التَّوبة ، وأَطال (هناك[6] فأَطال) والله أَعلم .

فضل السورة

فيه أَحاديث ضعيفة ، منها :[7] مَن قرأَ سورة مريم أُعطِى من الأَجر عشر حسنات ، بعدد مَن صَدَّق بزكريّا ، ويحيى ، ومريمَ ، وموسى ، وعيسى وهارون ، وإبراهيم ، وإسحاق ، ويعقوب ، وإسماعيل ، عشر[8] حسنات ، وبعدد مَن دعا للهِ ولدًا ، وبعدد مَن لم يَدْعُ له ولدًا ، ويعطى بعددهم حسناتٍ ودرجات ، كلّ درجة منها كما بين السّماءِ والأَرض أَلف أَلفِ مرّة

---

(١) الآية ٣٧ .
(٢) اى سورة الزخرف . والآية فيها ٦٥.
(٣) الآية ٣٥ .
(٤) الآية ٦٠ .
(٥) الآية ٧٠ .
(٦) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٧) قال الشهاب فى كتابته على البيضاوى: « هو موضوع » .
(٨) هذا تكرار مع السابق .

ويُزوّج[1] بعددها فى الفردوس ، وحُشِر يوم القيامة مع المتَّقين فى أَوّل زُمرة السّابقين . وعن جعفر أَنّ من قرأَ هذه السّورة لايموت ولا يخرج من الدّنيا حتى [لا[2]] يصيب الفتنة فى نفسه ، وماله ، وولده ، وكان فى الآخرة من أَصحاب عيسى بن مريم ، وأُعطى من الأَجر كمُلْك سليمان بن داود . وقال : ياعلىّ مَن قرأَ كاف ها ياعَيْن صاد أَعطاه الله من الثواب مثلَ ثواب أَيّوب ومريم ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ شهيد من شهداءِ بدر .

(١) « تزوج » .

(٢) زيادة لتصحيح الكلام .

٢٠ - بصيرة فى طـــــه ..

السّورة مكِّيّة إِجماعًا . وعدد آياتها مائة وأَربعون عند الشاميِّين ، وخمس وثلاثون ، عند الكوفيِّين ، وأَربع عند الحجازيِّين ، وثنتان عند البصريِّين . وكلماتها أَلف وثلاثمائة وإِحدى[١] وأَربعون . وحروفها خمسة آلاف ومائتان واثنان وأَربعون حرفًا .

والآيات المختلف فيها إِحدى وعشرون آية : طه[٢] (ماغشيهم[٣]) (رأَيتهم ضلُّوا[٤]) درثه[٥] موضع (نُسبِّحَكَ[٦] كثيرًا) (ونذكرك[٧] كثيرا) (محبّة[٨] منى) فتونا[٩] ، لنفسى[١٠] (ولاتحزن)[١١] (أَهل مدين)[١٢] (معنا[١٣] بنى إِسراءِيل) ولقد (أَوحينا[١٤] إِلى موسى) أَسفا[١٥] (إِلٰه موسى)[١٦] (وعدًا[١٧]

---

(١) ا ، ب : « أحد » .

(٢) كذا فى ا وسقط فى ب ومقتضى ذكرها ان بعض القراء لا يعدها آية . ولم اقف على ذلك .

(٣) الآية ٧٨ .

(٤) الآية ٩٢ .

(٥) هذه الكلمة غير واضحة ، وهى فى ب أشد غموضا ويظهر أنها فى الأصل (ترك) اى ترك موضع لم يعد . والمذكور هنا اذا لم يعد (طه) عشرون ، وقد ذكر أن العدد احدى وعشرون ، وكأن هذا من الناسخ لما لاحظ نقص موضع وقد سبق مثل هذا فى الكهف ، وفيه : « ذريته » .

(٦) الآية ٣٣ .

(٧) الآية ٣٤ .

(٨) الآية ٣٩ .

(٩) الآية ٤٠ .

(١٠) الآية ٤١ .

(١١) الآية ٤٠ .

(١٢) الآية ٤٠ .

(١٣) الآية ٤٧ .

(١٤) الآية ٧٧ .

(١٥) الآية ٨٦ .

(١٦) الآية ٨٨ .

(١٧) الآية ٨٦ .

حسنًا) (إليهم[1] قولًا) (السّامرىّ)[2] فنسى،[3] صفصفا[4] (منى[5] هدى) (زهرة[6] الحيوٰة الدّنيا).

فواصل آياتها (يومًا) وعلى الميم (ما غشيهم) وعلى الواو (ضلُّوا).

وللسّورة اسمان: طٰه لافتتاح السّورة، وسورة موسى؛ لاشتمالها على قصّته مفصّلة.

مقصود السّورة ومعظم ما اشتملت عليه: تيسير الأَمر على الرّسول صلَّى الله عليه وسلَّم، وذكر الاستواء، وعلم الله تعالى بالقريب والبعيد، وذكر حضور موسى عليه السّلام بالوادى المقدّس، وإظهار عجائب عصاه واليد البيضاء، وسؤال شرح الصدر وتيسير الأَمر، وإلقاء التابوت فى البحر، وإثبات محبّة موسى فى القلوب، واصطفاء الله تعالى موسى، واختصاصه بالرّسالة إلى فرعون، وما جرى بينهما من المكالمة، والموعد يوم الزِّينة، وحِيَل فرعون وسَحَرته بالحِبَالِ والعِصِىّ، (وإيمان السَّحَرة)[7] وتعذيب فرعون بهم[8]، والمِنّة على بنى إسرائيل بنجاتهم من الغرق، وتعجيل موسى، والمجىء إلى الطُّور، ومكر السّامرىّ فى صنعة العِجل، وإضلال القوم، وتعيير موسى على[9] هارون بسبب ضلالتهم، وحديث القيامة، وحال

---

(1) الآية ٨٩.
(2) الآية ٨٧.
(3) الآية ٨٨.
(4) الآية ١٠٦.
(5) الآية ١٢٣.
(6) الآية ١٣١.
(7) فى ا، ب: «اثمار الشجرة» وهو تحريف عما اثبت.
(8) كذا فى ا، ب. والمناسب: لهم.
(9) كانه ضمن التعبير معنى اللوم فعداه بعلى.

الكفَّار فى عقوبتهم ، ونَسْف الجبال ، وانقياد المتكبّرين فى رِبْقة طاعة الله الحىّ القيّوم ، وآداب قراءة القرآن ، وسؤال زيادة العلم والبيان ، وتعيير آدم بسبب النسيان ، وتنبيهه على الوسوسة ومكر الشَّيطان ، وبيان[1] عقوبة نسيان القرآن ، ونهى النبىّ عن النَّظر إلى أحوال الكفَّار ، وأهل الطغيان ، والالتفاتِ إلى ما خُوِّلوا : من الأَموال ، والوِلدان ، وإلزام الحجّة على المنكرين بإرسال الرّسل بالبرهان ، وتنبيهه الكفَّار على انتظار أمر الله فى قوله (قل كلّ متربّص) إلى آخر السّورة

الناسخ والمنسوخ :

المنسوخ فيها ثلاث آيات م (ولا تعجل[2] بالقرءان) ن (سنقرئك[3] فلا تنسى) م (فاصبر على[4] ما يقولون) ن آية[5] السّيف م (قل[6] كلّ متربِّص) ن آية السّيف .

المتشابهات :

قوله : (وهل أَتيٰك[7] حديث موسى إذْ رءَا نارًا فقال لأَهله امكثوا إنِّى آنست نارًا لعلِّى ءاتيكم منها بقبسٍ أَو أَجد على النَّار هدى) ، وفى

---

(١) هذا اشارة الى قوله تعالى فى الآية ١٢٦ « قال كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى » وقد جرى على حمل الآيات على آيات القرآن ، وهو قد قيل به فى الآية ، وقد قالوا أن نسيان آيات القرآن عدم العمل بها ، وظاهر كلامه حمله على تفلت القرآن من الذكر وعدم حفظه ، وقد يدخل فى عدم العمل به .

(٢) الآية ١١٤ .

(٣) الآية ٦ سورة الأعلى . وكون هذه الآية ناسخة لآية طه غير ظاهر فانها مؤكدة لها غير متدافعة معها .

(٤) الآية ١٣٠ .

(٥) الآية ٥ سورة التوبة .

(٦) الآية ١٣٥ .

(٧) الآيتان ٩ ، ١٠ .

النَّمل : (إذ قال[1] موسى لأَهله إنِّى ءانست نارًا سئاتيكم منها بخبر أوءاتيكم بشهاب قبس لعلَّكم تصطلون) وفى القَصَص (فلمَّا[2] قضى موسى الأَجل وسار بأَهله ءانس من جانب الطُّور نارًا قال لأَهله امكثوا إنِّى ءانست نارًا لعلِّى ءاتيكم منها بخبر أَوجذوة من النَّار لعلَّكم تصطلون) هذه الآيات تشتمل على ذكر رؤية موسى النَّار ، وأَمرِه أَهلَه بالمكث ، وإخبارِه إيَّاهم أَنه آنس نارًا ، وإطماعهم أَن يأْتيهم بنار يَصطلون بها ، أَو[3] خبر يهتدون به إلى الطَّريق التى ضَلُّوا عنها ، لكنَّه نقص[4] فى النَّمل ذكر رؤية النَّار ، وأَمره بالمكث ؛ اكتفاءً بما تقدّم . وزاد فى القصص قضاءَ موسى الأَجل المضروب ، وسيرَه بأَهله إلى مصر ؛ لأَنَّ الشَّيء قد يُجْمَل ثمَّ يفصَّل ، وقد يفصّل ثم يجمل . وفى طَه فصّل ، وأَجمل فى النَّمل ، ثم فصَّل فى القصص ، وبالغ فيه .

وقوله فى طه : (أَو أَجد على النَّار هدى) أَى مَن يخبرنى بالطَّريق فيهدينى إليها . وإنَّما أَخَّر ذكر الخَبَر فيها (وقدَّمه فيهما)[5] مراعاة لفواصل الآى فى السّور جميعا . وكرّر (لعلِّ) فى القصص لفظًا ، وفيهما معنًى ؛ لأَن (أَو) فى قوله (أَو أَجد على النَّار هدى) نائب عن (لعلِّ) و (سئاتيكم) يتضمَّن معنى (لعلِّ) وفى القصص (أَو جذوة من النَّار وفى النَّمل (بشهاب قبس) وفى طَه (بقبس) ؛ لأَن الجذوة من النَّار [خشبة][6] فى رأسها قبس له شِهاب ، فهى فى السور الثلاث عبارة عن معنى[7] واحد .

---

(1) الآية ٧ . (2) الآية ٢٩ .

(3) أ ، ب : « و » وما اثبت عن الكرمانى . (4) ليس كذلك بل فيه ذكر رؤية النار .

(5) سقط ما بين القوسين فى أ . (6) زيادة من الكرمانى .

(7) فى الكرمانى : « معبر » وكـأنه يريد (معبر به) أى لفظ يعبر به .

قوله : (فلمَّا أتـاها) هنا ، وفى النَّمل : (فلمَّا جاءَها) ، وفى القصص (أتٰها) لأَنَّ أَتى وجاء بمعنى واحد ، لكن لكثرةِ دَوْر الإِتيان هنا نَحو (فأْتياه) ، (فلنأْتينَّك) (ثـمّ أَتى) (ثمَّ ائتوا) (حيث أَتى) [جاء (أتاها)] [1] ، ولفظ (جاء) فى النَّمل أَكثر ؛ نحو (فلمّا جاءَهم) (وجئتك من سبأ) (فلمّا جاء سليمانَ) وأَلحق القصص بطٰه ، لقرب[2] ما بينهما .

قوله : (فرجعنٰك[3] إلى أُمِّك) وفى القصص (فرددنٰه) [4] لأَنَّ الرَّجْع إلى الشيءِ والرَّدَّ إليه بمعنى ، والرَّدُّ عن الشيءِ يقتضى كراهة المردود ، وكان لفظ الرَّجع أَلطف ، فخصَّ طٰه به ، وخُصَّ القَصَص بقوله : (فرددنٰه) ؛ تصديقًا لقوله : (إنا رادّوه إليك) .

قوله : (وسلك[5] لكم فيها سُبُلا) ، وفى الزّخرف : (وجعل)[6] لأَنَّ لفظ السّلوك مع السّبيل أَكثر استعمالًا ، فخصّ به طٰه ، وخُصّ الزخرف بجَعَل ازدواجًا للكلام ، وموافقة لماقبلها وما بعدها .

قوله : (إلى فرعون)[7] وفى الشعراءِ : (أَنِ ائْتِ[8] القومَ الظّٰلمين قوم فرعون أَلا) ، وفى القصص : (فذٰنِكَ[9] برهٰنان من ربّك إلى فرعون) ؛ لأَنَّ طٰه هى السّابقة ، وفرعونُ هو الأَصل ، والمبعوثُ إليه ، وقومه تَبَع له ، وهم كالمذكورين معه ، وفى الشّعراءِ (قوم[10] فرعون) أَى قوم فرعون وفرعون ،

---

(١) زيادة يقتضيها السياق .
(٢) لقوله هنا (يا موسى انى انا ربك) وفى القصص : (يا موسى انى انا الله) عن شيخ الاسلام على هامش تفسير الخطيب ٢/٣٨٢ .
(٣) الآية ٤٠ .
(٤) الآية ١٣ .
(٥) الآية ٥٣ .
(٦) الآية ١٠ .
(٧) الآية ٢٤ ، ٤٣ .
(٨) الآية ١١ .
(٩) الآية ٣٢ .
(١٠) الآية ١١ .

فاكتفى بذكره فى الإضافة عن ذكره مفردًا . ومثله (أغرقنا[1] ءال فرعون) أى آل فرعون وفرعون ، وفى القصص (إلى فرعون ومَلإِيه) فجَمع بين الاثنين[2] ، فصار كذكر الجملة بعد التفصيل .

قوله : (واحلُل[3] عُقْدَة من لسانى) صرّح بالعُقْدَة هنا ؛ لأنَّها السّابقة ، وفى الشعراءِ : (ولا ينطلق[4] لسانى) فكَنَى عن العقدة بما يقرب من الصّريح ، وفى القصص (وأخى هٰرون هو أفصح منى لسانًا) فكنى عن العقدة كناية مبهمة ؛ لأَنَّ الأَوّل يدلّ على ذلك .

قوله فى الشعراءِ : (ولهم[5] عَلَىّ ذنب فأَخاف أن يقتلون) وليس له فى طٰه ذِكر ؛ لأَنَّ قوله : (ويَسِّرلى أمرى) مشتمل على ذلك وغيره ؛ لأَنَّ الله عزَّ وجلّ إذا يَسّر له أَمرَه لم يخف القتل .

قوله : (واجعل[6] لى وزيرًا من أَهلى هٰرون أَخى) صَرَّحَ بالوزير ؛ لأَنَّه الأَوّل فى الذكر ، وكَنى عنه فى الشعراءِ حيث قال : (فأَرْسِلْ[7] إلى هٰرون) أى لِيأْتينى ، فيكونَ لى وزيرًا . وفى القصص : (أَرسِلْه[8] معىَ رِدْءًا) أى اجعله لى وزيرًا ، فكنى عنه بقوله (رِدْءًا) لبيان الأَوّل .

قوله : (فقولا[9] إنا رسولا ربّك) وبعده[10] (إنَّا رسولُ ربّ العٰلمين) ؛

---

(١) الآية ٥٠ سورة البقـرة ، والآية ٥٤ سورة الأنفال .

(٢) فى الكرمانى : « الآيتين » يريد ما فى آية طه (الى فرعون) وما فى الشعراء (قوم فرعون)

(٣) الآية ٢٧ .

(٤) الآية ١٣ .

(٥) الآية ١٤ . هذا وفى القصص معنى ما فى الشعراء فى قوله فى الآية ٣٣ : « قال رب أنى قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون » .

(٦) الآيتان ٢٩ ، ٣٠ .

(٧) الآية ١٣ .

(٨) الآية ٣٤ .

(٩) الآية ٤٧ .

(١٠) يريد فى السورة التى تتأخر فى ترتيب المصحف عن سورة طه . ويعنى سورة الشعراء . والعبارة فيها فى الآية ١٦ .

لأَنَّ الرّسول مصدر سُمّى به ، فحيث وحّده حُمل على المصدر ، وحيث ثنى حمل على الاسم . ويجوز أن يقال : حيث وحّد حُمل على الرّسالة ؛ لأَنَّهما أَرسلا لشىء[1] واحد ، وحيث ثنى حمل على الشَّخصين . وأكثر ما فيه من المتشابه سبق .

قوله : (أَفَلَمْ يَهْدِ لهم[2] كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ القُرونِ) بالفاءِ من غير (مِن) ، وفى السّجدة بالواو[3] ، وبعده (مِن) ؛ لأَنَّ الفاءَ للتعقيب والاتصال بالأَوّل ، فطال الكلام ، فحسن حذف (مِن) ، والواوُ يدلّ على الاستئناف وإتيان[4] (من) غير مستثقل[5] وقد سبق الفرق بين إثباته[6] وحذفه .

فضل السّورة

روى عن النبى صلى الله عليه وسلَّم أَنَّه قال : لا يقرأُ أَهلُ الجنَّة من القرآن إِلَّا طّه ويّس . وقال : مَنْ[7] قرأَ سورة طّه أُعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين . وفى حديث علىّ : يا على مَنْ قرأَ سورة طّه أَعطاه الله من الثواب مثل ثواب موسى وهارون ، وله بكلِّ آية قرأَها فَرْحَةٌ يومَ يخرج من قبره .

---

(١) كذا والأولى : « بشىء » .
(٢) الآية ١٢٨ .
(٣) الآية ٢٦ .
(٤) كذا فى ا ، ب . والأولى : « اثبات » كما يأتى فى مقابل الحذف .
(٥) ا ، ب : « مستعمل » وما اثبت عن الكرمانى .
(٦) ب : « اتيانه » .
(٧) قال الشهاب فى كتابته على البيضاوى ٦/٢٣٧ : « هو حديث موضوع من حديث أبى ابن كعب المشهور » .

٢١- بصيرة فى
اقترب للناس حسابهم ..

السّورة مكّيّة بالاتّفاق . وآياتها مائةواثنتا عشرة عند الكوفيّين ، وإحدى عشرة عند الباقين . وكلماتها ألف ومائة وثمانية [١] وستون . وحروفها أربعة آلاف وثمانمائة وسبعون ، المختلف فيها آية واحدة : (ولايضركم) [٢]

مجموع فواصل آياتها (من) وسمّيت سورة الأنبياء لاشتمالها على قصصهم على إبراهيم ، واسحاق ، ويعقوب ، ولوط ، ونوح ، وسليمان ، وداود وأيوب ، وإسماعيل ، وصالح ، ويونس ، وزكريا ، ويحيي ، وعيسى .

مقصود السّورة : ما اشتملت عليه مجملا : من التنبيه على الحساب فى القيامة ، وقرب [٣] زمانها ، ووصف الكفّار بالغفلة ، وإثبات النبوّة ، واستيلاء أهل الحَقّ على أهل الضّلالة ، وحُجّة الوحدانيّة ، والإخبار عن الملائكة وطاعتهم ، وتخليق الله السّمواتِ والأرض بكمال قدرته ، وسير الكواكب ودَوْر الفَلَك ، والإخبار عن موت الخلائق وفنائهم ، وكَلاءُ [٤] الله تعالى وحفظه العبدَ من الآفات ، وذكر ميزان العَدْل فى القيامَة ، وذكر إبراهيم بالرّشد والهداية ، وإنكاره على الأصنام وعُبّادها ، وسلامة إبراهيم من

(١) كذا ، والأولى : « ثمان » .   (٢) الآية ٦٦ .

(٣) ا ، ب : « قرن » ويبدو أنه تحريف عما اثبت .

(٤) ا ، ب : « كلام » وهو محرف عما اثبت وكلاء الله : حراسته ، وهو اشارة الى قوله تعالى فى الآية ٤٢ : (قل من يكلؤكم باليل والنهار من الرحمن) .

نار نُمرود وإيقادها ، ونجاة لوط من قومه أُولى العُدْوان ، ونجاة نوح ومتابعَته[1] من الطوفان ، وحُكم داود ، وفهم سليمان ، وذكر تسخير الشيطان ، وتضرّع أيّوب ، ودعاءِ يونس ، وسؤال زكريّا ، وصلاح مريم ، وهلاك قُرًى أفرطوا فى الطغيان ، وفتح سدّ يأجوج ومأجوج فى آخر الزّمان وذلّ الكفّار والأوثان ، فى دخول النيران ، وعِزّ أهل الطّاعة والإيمان ، من الأَزل إلى الأَبد فى جميع الأَزمان ، على علالىّ الجِنَان ، وطىّ السّموات فى سباعة القيامة ، وذكر الأُمم الماضية ، والمنزلة[2] من الكتب فى سالف الأَزمان ، وإرسال المصطفى صلى الله عليه وسلم بالرأفة والرّحمة والإحسان ، وتبليغ الرّسالة على حكم السّويّة من غير نقصان ورجحان ، وطلب حكم الله تعالى على وَفْق الحقّ ، والحكمة فى قوله (ربّ احكم بالحقّ وربنا الرّحمن)

الناسخ والمنسوخ :

فى هذه السّورة آيتان[3] م (إنكم[4] وما تعبدون من دون الله) إلى تمام الآيتين ن (إن[5] الذين سبقت لهم منّا الحسنى) .

المتشابهات :

قوله : (ما يأْتيهم[6] مِن ذكر من ربّهم مُحْدَثٍ) وفى الشعراء (من[7]

(١) كذا فى ا ب اى الفرقة المتابعة له . وقد يكون محرفا عن (متابعيه) .

(٢) كذا . والأولى : «المنزل» . (٣) ا : «اثنان» .

(٤) الآية ٩٨ .

(٥) الآية ١٠٠ والحق ان هذا ليس من باب النسخ بناء على ان النسخ لا يكون فى الأخبار . والقائل بالنسخ ليخرج الملائكة وعيسى عليهم السلام من الآية الأولى ، وقد قيل ان هؤلاء غير داخلين فيها لمكان (ما) التى هى لغير العاقل ، وقيل : الآية الثانية بيان بالتخصيص للأولى . وانظر البيضاوى .

(٦) الآية ٢ . (٧) الآية ٥ .

ذكر من الرحمن محدث) خصّت هذه السّورة بقوله (من ربّهم) بالإضافة، لأَن (الرّحمن) لم يأْت مضافًا، ولموافقة ما بعده، وهو قوله: (قل ربّى يعلم) وخصّت الشعراءِ بقوله (مِن الرحمن) ليكون كلُّ سورة مخصوصةً بوصف من أَوصافه، وليس فى أَوصاف الله تعالى اسم أَشبهُ باسم الله من الرحمن؛ لأَنّهما اسمان ممنوعان أَن يسمّى بهما غيرُ الله عزَّ وجلَّ، ولموافقة ما بعده، وهو قوله: (العزيز الرّحيم)؛ لأَنَّ الرَّحمن والرَّحيم من مصدر واحد.

قوله: (وما[1] أَرسلنا قبلك إِلا رجالاً) وبعده (وما[2] أَرسلنا من قبلك من رسول)، (قبلك) و(من قبلك) كلاهما لاستيعاب الزمان المتقدّم، إِلا أَنَّ (مِن) إِذا دخل دَلَّ على الحَصْر بين الحَدَّيْن، وضبطه[3] بذكر الطَّرفين. ولم يأْت (وما أَرسلنا قبلك) إِلَّا هذه ـ وخصَّت بالحذف؛ لأَنَّ قبلها (ما ءامنت قبلهم من قرية) فبناه عليه لأَنه هو؛ وآخر[4] فى الفرقان (وما أَرسلنا[5] قبلك من المرسلين إِلَّا إِنَّهم) وزاد فى الثانى (من قبلك من رسول) على الأَصل للحصر.

قوله: (كلُّ نفْسٍ[6] ذائقةُ الموتِ ونَبْلُوكُمْ بالشرِّ والخَيْرِ فِتْنَةً وإِلينا تُرْجَعُون) وفى العنكبوت: (ثمَّ[7] إِلينا ترجعون)؛ لأَن ثمَّ للتراخى، والرّجوعُ هو الرّجوع إِلى الجنَّة أَو النَّار، وذلك فى القيامة، فخُصَّت سورة

---

(1) الآية ٧.
(2) الآية ٢٥.
(3) ب: «ضبط».
(4) عطف على (هذه). أى موضعا آخر.
(5) الآية ٢٠.
(6) الآية ٣٥.
(7) الآية ٥٧.

العنكبوت به . وخُصّت هذه السّورة بالواو لَمَّا حيل بين الكلامين بقوله : (ونبلوكم بالشرّ والخير فتنة وإلينا) وإنَّما ذُكِرَا[1] لتقدّم ذكرهما ، فقام مقام التراخى ، وناب الواو مَنابه . والله أَعلم .

قوله : (وإذا رءاك[2] الذين كفروا إن يتخذونك إلَّا هُزُوًا) وفى الفرقان (وإذا رأوك[3] إن يتخذونك إلَّا هزوًا) لأَنَّه ليس فى الآية التى تقدّمتها ذكر الكفَّار ؛ فصرّح باسمهم ، وفى الفرقان قد سَبَق ذكر الكفَّار ، فخُصّ الإظهار بهذه السّورة ، والكنايةُ بتلك .

قوله : (ماهذه[4] التماثيل التى أَنتم لها عٰكفون قالوا وجدنا) وفى الشعراءِ (قالوا[5] بل وجدنا) ؛ لأَنَّ قوله : (وجدنا ءاباءَنا) جواب لقوله : (ماهذه التماثيل) وفى الشعراءِ أَجابوا عن قوله (ما تعبدون) بقولهم (قالوا نعبد أَصنامًا) ثمَّ قال لهم (هل يسمعونكم إذ تَدْعون أَو ينفعونكم أَو يضرّون) فأَتى بصورة الاستفهام ومعناه النفى (قالوا بل وجدنا) (أَى[6] قالوا لا بل وجدنا) عليه آباءَنا ، لأَن السّؤال فى الآية يقتضى فى جوابهم أَن ينفوا ما نفاه السّائل ، فأَضربوا عنه إضراب مَن ينفى الأَوّل ، ويُثبت الثانى ، فقالوا : بل وجدنا . فخُصت السّورة به .

قوله : (وأَرادوا[7] به كيدًا فجعلنٰهم الأَخسرين) ، وفى الصَّافَّات (الأَسفلين)[8] ؛ لأَنَّ فى هذه السورة كادهم إبراهيم ؛ لقوله : (لأَكيدنَّ

(١) يريد الخير والشر . ولم يتقدم ذكرهما كما قال ، الا أن يريد التقدم بمعناهما لا بلفظهما.
(٢) الآية ٣٦ .
(٣) الآية ٤١ .
(٤) الآيتان ٥٢ ، ٥٣ .
(٥) الآية ٧٤ .
(٦) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٧) الآية ٧٠ .
(٨) الآية ٩٨ .

أَصنامكم) وهم كادوا ابراهيم لقوله : (وأَرادوا به كيدًا) فجرت بينهم مكايدة ، فغلبهم إِبراهيم ؛ لأَنَّه كسر أَصنامهم ، ولم يغلبوه ؛ لأَنَّهم (لم يبلغوا[1] من إِحراقه مرادهم) فكانوا هم الأَخسرين . وفى الصَّافَّات (قالوا ابنوا له بنيانًا فأَلقوه فى الجحيم) ، فأَجّجوا نارًا عظيمة ، وبنوا بنيانًا عاليًا ، ورفعوه إِليه ، ورمَوه [منه] [2] إِلى أَسفل ، فرفعه الله ، وجعلهم فى الدّنيا سافلين ، ورَدَّهم فى العقبى أَسفل سافلين. فخُصت والصَّافَّات بالأَسفلين[3]

قوله : (فنجَّينٰه)[4] بالفاءِ سبق فى يونس . ومثله فى الشّعراءِ[4] (فنجّينٰه وأَهله أَجمعين إِلَّا عجوزًا فى الغٰبرين) .

قوله : (وأَيُّوبَ[5] إِذ نادى ربّه) ختم القصّة بقوله (رحمة من عندنا) وقال فى صٓ (رحمة منَّا)[6] لأَنَّه بالغ (فى التضرّع)[7] بقوله (وأَنت أَرحم الرَّاحمين) فبالغ سبحانه فى الإِجابة ، وقال (رحمة من عندنا) لأَنَّ (عند) حيث جاءَ دلَّ على أَنَّ الله سبحانه تولَّى ذلك من غير واسطة . وفى صٓ لمَّا بدأَ القصة بقوله (واذكر عبدنا) ختم بقوله (منَّا) ليكون آخِرُ الآية ملتئما بالأَوّل .

قوله : (فاعبدون[8] وتقطَّعوا) وفى المؤمنين (فاتقون[9] فتقطَّعوا) لأَنَّ الخطاب فى هذه السّورة للكفار ، فأَمرهم بالعبادة التى هى التَّوحيد ، ثم

---

(١) فى أ ، ب : « يغلبوا من احراقه فكادهم » وما أثبت عن الخطيب والكرمانى .
(٢) زيادة من الكرمانى .
(٣) أ : « بأسفلين » .
(٤) الآية ٧٦ وما فى الشعراء الآيتان ١٧٠ ، ١٧١ .
(٥) الآية ٨٣ .
(٦) الآية ٤٣ .
(٧) ب : « للتضرع » .
(٨) الآيتان ٩٢ ، ٩٣ .
(٩) الآيتان ٥٢ ، ٥٣ .

قال : (وتقطَّعوا) بالواو ؛ لأَنَّ التقطُّع قد كان منهم قبل هذا القول لهم . ومَن جعله خطابًا للمؤمنين ، فمعناه : دُوموا على الطَّاعة . وفى المؤمنين الخطاب للنبيِّ صلى الله عليه وسلَّم وللمؤمنين بدليل قوله قبله (يأَيُّها الرّسل كلوا من الطيّبٰت) والأَنبياءِ والمؤمنون مأْمورون بالتَّقوى ، ثم قال (فتقطَّعوا أَمرهم) أَى ظهر منهم التقطُّع بعد هذا القول ، والمراد أُمَّتُهم .

قوله : (والتى[1] أَحصنت فرجها فنفخنا فيها) وفى التحريم (فيه)[2] ؛ لأَنَّ المقصود هنا ذِكرها وماآل إليه أَمرها ، حتى ظهر فيها ابنُها ، وصارت هى وابنها آية . وذلك لايكون إلا بالنَّفخ فى جُملتها ، وبحَمْلها[3] ، والاستمرار على ذلك إلى يوم ولادتها . فلهذا خُصَّت بالتَّأْنيث . وما فى التحريم مقصور على ذكر إحصانها ، وتصديقها بكلمات ربّها ، وكان النفخ أَصاب فرجها ، وهو مذكَّر ، والمراد به فرج الجَيْب أَوغيره ، فخُصّت بالتَّذكير.

فضل السّورة

رُوى فيه أَحاديث ساقطة ضعيفة . منها : مَن[4] قرأَ سورة اقترب للنَّاس حسابهم حاسبه الله حسابًا يسيرًا ، وصافحه ، وسلَّم عليه كلُّ نبىّ ذكر اسمُه فى القرآن . وفى حديث علىّ : ياعلىّ مَنْ قرأَ هذه السّورة فكأَنَّما عبد الله على رضاه[5] .

---

(١) الآية ٩١ .	(٢) الآية ١٢ .

(٣) ب : « لحملها » .

(٤) قال الشهـــاب فى حاشيته ٦/٢٨٠ : « هو حديث موضوع » .

(٥) كذا فى ا . وما فى ب يقرب من (رخاه) والظاهر أن الاصل : رخاء .

٢٢ - بصيرة فى
يأيها الناس اتقوا ربكم .

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق، سوى ستّ آياتٍ منها، فهى مَدَنِيَّة : (هذان خصمان)[١] إلى قوله : (صراط الحميد)[٢] . وعدد آياتها ثمانٍ وسبعون[٣] فى عَدّ الكوفيِّين، وسبع للمدَنيين، وخمس للبصريِّين، وأَربع للشاميِّين . وكلماتها أَلفان ومائتان وإحدى وتسعون كلمة . وحروفها خمسة آلاف وخمسة وسبعون .

والآيات المختلف فيها خمس : الحميم[٤] ، الجلود[٥] ، وعاد وثمود[٦] ، (وقوم لوط)[٧] ، (سمَّاكم المسلمين[٨]) . مجموع فواصل آياتها (انتظم زبرجد قطّ) على الهمزة منها (إنَّ الله يفعل ما يشاءُ[٩]) .

سمِّيت سورة الحج؛ لاشتمالها على مناسك الحجّ، وتعظيم الشَّعائر، وتأذين إبراهيم للنَّاس بالحج .

مقصود السورة على طريق الإجمال : الوصيّة بالتَّقوى، والطَّاعة، وبيان هَوْل السّاعة، وزلزلة القيامة، (والحجّة)[١٠] على إثبات الحشر والنشر،

(١) الآية ١٩ .
(٢) الآية ٢٤ .
(٣) ب : « ستون » وهو خطأ من الناسخ .
(٤) الآية ١٩ .
(٥) الآية ٢٠ .
(٦) الآية ٤٢ .
(٧) الآية ٤٣ .
(٨) الآية ٧٨ .
(٩) الآية ١٨ .
(١٠) سقط ما بين القوسين فى ب .

وجدال أهل الباطل مع أهل الحقّ ، والشكاية من أهل النفاق بعد[1] الثبات ، وعَيْب الأوثان وعبادتها[2] ، وذكر نُصْرة الرّسول صَلّى الله عليه عليه وسلَّم ، وإقامة البرهان والحُجَّة ، وخصومة المؤمن والكافر فى دين التوحيد ، وتأذين إبراهيم على المسلم بالحجّ ، وتعظيم الحُرُمات والشعائر ، وتفضيل القرآن[3] فى الموسم ، والمِنَّة على العباد بدفع فساد أهل الفساد ، وحديث البئر المعطَّلة ، وذكر نسيان رسول الله صلّى الله عليه وسلم وسهوه حال تلاوة القرآن ، وأنواع الحجّة على إثبات القيامة ، وعجز الأَصنام وعُبَّادها ، واختيار الرّسول من الملائكة والإنس ، وأَمر المؤمنين بأَنواع العبادة والإحسان ، والمِنَّة عليهم باسم المسلمين ، والاعتصام بحفظ الله وحِياطته فى قوله (واعتصموا بالله هو مولَٰكم) إلى قوله (ونعم النَّصير) .

الناسخ والمنسوخ :

المنسوخ فيها آيتان : (إِلَّا إذا تمنَّى أَلْقى الشيطٰن فى أُمنيَّته[4]) م (سنقرئك فلا تنسى[5]) ن (الله يحكم بينكم[6]) م آية[7] السّيف ن . والنَّاسخ فى هذه السّورة (أُذِنَ للَّذين يقاتَلون[8]) .

المتشابهات :

قوله : (يوم ترونها[9]) وبعده (وترى الناس سُكٰرى) محمول على : أَيُّها المخاطب كما سبق فى قوله (وترى الفلك[10])

(١) ب : « بعد » . (٢) ب : « عبادها » .
(٣) كذا ، والظاهر انه محرف عن « القربان » ، والمراد : ذبح الهدى .
(٤) الآية ٥٢ . (٥) الآية ٦ سورة الأعلى .
(٦) الآية ٦٩ . (٧) الآية ٥ سورة التوبة .
(٨) الآية ٣٩ . (٩) الآية ٢ .
(١٠) الآية ١٤ سورة النحل . ويلاحظ انه لم يذكر متشابه سورة النحل . وقد ذكرته والحقته بكلامه

قوله : (ومن النَّاس[1] من يُجٰدِلُ فى اللهِ بِغَيرِ عِلْمٍ ولا هُدًى وَلَا كِتَٰبٍ منِيرٍ) [فى هذه السورة ، وفى لقمان : ولا كتٰبٍ منير[2]] لأَنَّ ما فى هذه السّورة وافق ما قبلها [من الآيات ، وهى : نذير ، القبور ، وكذلك فى لقمان وافق ما قبلها[2]] وما بعدها وهى الحمير والسّعير والأُمور .

قوله : (من بعد علم[3]) بزيادة (مِن) لقوله (من تراب ثم من نطفة) الآية وقد سبق[4] فى النحل .

قوله : (ذلك بما قدّمت يداك[5]) وفى غيرها (أيديكم) لأَنَّ هذه الآية نزلت فى نضر[6] بن الحارث وقيل [فى[2]] أَبى جهل [فوحده[2]] ، وفى غيرها] نزلت فى الجماعة الَّذين تقدم ذكرهم .

قوله : (إِنَّ الَّذين[7] ءامنوا والَّذين هادوا « والصٰبئين[8] والنصٰرى » (قدّم الصابئين لتقدم زمانهم . وقد سبق فى البقرة .

قوله : (يسجد له من فى السمٰوٰت[9]) سبق فى الرّعد .

قوله : (كلَّما أَرادوا[10] أَن يخرجوا منها من غمٍّ أُعيدوا فيها) وفى السّجدة (منها أُعيدوا فيها)[11] لأَنَّ المراد بالغمِّ [الكرب][2] والأَخذ بالنَّفْس حتى

---

(١) الآية ٨ .

(٢) ما بين القوسين زيادة من الكرمانى والآية فى لقمان ٢٠ .

(٣) الآية ٥ .

(٤) عرفت انه لم يذكر متشابهات النحل فيما وصلنا من النسختين .

(٥) الآية ١٠ .

(٦) ب : « النضر » والنضر بن الحارث من شياطين قريش كان يعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى مكة بالأذى والسخرية ، وكان جدلا يقول : الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين ولا بعث بعد الموت . وقد قتل ببدر .

(٧) الآية ١٧ .

(٨) سقط ما بين القوسين فى ا .

(٩) الآية ١٨ .

(١٠) الآية ٢٢ .

(١١) الآية ٢٠ .

لا يجد صاحبه مُتنفَّسًا ، وما قبله من الآيات يقتضى ذلك ، وهو (قُطِّعت لهم ثياب من نار) إلى قوله (من حديد) فمَنْ كان فى ثياب من نار فوق رأسه جهنم يذوب من حَرّه أحشاءُ بطنه ، حتّى يذوب ظاهرُ جِلده ، وعليه موكَّلون يضربونه بمقامع من حديد ، كيف يجد سرورًا ومُتنفَّسًا من تلك الكُرَبِ التى عليه وليس فى السّجدة من هذا ذِكر ، وإنما قبلها (فمأوىٰهم النَّار كلمَّا أرادوا أن يخرجوا منها أُعيدوا فيها) .

قوله : (وذوقوا [1]) ، وفى السَّجدة : (وقيل لهم ذوقوا) [2] القول ها هنا مضمر . وخُصّ بالإضمار لطُول الكلام بوصف العذاب . وخصّت سورة السّجدة بالإظهار ، موافقة للقول قبله فى مواضع منها (أم يقولون افترىٰه) (وقالوا أءِذا ضللنا) ، و (قل يتوفٰكم) و (حَقَّ القولُ) وليس فى الحجّ منه شىء .

قوله : (إنَّ الله يُدْخل الذين [3] ءامنوا وعملوا الصّٰلحٰتِ جنّٰت تجرى من تحتها الأنهٰر) مكرَّرة . وموجِب التكرار قوله : (هذان خصمان) ، لأَنَّه لمّا ذكر أَحَدَ الخَصْمين وهو (فالَّذين كفروا قطِّعت لهم ثياب من نار) لم يكن بُدّ من ذِكر الخَصْم الآخر فقال : (إنَّ الله يدخل الَّذين ءامنوا) .

قوله : (وطهِّر بيتى [4] للطائفين والقائمين) وفى البقرة (والعٰكفين) [5] وَحَقّه أَن يذكر هناك لأَنَّ ذكر العاكف ههنا سبق فى قوله (سواءً العاكف فيه والباد) ومعنى (والقائمين والرُّكَّع السّجود) المُصَلُّون . وقيل :

---

(1) الآية ٢٢ .
(2) الآية ٢٠ .
(3) الآية ٢٣ .
(4) الآية ٢٦ .
(5) الآية ١٢٥ .

(القائمين) بمعنى المقيمين . وهم العاكفون [لكن] لمّا تقدّم ذكرهم عُبِّر عنهم بعبارة أُخرى .

قوله : (فكلوا[1] منها وأطعموا القانع والمعترّ) كرّر[2]؛ لأَنَّ الأَوّل متَّصل بكلام إِبراهيم وهو اعتراض ثم أَعاده مع قوله (والبُدْن جعلنٰها لكم) .

قوله : (فكأَيِّن[3] من قرية أَهلكنٰها) وبعده (وكأَين[4] من قرية أَمْليت لها) خصّ الأَوّل بذكر الإِهلاك؛ لاتِّصاله بقوله : (فأَمليت للَّذين كفروا ثمّ أَخذتهم) أى أَهلكتهم ، والثانى بالإِملاءِ ؛ لأَنَّ قوله : (ويستعجلونك[5] بالعذاب) دَلّ على أَنَّه لم يأْتهم فى الوقت ، فحسُنُ ذكر الإِملاءِ .

قوله : (وإنما يدعون من دونه هو البٰطل)[6] هنا وفى لقمان (من دونه البٰطل)[7] لأَنَّ هنا وقع بين عشر آيات كلُّ آية مؤكَّدة مرّة أَو مرّتيْن ، ولهذا أَيضًا زيدَ فى هذه السّورة اللَّام فى قوله : (وإِنَّ الله لهو الغنى الحميد) وفى لقمان : (إِنَّ الله هو الغنى الحميد) إِذ لم يكن سورة لقمان بهذه الصّفة . وإن شئت قلت : لمّا تقدّم فى هذه السّورة ذِكْرُ الله سبحانه وتعالى وذكرُ الشيطان أَكّدهما ؛ فإِنَّه خبر [وقع][8] بين خبرين . ولم يتقدّم فى لقمان ذِكرُ الشيطان ، فأَكد ذكر الله ، وأَهمل ذكر الشَّيطان . وهذه دقيقة .

---

(1) الآية ٣٦ .
(2) كذا فى ب ، والكرمانى وفى ا : « المتكرر »
(3) الآية ٤٥ .
(4) الآية ٤٨ .
(5) الآية ٤٧ .
(6) الآية ٦٢ .
(7) الآية ٣٠ .
(8) زيادة من الكرمانى .

فضل السّورة

ذكر المفسّرون فيه أَحاديث واهية . منها : من قرأَ[1] من سورة الحجّ أُعْطىَ من الأَجر كحَجّة حَجَّها ، وعمرة اعتمرها ، بعدَد مَن حجّ واعتمر ، مَنْ مضى منهم ومن بَقِى ، ويُكتب له بعدد كلّ واحد منهم حجَّة وعمرة وله بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب مَنْ حَجّ عن أَبويه .

(١) قال الشهاب فى كتابته على البيضاوى ٦/٣١٨ : « هو حديث موضوع كما ذكره العراقى رحمه الله ، وركاكة لفظه شاهدة لوضعه .

٢٣ - بصيرة فى
قد أفلح المؤمنون ..

السّورة مكِّيّة إجماعا[١] . وعدد آياتها مائة وثمانية[٢] عشر عند الكوفيّين ، وتسعة[٢] عشر عند الباقين . وكلماتها أَلف ومائتان وأَربعون . وحروفها أَربعة آلاف وثمانمائة وواحد . المختلف فيها (وأَخاه هٰرون)[٣] .

مجموع فواصل آياتها (من) . وسميت سورة المؤمنين لافتتاحها بفلاح المؤمنين .

مقصود السّورة ومعظم ما اشتملت عليه : الفتوى بفلاح المؤمنين ، والدّلالة على أَخلاق أَهل الإِسلام ، وذكر العجائب فى تخليق الأَولاد فى الأَرحام ، والإِشارة إلى الموت والبعث ، ومِنَّة الحق على الخلق بإِنبات الأَشجار ، وإِظهار الأَنهار ، وذكر المراكب ، والإِشارة إلى هلاك قوم نوح ، ومَذَمّة الكفَّار ، وأَهل الإِنكار ، وذكر عيسى ومريم ، وإِيوائهما إلى رَبْوة ذات قرار ، وإمهال الكُفَّار فى المعاصى ، والمخالفات ، وبيان حال المؤمنين فى العبادات ، والطَّاعات ، وبيان حُجّة التَّوحيد وبرهان النبوّات ، وذلّ الكفَّار بعد الممات ، وعجْزهم فى جهنَّم حال العقوبات ، ومكافأَتهم فى العقبى على حسب المعاملات ، فى الدّنيا فى جميع الحالات ، وتهديد أَهل اللَّهو ،

(١) ب : « بالاجماع » . (٢) كذا فى ا ، ب .
(٣) الآية ٤٥ .

واللَّغو ، والغَفَلات ، وأَمر الرّسول بدعاءِ الأُمّة ، وسؤال المغفرة لهم والرّحمات ، فى قوله : (ربّ اغفر وارحم وأَنت خير الرٰحمين) .

النَّاسخ والمنسوخ :

المنسوخ فيها آيتان[1] (فذرهم فى غمرتهم)[2] م آية[3] السّيف ن (ادفع بالَّتى هى أَحسن)[4] م آية السّيف[3] ن .

المتشابهات :

قوله : (لكم[5] فيها فوٰكه كثيرة ومنها تـأْكلون) (فواكه) بالجمع و(منها) بالواو ، وفى الزّخرف (فٰكهة[6]) على التوحيد (منها تـأْكلون) بغير واو . راعى فى السّورتين لفظ الجَنَّة . وكانت فى هذه (جنَّات) بالجمع فقال : (فواكه) بالجمع ، وفى الزخرف : (وتلك الجنَّة) بلفظ التوحيد ، وإِن كانت هذه جنَّة الخُلْد لكن راعى اللَّفظ فقال (فيها فٰكهة) وقال فى هذه السّورة (ومنها تـأْكلون) بزيادة الواو ؛ لأَنَّ تقدير الآية : منها تَدَّخِرون ، ومنها تـأْكلون ، ومنها تبيعون ، وليست كذلك فاكهة الجنَّة ، فإِنها للأَكل فقط . فلذلك قال : (منها تـأْكلون) ووافق هذه السورة ما بعدها أَيضًا ، وهو قوله : (ولكم فيها منٰفع كثيرة ومنها تـأْكلون) فهذا للقرآن معجزة وبرهان .

قوله : (فقال الملؤُا[7] الذين كفروا من قومه) وبعده (وقال[8] الملؤُا

---

(١) ا : « اثنان » .
(٢) الآية ٥٤ .
(٣) الآية ٥ سورة التوبة .
(٤) الآية ٩٦ .
(٥) الآية ١٩ .
(٦) الآية ٧٣ .
(٧) الآية ٢٤ .
(٨) الآية ٣٣ .

من قومه الذين كفروا) فقُدِّم (مِن قومه) فى الآية الأُخرى ، وأُخِّر فى الأُولى؛ لأَنَّ صلة (الذين) فى الأُولى اقتصرتْ على الفعل وضمير الفاعل ، ثمَّ ذكر بعده الجارّ والمجرور[1] ثم ذكر المفعول وهو المَقُول ، وليس كذلك فى الأُخرى ، فإن صلة الموصول طالت بذكر الفاعل والمفعول والعطف عليه مَرّة بعد أُخرى ، فقدّم الجارّ والمجرور ؛ لأَنَّ تأخيره يلتبس ، وتوسيطه ركيك ، فخُصَّ بالتقدم .

قوله : (ولو[2] شاءَ اللهُ لأَنزل ملٰئكة) (وفى حم[3] السجدة : (« لوشاءَ ربك[4] لأَنزل ملٰئكة ») لأَنَّ فى هذه السّورة تقدّم ذكر الله ، وليس فيه ذكر الرّب ، وفى السّجدة تقدّم ذكر (ربّ العالمين) سابقا على ذكر لفظ الله ، فصرّح فى هذه السورة بذكر الله ، وهناك بذكر الرَّب ؛ لإِضافته إلى العالمين وهم مِن جملتهم ، فقالوا إِمَّا اعتقادًا وإِمَّا استهزاءً : لو شاءَ ربنا لأَنزل ملائكة ، فأَضافوا الربّ إليهم .

قوله : (واعملوا[5] صٰلحًا إنِّى بما تعملون عليم) ، وفى سبأ (إنى[6] بما تعملون بصير) كلاهما من وصف الله سبحانه . وخصّ كلّ سورة بما وافق فواصل الآى .

قوله : (فبُعدًا[7] للقوم الظّٰلمين) بالأَلف واللّام ، وبعده : (لقوم[8]

---

(١) فى ا ، ب بعده : « ثم الفاعل » وهو خطأ من الناسخ ، وقد سقطت فى الكرمانى فاسقطتها اذ كان اصل هذا الكتاب فى المتشابهات هو برهان الكرمانى .

(٢) الآية ٢٤ .
(٣) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٤) الآية ١٤ .
(٥) الآية ٥١ .
(٦) الآية ١١ .
(٧) الآية ٤١ .
(٨) الآية ٤٤ .

لا يؤمنون) ؛ لأَنَّ الأَوَّل لقوم صالح ، فعرّفهم بدليل قوله : (فأَخذتهم الصّيحة) ، والثانى نكرة ، وقبله (قرونا ءاخرين) وكانوا منكَّرين ، ولم يكن معهم قرينة عُرِفوا بها ، فخُصّوا بالنَّكرة .

قوله : (لقد وُعدنا[1] نحن وءاباؤنا هذا من قبل) ، وفى النمل (لقد[2] وُعِدْنا هذا نحن وءاباؤنا من قبل) لأَنَّ ما فى [هذه[3]] السّورة على القياس؛ فإِنَّ الضَّمير المرفوع المتَّصل لا يجوز العطفُ عليه ، حتى يؤكَّد بالضمير المنفصل ، فأَكَّد (وعدنا نحن) ثم عُطف عليه (آباؤنا) ، ثم ذكر المفعول ، وهو (هذا) وقُدِّمَ فى النمل المفعول موافقة لقوله (ترابًا) لأَنَّ القياس فيه أَيضًا : كنَّا نحن وآباؤنا ترابًا (فقدّم[4] «ترابًا») ليسُدّ مسدّ نحن وكانا متوافقين[5] .

قوله : (سيقولون[6] لله) ، وبعده : (سيقولون لله) وبعدهُ : (سيقولون لله) الأَوّل جواب لقوله (قل لمن الأَرض ومن فيها) جواب مطابق لفظًا ومعنىً لأَنَّه قال فى السّؤال : (قل لمن) فقال فى الجواب : (لله) وأَمّا الثانى والثالث فالمطابقة فيهما فى المعنى ؛ لأَنَّ القائل إِذا قال لك : مَنْ مالِك هذا الغلام ؟ فلك أَن تقول : زيدٌ ، فيكون مطابقًا لفظًا ومعنى . ولك أَن تقول لزيد ، فيكون مطابقًا للمعنى . ولهذا قرأَ أَبو عمرو الثَّانى والثَّالث : (الله) (الله) ؛ مراعاة للمطابقة .

---

(1) الآية ٨٣ .
(2) الآية ٦٨ .
(3) زيادة من الكرمانى .
(4) سقط ما بين القوسين فى ا .
(5) فى الأصلين « موافقين »
(6) الآية ٨٥ .

قوله (أَلم[1] تكن ءايٰتى تُتلى عليكم) وقبله : (قد[2] كانت ءايٰتى تتلى عليكم) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأَوَّل فى الدنيا عند نزول العذاب وهو الجَدْب عند بعضهم ، ويومُ بدر عند البعض ، والثانى فى القيامة ، وهم فى الجحيم ؛ بدليل قوله : (ربَّنا أَخرجنا منها) .

فضل السّورة

يذكر فيه من الأَحاديث[3] الواهية حديث[4] أُبى : مَنْ قرأَ سورة المؤمنين بشَّرته الملائكة بالرَّوح ، والريْحان ، وما تقرُّ به عَيْنُه عند نزول مَلَك الموت ، ويروى : إِنَّ أَوّل هذه السّورة وآخرها من كنوز العرش من عمل بثمان[5] آيات من أَوّلها ، واتَّعظ بأَربع آيات مِن آخرها ؛ فقد نجا ، وأَفلح ؛ وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها تقبل الله منه صلاته ، وصيامه ، وجَعَله فى الجنَّة رفيق إِسماعيل ، وله بكل آية قرأَها مثلُ ثواب إِسماعيل .

---

(١) الآية ١٠٥ . (٢) الآية ٦٦ .

(٣) ب : « الآثار » .

(٤) حديث ابى استوعب فضائل السور سورة سورة ، وهو متفق على وضعه ، والمفسرون اكثرهم يتجنبه ، ولكن المؤلف يلتزمه .

(٥) فى البيضاوى : « بثلاث » . وفى الشهاب ٣٥١/٦ : « قال العراقى وابن حجر : انه لم يوجد فى كتب الحديث .



٢٤ - بصيرة فى سـورة أنزلناها..

السّورة مدنيَّة بالاتِّفاق . عدد آياتها أربع وستّون فى العراقىّ والشامىّ ، واثنتان فى الحجازى . كلماتها ألف وثلثمائة[1] وستة عشر . وحروفها خمسة آلاف وستمائة وثمانون . المختلف فيها آيتان : (بالغدوِّ[2] والأصال) و (يذهب[3] بالأبصار) .

مجموع فواصل آياتها (لم نربّ) على اللّام آية واحدة (بالغدوِّ[2] والأصال) وعلى الباءِ آيتان (بغير حساب)[4] و (سريع الحساب)[5] سميت سورة النُّور ، لكثرة ذكر النور فيها (الله نور . . مثل نوره[6] . . نور على نورٍ[6] يهدى الله لنورهِ . . ومن لم يجعل الله[7] له نورا فما له من نور)

مقصود السّورة ومعظمُ ما اشتملت عليه : بيان فرائض مختلفَة ، وآداب حدّ الزَّانى والزَّانية ، والنَّهى عن قَذْف المحصنات ، وحكم القذف ، واللِّعان ، وقصّة إفك الصّدّيقة ، وشكاية المنافقين ، وخوضهم فيه ، وحكاية حال المخلِصين فى حفظ اللِّسان ، وبيان عظمة عقوبة البهتان ، وذمّ إشاعة

---

(١) ب : « ستمائة » .
(٢) الآية ٣٦ .
(٣) الآية ٤٣ .
(٤) الآيتان ٣٨ ، ٣٩ .
(٥) الآية ٣٥ .
(٦) من الآية ٣٥ .
(٧) من الآية ٤٠ .

الفاحشة ، والنهى عن متابعة الشيطان ، والمِنَّة بتزكية الأَحوال على أهل الإيمان ، والشفاعة لمِسْطحٍ[1] إلى الصّديق ، فى ابتداءِ الفضل والإِحسان ، ومدح عائشة بأَنَّها حَصَان رَزَان ، وبيان أَن الطيّبات للطيّبين ، ولعن الخائضين فى حديث الإِفك ، والنَّهى عن دخول البيوت بغير إذن وإيذان ، والأَمر بحفظ الفروج ، وغضّ الأَبصار ، والأَمر بالتَّوبة لجميع أَهل الإِيمان ، وبيان النكاح وشرائطه ، وكراهة الإِكراه على الزِّنا ، وتشبيه المعرفة بالسّراج والقنديل ، وشجرة الزيتون ، وتمثيل أَعمال الكفار ، وأَحوالهم ، وذكر الطّيور ، وتسبيحهم[2] ، وأَورادهم ، وإِظهار عجائب صُنْع الله فى إرسال المطر ، وتفصيل أَصناف الحيوان ، وانقياد[3] أَمر الله تعالى بالتَواضع والإِذْعان ، وخلافة[4] الصّديق ، وصلابة الإِخوان ، وبيان استئذان الصّبيان ، والعُبْدَان ، ورفع الحَرَج عن العُمْيَان ، والزَّمْنى ، والعُرْجان ، والأَمر بحرمة سيّد الإِنس والجانّ ، وتهديد المنافقين ، وتحذيرهم من العصيان ، وخَتم السّورة بأَن لله المُلْك والملكوت بقوله (أَلَا إِنَّ لله مافى السموٰت والأَرض) إِلى قوله (عليم) .

---

(١) هو مسطح بن اثاثة كانت له قرابة بابى بكر رضى الله عنه ، وكان ينفق عليه . فخاض فى الافك فمنع ابو بكر النفقة عليه ، فانزل الله فيه الآية : (ولا ياتل اولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى .. » فعاد رضى الله عنه الى الانفاق عليه .

(٢) عاملهم معاملة العقلاء فقال : تسبيحهم لا تسبيحهن أو تسبيحها .

(٣) كذا فى ا ،ب . والمناسب : الانقياد لأمر الله ..

(٤) اخذا من قوله تعالى فِى الآية ٥٥ :« وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصلحات ليستخلفنهم فى الأرض .. » ففيها أنه سبحانه سيستخلف من آمن وعمل صالحا ، وقد وقعت الخلافة لأبى بكر فهو ممن آمن وعمل صالحا ، فخلافته مرضية ، وقد بدله الله فى خلافته من بعد خوفه أمنا بانتصاره فى حروب الردة وبما فتح الله عليه من البلاد واستتباب أمر الدين ، وكما تشهد الآية لأبى بكر تشهد لسائر الخلفاء الراشدين .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ ستُّ آيات (ولا تقبلوا[1] لهم شَهٰدةً أبدًا) م (إلَّا[2] الَّذين تابوا) ن (والزَّانية لا ينكحها[3]) م (وأَنكحوا[4] الأَيٰمَى) ن . وقيل : محكمة[5] (ووالَّذين يرمون[6]) م (والخامسة[7] أَنَّ) ن (وقل[8] للمؤمنٰتِ يَغْضُضْنَ) العموم فيه م (والقوٰعد[9] من النساءِ) ن الخصوص (عليه ما حُمِّل)[10] م آية[11] السّيف ن (لِيَسْتَئْذِنْكُم[12]) م (وإذا بلغ الأَطفال)[13] ن.

المتشابهات :

قوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأَنَّ الله توّاب حكيم[14])

(١) الآية ٤ .

(٢) الآية ٥ ينبغى ان يعلم القارىء أن المؤلف يجرى على ان الاستثناء نسخ لا بيان للمراد من العام .

(٣) الآية ٣ . (٤) الآية ٣٢ .

(٥) بناء على أن الآية نزلت فى قوم أرادوا نكاح البغايا لينالوا من اكسابهن بالبغاء .

(٦) الآية ٦ .

(٧) الآية ٧ والنسخ بين الآيتين غير ظاهر فالثانية تكملة للأولى . وكأن فكرة النسخ أن الذى رمى زوجته عليه الحد بمقتضى الآيات السابقة ، وهذه الآية نسخت وجوب الحد عليه بالشهادة المرسومة ، وختامها الخامسة ، فكان النسخ منسوبا اليها . وقد تبع المؤلف فى هذا ابن حزم ، وهو يتبعه فى كل أبواب النسخ .

(٨) الآية ٣١ .

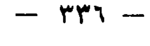
(٩) الآية ٦٠ وقوله : « ن الخصوص » كأنه يريد ان خصوصها نسخ عموم الآية السابقة والمراد أن الآية السابقة نهى فيها النساء الا يبدين زينتهن وأمرن أن يستترن مواضع الزينة ، وابيح فى هذه الآية للقواعد ان يخلعن ثيابهن الظاهرة فتبدو بعض مواضع الزينة فمن هنا كان النسخ . وعبارة ابن حزم فى الكلام عن الآية السابقة : « نسخ بعضها بقوله : (والقوعد من النساء) .

(١٠) الآية ٥٤ . (١١) الآية ٥ سورة التوبة .

(١٢) الآية ٥٨ .

(١٣) الآية ٥٩ . وقد تبع فى هذا ابن حزم . والظاهر أنه لا نسخ لأن الآية الثانية تكملة للأولى فان الأولى فيها حكم من لم يبلغ الحلم . وذكر فى هذه الآية الحكم اذا بلغ الحلم .

(١٤) الآية ١٠ .



محذوف الجواب ، تقديره : لفَضَحكم . وهو متصل ببيان حكم الزانيين ، وحكم القاذف وحكم اللِّعان . وجواب لولا محذوفًا أحسن منه ملفوظًا به . وهو المكان الذى يكون الإنسان فيه أفصح ما يكون (إذا سكت[1]) .

وقوله بعده : (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رءُوف رحيم[2]) فحذف الجواب أيضًا . وتقديره : لعجّل لكم العذاب . وهو متصل بقصّتها رضى الله عنها ، وعن أبيها . وقيل دَلَّ عليه قولُه (ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والأَخرة لمسّكم فى ما أفضتم فيه عذاب عظيم)[3] وقيل : دلَّ عليه قوله : (ولولا فضل الله عليكم ورحمته مازكى منكم من أَحد أبدًا)[4] وفى خلال هذه الآيات (لولا إذ سمعتموه ظَنَّ المؤمنون[5]) (لولاجاءُو عليه بأَربعة شهداء)[6] (ولولا إذ سمعتموه قلتم)[7] وليس هو الدّال على امتناع الشىء لوجود غيره ، بل هو للتحضيض ؛ قال الشاعر[8] :

تعدُّون عَقر النِّيب أَفضل مجدكم ... بنى ضَوْطَرَى لولا الكمىَّ المقنَّعا

وهو فى البيت للتحْضيض . والتحْضِيض يختصّ بالفعْل ، والفعل فى البيت مقدّر ، تقديره : هلَّا تعدُّون الكمىَّ ، أَو هلَّا تعقرون الكمىَّ .

قوله : (ولقد أَنزلنا إليكم ءايَٰتٍ)[9] ، وبعده : (لقد أَنزلنا[10] ءايَٰتٍ) ؛

---

(١) أ ، ب : « ارسلت » وما اثبت عن الكرمانى .
(٢) الآية ٢٠ . (٣) الآية ١٤ .
(٤) الآية ٢١ . (٥) الآية ١٢ .
(٦) الآية ١٣ . (٧) الآية ١٦ .
(٨) هو جرير فى هجو الفرزدق . وكان الفرزدق يفتخر بنحر أبيه غالب نوقا واطعامه الناس فى مفاخرة جرت بينه وبين سحيم الرياحى . فرد عليه جرير الفخر بهذا ، وقال انما الفخر بالمقاتلة والشجعان وبنو ضوطرى سب لمن لا غناء عنده . أنظر اللسان فى (ضطر) .
(٩) الآية ٣٤ . (١٠) الآية ٤٦ .

لأَن اتصال الأَوّل بما قبله أشدّ : فإِنَّ قوله : (وموعظة) محمول ومصروف إلى قوله : (وليستعفف[1]) ، وإلى قوله : (فكاتبوهم[1]) ، (ولا تكرهوا[1]) فاقتضى الواو ؛ ليعلم أَنَّه عطف على الأَوّل ، واقتضى بيانه بقوله : (إليكم) ليعلم أَنَّ المخاطبين بالآيات الثانية هم المخاطبون بالآية الأُولى . وأَما الثَّانية فاستئناف كلام ، فخصّ بالحذف.

قوله : (وعد الله الذين ءامنوا منكم)[2] إنَّما زاد (منكم) ؛ لأَنَّهم المهاجِرون . وقيل : عامّ ، و (مِن) للتبيين .

قوله : (وإذا بلغ الأَطْفٰل)[3] ختم [الآية][4] بقوله : (كذلك يبيّن الله لكم ءايٰتِه) وقبلها وبعدها (لكم الآيات) ؛ لأَنَّ الذى قبلها والذى بعدها يشتمل على علامات يمكن الوقوف عليها . وهى فى الأُولى (ثلاث مرّٰت من قبل صلٰوة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلٰوة العشاءِ) وفى الأُخرى (من بيوتكم أَوبيوت ءابائكم او بيوت أُمّهاتكم) الآية فعدّ فيها آيات كلُّها معلومة ، فختم الآيتين بقوله (لكم الآيات) . ومثله[5] (يعظكم الله أَن تعودوا لمثله أَبدًا إن كنتم مؤمنين ويبيّن الله لكم الأَيٰت)[6] يعنى حَدّ الزَّانين وحدّ القاذفين[7] ، فختم بالآيات . وأَمَّا بلوغ الأَطفال فلم يذكر له علامات يمكن الوقوف عليها ، بل تفرّد سبحانه بعلم ذلك ، فخصّها بالإضافة إلى نفسه . وختم كلّ آية بما اقتضاها أَوّلها[8] .

---

(1) الآية ٢٣ .
(2) الآية ٥٥ .
(3) الآية ٥٩ .
(4) زيادة من الكرمانى .
(5) أى مثل المذكور . وفى الكرمانى « مثلهما » .
(6) الآيتان ١٧ ، ١٨ .
(7) كذا فى ا ، ب . وفى الكرمانى : «القاذف»
(8) كذا فى ا ، ب اى بالعبارة التى اقتضاها أولها . وفى الكرمانى : « اقتضى » وهى ظاهرة.

فضل السّورة

فيه حديث أُبَىّ المستضعف[1] (من قرأ سورة النور أُعطِى من الأَجر عشرَ حسنات ، بعدد كلّ مؤمن فيما مضى ، وفيما بقى) وحديث : (لاتُنزلوا[2] النساءَ الغُرَف ولا تعلِّموهنّ الكتابة ، وعلِّموهن الغَزْل وسورة النور) وحديث علىّ :(يا علىّ مَن قرأ سورة النّور نوّر الله قلبه ، وقبره ، وبيّض وجهه ، وأعطاه كتابه بيمينه وله بكلّ آية قرأها مثل ثواب مَن مات مبطونًا) .

(١) بل هو موضوع منكر وكان احرى به ألا يذكره كما اعرض عنه اكثر المفسرين ،

(٢) أورده الخطيب الشربينى فى تفسيره فى آخر سورة النور . وقال : « اورده أبو عبد الله فى البيع فى صحيحه » وأبو عبد الله هو البخارى .

٢٥ - بصيرة فى
تبارك الذى نزّل الفرقان..

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق . وعدد آياتها سبع وسبعون . وكلماتها ثمانمائة واثنتان وسبعون . وحروفها ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وثلاثون . مجموع فواصل آياتها (لا) على اللّام منها آية واحدة : (ضلُّوا[١] السّبيل) سمِّيت سورة الفرقان لأَنَّ فى فاتحتها ذكرَ الفرقان فى قوله (نزّل الفرقان على عبده)

مقصود السّورة ومعظمُ ما اشتملت عليه : المِنَّة بإِنزال القرآن ، ومنشور رسالة سيّد ولد عدنان ، وتنزيهُ الحقّ تعالى من الولد ، والشَّريك ، وذمُّ الأَوثان ، والشكاية من المشركين بطعنهم فى المرسلين ، بأَكل الطَّعام فى أَخسّ[٢] مكان ، واستدعائهم مُحالات المعجِزات من الأَنبياءِ كلَّ أَوان ، وذُلّ المشركين فى العذاب والهوان ، وعِزّ المؤمنين فى ثوابهم بفراديس الجِنَان ، وخطاب الحق مع الملائكة فى القيامة تهديدًا لأَهل الكفر والطُّغيان ، وبشارة الملائكة للمجرمين بالعقوبة فى النِّيران ، وبطلان أَعمال الكفَّار يوم يُنصب الميزان ، والإِخبار بمَقَرّ المؤمنين فى درجات الجِنَان ، وانشقاق السّموات بحكم الهَوْل وسياسة العُبْدان ، والإِخبار عن ندامة الظَّالمين يوم الهيبة ونطق الأَركان ، وذكر الترتيب والترتيل فى نزول القرآن ، وحكاية حال القُرُون الماضية ، وتمثيل الكفَّار بالأَنعام ، أَخسّ[٢] الحيوان ، وتفضيل الأَنعام

(١) الآية ١٧ .
(٢) أ ، ب : « أحسن » تصحيف .

عليهم فى كلٍّ شان ، وعجائب صنع الله فى ضمن الظلّ والشَّمس وتخليق اللَّيل ، والنَّهار ، والآفات ، والأَزمان ، والمِنَّة بإنزال الأَمطار ، وإنبات الأَشجار فى كلّ مكان ، وذكر الحُجّة فى المياه المختلِفة فى البحَار ، وذكر النَّسب ، والصهر ، فى نوع الإنسان ، وعجائب الكواكب ، والبروج ، ودَوْر الفلك ، وسير الشمس ، والقمر ، وتفصيل صفات العباد ، وخواصّهم بالتَّواضع ، وحكم قيام اللَّيل ، والاستعاذة من النِّيران ، وذكر الإِقتار ، والاقتصاد[1] فى النفقة ، والاحتراز من الشرك والزِّنى وقتل النَّفس بالظُّلم والعدوان ، والإقبال على التَّوبة ، والإعراض من[2] اللَّغو ، والزُّور ، والوعد بالغُرَف للصَّابرين على عبادة الرّحمن ، وبيان أَنَّ الحكمة فى تخليق الخَلْق التضرّع والدّعاء والابتهال إلى الله الكريم المنَّان ، بقوله : (ما يعبؤابكم ربِّى لولا دعاؤكم) الآية .

المتشابهات[3] :

قوله : (تبارك) هذه لفظة لاتستعمل إلَّا لِله تعالى . ولا تستعمل إلَّا بلفظ الماضى . وجاءَ فى هذه السّورة فى ثلاثة مواضع (تبارك[4] الَّذى نزل الفرقان) (تبارك[5] الَّذى إن شاءَ جعل لك) (تبارك[6] الَّذى جعل فى السّماءِ

---

(١) أ ، ب : « الاقتصار » .

(٢) كذا فى أ ، ب . وهو على تضمين الاعراض معنى الامتناع .

(٣) لم يذكر هنا الناسخ والمنسوخ . وقد ذكر ابن حزم الذى يتبعه المؤلف ان فيها من المنسوخ آيتين : قوله تعالى : (والذين لا يدعون مع الله الها ءاخر) الى قوله : (ويخلد فيه مهانا) نسخها قوله تعالى : (الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا) الآية ، وهذا على مذهبه فى أن الاستثناء نسخ ، والفيروزبادى يتبعه فى هذا . والآية الثانية قوله تعالى : (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) الآية منسوخة فى حق الكفار بآية السيف .

(٤) الآية ١ . (٥) الآية ١٠ .

(٦) الآية ٦١ .

بروجًا) ؛ تعظيمًا لذكر الله . وخُصّت هذه المواضع بالذكر ؛ لأَنَّ ما بعدها عظائم : الأَوّل ذكر الفرقان ، وهو القرآن المشتمل على معانى جميع[1] كتاب أنزله الله ، والثانى ذكر النبي الذى خاطبه الله بقوله : (لولاك[2] يا محمّد ما خلقت الكائنات) . والثَّالث ذكر البروج والسيّارات ، والشمس والقمر ، واللَّيل والنَّهار ، ولولاها ما وجد فى الأَرض حيوان ، ولا نبات . ومثلها (فتبارك[3] الله ربّ العٰلمين) (فتبارك[4] الله أَحسن الخٰلقين) (تبارك[5] الَّذى بيده الملك) .

قوله : (من دونه)[6] هنا ، وفى مريم[7] ، ويٓس[8] : (من دون الله) ؛ لأَنَّ فى هذه السّورة وافق ما قبله ، وفى السّورتين لوجاء (من دونه) لخالف ما قبله ؛ لأَنَّ ما قبله فى السّورتين بلفظ الجمع ؛ تعظيمًا . فصرّح .

قوله : (ضرًّا[9] ولا نفعًا) قدّم الضرّ ؛ موافقة لماقبله وما بعده . فما قبله نفى وإثبات ، وما بعده موت وحياة . وقد سبق .

قواه : (ما لا ينفعهم[10] ولا يضرّهم) قدّم النَّفع ؛ موافقة لقوله تعالى : (هذا عذب[11] فرات وهذا ملح أُجاج) .

قوله : (الَّذى[12] خلق السموٰت والأَرض وما بينهما فى ستّة أَيّام ثم

---

(١) استعمل (جميع) موضع كل فاضافها الى المفرد ، والمعروف اضافتها الى الجمع ، تقول : جميع الناس ولا تقول جميع الرجل . وعبارة شيخ الاسلام والكرمانى : « معا فى جميع كتب الله » وهى ظاهرة .

(٢) لم أقف على هذا الخبر .

(٣) الآية ٦٤ سورة غافر .

(٤) الآية ١٤ سورة المؤمنين .

(٥) اول سورة الملك .

(٦) الآية ٣ .

(٧) الآية ٨١ .

(٨) الآية ٧٤ .

(٩) الآية ٣ .

(١٠) الآية ٥٥ .

(١١) الآية ٥٣ .

(١٢) الآية ٥٩ .

استوى على العرش الرّحمن) ومثله فى السّجدة[1] يجوز أن يكون (الَّذى)[2] فى السّورتين مبتدأ (الرّحمن) خبره فى الفرقان، و (مالكم من دونه) خبره فى السّجدة. وجاز غير ذلك.

فضل السّورة

فيه الأَحاديث الضعيفة الَّتى منها حديث[3] أُبَىّ: مَن قرأَ سورة الفرقان بُعِث يوم القيامة وهو يؤمن أَنَّ السّاعة آتية لاريب فيها، وأَنَّ الله يَبْعث مَنْ فى القبور، ودخل الجَنَّة بغير حساب. ومن قرأَ هذه السورة يُبعث يوم القيامة آمنًا مِن هَوْلها، ويدخل الجَنَّة بغير نَصَب، وحديث علىّ: يا علىّ من قرأَ (تبارك الَّذى نزّل الفرقان على عبده). فكأَنَّما قرأَ كلَّ كتاب نزل من السّماءِ، وكأَنما عَبَدَ الله بكلّ آية قرأَها سنَةً.

---

(١) الآية ٤.

(٢) يلاحظ ان التلاوة فى السجدة: «الله الذى خلق السموات والأرض ..» ف (الذى) فيها صفة (الله) ولفظ الجلالة هو المبتدأ.

(٣) تقدم غير مرة أن هذا الحديث موضوع.

٢٦- بصيرة فى
طسم . تلك .. الشعراء

السّورة مكِّيَّة ، إلا آية واحدة : (والشعراءُ[١] يتَّبعهم الغاوون) إلى آخره . عدد آياتها مائتان وسبع وعشرون فى عدّ الكوفىّ والشامىّ . وست فى عدّ الباقين . كلماتها أَلف ومائتان وسبع وسبعون . وحروفها خمسة آلاف وخمْسمائة وثنتان وأَربعون : الآيات المختلف فيها أَربع طسم (فلسوف[٢] تعلمون) (أَين ما كنتم[٣] تعبدون) (وما تنزَّلت[٤] به الشَّيٰطين) مجموع فواصل آياتها (مِلْن) على اللام أَربع ، آخرهنّ[٥] إسرائيل وسميت سورة الشعراءِ لاختتامها بذكر هم فى قوله : (والشعراءُ يتَّبعهم الغاوون) .

مقصود السّورة وجُلّ ما اشتملت عليه : ذكر القَسم ببيان آيات القرآن ، وتسلية الرّسول عن تأَخُّر المنكِرين عن الإِيمان ، وذكر موسى وهارون ، ومناظرة فرعون الملعون ، وذكر السّحرة ، ومكرهم فى الابتداءِ ، وإِيمانهم وانقيادهم فى الانتهاءِ ، وسَفَرِ موسى ببنى إسرائيل من مصر ، وطلب فرعون إِيَّاهم ، وانفلاق البحر ، وإِغراق القِبْط ، وذكر الجَبَل ، وذكر المناجاة ، ودعاءُ إبراهيم الخليل ، وذكر استغاثة الكفَّار من عذاب النيران ،

(١) الآية ٢٢٤ .
(٢) الآية ٤٩ .
(٣) الآية ٩٢ .
(٤) الآية ٢١٠ .
(٥) الآيات ١٧ ، ٢٢ ، ٥٩ ، ١٩٧ .

وقصّة نوح ، وذكر الطُّوفان ، وتعدّى عاد ، وذكر هود ، وذكر عقوبة ثمود ، وذكر قوم لوط ، وخُبْثهم ، وقصّة شُعيب ، وهلاك أصحاب الأَيْكة ، لعبثهم ، وتنزيل جبريل على النبىّ بالقرآن العربىّ ، وتفصيل حال الأُمم السّالفة الكثيرة ، وأمر الرّسول صلَّى الله عليه وسلَّم بإنذار العشيرة ، وتواضعه للمؤمنين ، وأَخلاقه اللَّينة ، وبيان غَوَاية شعراءِ الجاهلية ، وأَنَّ العذاب منقلَب الذين يظلمون فى قوله (وسيعلم الَّذين ظلموا أىّ مُنْقَلَب ينقلبون).

الناسخ والمنسوخ :

المنسوخ فى هذه السّورة آية واحدة : (والشعراءُ[1] يتبعهم الغاوون) العموم م (إلَّا الذين آمنوا) ن الخصوص[2] .

المتشابهات :

قوله : (وما يأْتيهم[3] من ذِكْرٍ مِنَ الرّحمنِ مُحْدَثٍ) سبق فى الأَنبياءِ .

(فسيأْتيهم)[4] سبق فى الأَنعام ، وكذا (أَولم[5] يروا) وما تعلَّق بقصّة موسى وفرعون سبق فى الأَعراف .

قوله : (إنَّ فى ذلك لأَية) مذكور فى ثمانية مواضع : أَوّلها فى محمّد[6] صلَّى الله عليه وسلَّم ، وإن لم يتقدّم ذكرُه صريحًا ، فقد تقدّم كناية

---

(١) الآية ٢٢٤ .

(٢) ا ، ب : للخصوص . والمناسب ما اثبت يريد ان خصوص الآية بالذين آمنوا وعملوا الصالحات نسخ عموم الآية السابقة ، وانظر عبارة مثلها فى ناسخ سورة النور .

(٣) الآية ٥ (٤) الآية ٦ .

(٥) الآية ٧ .

(٦) اى خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام وقد تقدم ضمنا فى قوله : (فقد كذبوا) اذ المعني : فقد كذبوكِ . والمراد الآية ٨ .

ووضوحًا ، والثانية فى قصّة[1] موسى ، ثمّ ابراهيم[2] ، ثم نوح[3] ، ثم هود[4] ، ثم صالح[5] ، ثم لوط[6] ، ثم شُعيب[7] .

قوله (ألا تتقون) إلى قوله : (العالمين) مذكور فى خمسة مواضع : فى قصّة نوح[8] ، وهود[9] ، وصالح[10] ، ولوط[11] ، وشُعيب[12] عليهم السّلام . ثمّ كرّر (فاتّقوا الله وأطيعون) فى قصّة نوح[13] ، وهود[14] ، وصالح[15] فصار ثمانية مواضع . وليس فى ذكر النبيّ صلَّى الله عليه وسلَّم (وما أسأَلكم عليه من أجر) ؛ لذكرها فى مواضع . وليس فى قصّه موسى ؛ (لأَنّه[16] ربّاه فرعون حيث قال : «أَلم نُرَبِّك فينا وَليدًا» ولا فى قصة إبراهيم ، لأَن أَباه فى المخاطبين حيث يقول : «إذ قال لأَبيه وقومه» وهو ربّاه ، فاستحيا موسى[16]) وابراهيم أَن يقولا : ما أَسأَلكم عليه من أجر ، وإن كانا منزَّهَيْن من طلب الأَجر[17] .

قوله : فى قصّة إبراهيم : (ما تعبدون)[18] وفى الصافات (ماذا تعبدون)[19] لأَنَّ (ما) لمجرّد الاستفهام ، فأَجابوا فقالوا : (نعبد أَصنامًا) و (ماذا) فيه مبالغة ، وقد تضمّن فى الصّافّات معنى التوبيخ ، فلمّا وبَّخهم ولم يجيبوا ،

---

(١) الآية ٦٧ .
(٢) الآية ١٠٣ .
(٣) الآية ١٢١ .
(٤) الآية ١٣٩ .
(٥) الآية ١٥٨ .
(٦) الآية ١٧٤ .
(٧) الآية ١٩٠ .
(٨) الآية ١٠٦ .
(٩) الآية ١٢٤ .
(١٠) الآية ١٤٢ .
(١١) الآية ١٦١ .
(١٢) الآية ١٧٧ .
(١٣) الآيتان ١٠٨ ، ١١٠ .
(١٤) الآيتان ١٢٦ ، ١٣١ .
(١٥) الآيتان ١٤٤ ، ١٥٠ .
(١٦) سقط ما بين القوسين فى ا .
(١٧) فى ب الكرمانى : « الأجرة » .
(١٨) الآية ٧٠ .
(١٩) الآية ٨٥ .

زاد[1] فى التوبيخ فقال : (أئفكًا ءالهة دون الله تريدون فما ظنُّكم بربّ العٰلمين) فجاء فى كلّ سورة ما اقتضاه ما قبله وما بعده .

قوله : (الّذى[2] خلقنى فهو يهدين . والذى هو يُطعمنى ويسقين[3] . وإذا مرضت فهو يشفين) زاد (هو) فى الإطعام ، والشِّفاء ؛ لأَنهما ممَّا يدَّعى الإنسان ، فيقال : زيد يُطعم ، وعمرو يداوى . فأَكد ؛ إعلامًا لأَنَّ ذلك منه سبحانه وتعالى لامن غيره . وأَمَّا الخَلْق والموت ، والحياة ، فلا يدَّعيها مدّع ، فأَطلق .

قوله فى قصّة صالح : (ما أَنت) بغير واو ، وفى قصّة شعيب : (وما أَنت)[4] لأَنَّه فى قصّة صالح بَدَل من الأَول ، وفى الثانية عطف ، وخُصّت الأُولى بالبدل ؛ لأَنَّ صالحًا قلَّل فى الخطاب ، (فقللوا[5] فى الجواب) وأَكثر شعيب فى الخطاب ، فأَكثروافى الجواب .

فضل السّورة

فيه حديث أَبىّ الواهى : مَن قرأَ سورة الشُّعراءِ كان من له الأَجر عشرُ حسنات ، بعدد مَنْ صَدّق بنوح ، وكَذَّب به ، وهود ، وشعيب ، وصالح ، وابراهيم ، وبعدد مَنْ كذَّب بعيسى ، وصدَّق بمحمّد صلَّى الله عليه وسلَّم ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَ هذه السّورة كان موته موت الشُّهداءِ ، وله بكلِّ آية قرأَها مثل ثواب امرأَة فرعون آسية .

---

(١) أ ، ب « هذاو » وما اثبت عن شيـــخ الاسلام على هامش تفســـير الخطيب ٣/٢٢ .
(٢) الآيات ٧٨ ـ ٨٠ .
(٣) الآية ١٥٤ .
(٤) الآية ١٨٦ .
(٥) سقط ما بين القوسين فى ا .

٢٧ - بصيرة فى
طس - تلك آيات القرآن -

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق، عدد آياتها خمس وتسعون فى عدّ الحجاز، وأربع فى عدّ الشام، والبصرة، وثلاث فى عدّ الكوفة، كلماتها ألف ومائة وتسع وأربعون. وحروفها أربعة آلاف وسبعمائة وتسع وتسعون. والآيات المختلف فيها (أُولوا[1] بأْس شديد)، (من[2] قوارير)، مجموع فواصل آياتها (من) وسميت سورة النَّمل؛ لاشتمالها على مناظرة النَّمل سليمان فى قوله: (قالت[3] نملة يأَيها النَّمل ادخلوا).

مقصود السّورة ومعظم ما تضمّنته: بيان شرف القرآن، وما منه نصيب أهل الإيمان، والشكاية من مكر أهل الشرك والعصيان، وإشارة إلى ذكر الوادى المقدّس وموسى بن عمران، وذكر خبر داود وسليمان، وفَضْل الله تعالى عليهما بتعليمهما منطق الطَّير وسائر الحيوان، وقصّة النَّمل، وذكر الهدهد وخبر بِلْقِيس، ورسالة الهدهد إليها من سليمان، ومشاورتها أركانَ الدّولة، وبيان أثر الملوك إذا نزلوا فى مكان، وإهداء بِلْقِيس إلى سليمان، وتهديده لها، ودعوة آصَف لإحضار تخت بِلْقِيس فى أسرع زمان، وتغيير حال العرش لتجربتها وإسلامها على يدى سليمان، وحديث صالح ومكر

---

(١) الآية ٣٣ (٢) الآية ٤٤.

(٣) الآية ١٨.

قومه فى حقِّه ، وطَرَف من حديث قوم لوط أولى الطغيان ، والبرهان فى الحدائق ، والأَشجار ، والبحار ، والأَنهار ، وإجابة الحق دعاءَ أَهل التَّضرّع ، والابتهال إلى الرّحمن ، وهداية الله الخَلْقَ فى ظلمات البرّ ، والبحر ، واطلاع الحق تعالى على أَسرار الغيب ، وتسلية الرّسول صلى الله عليه وسلم فى إعراض المنكرين من قبول القرآن ، وقبول الإِيمان ، وخروج الدَّابَّة ، وظهور علامة القيامة ، والإِخبار عن حال الجبال فى ذلك اليوم ، وبيان جزاء المجرمين ، وإعراض الرّسول عن المشركين ، وإقباله على القرآن الكريم ، وأَمر الله له بالحمد على إظهار الحجة ، أَعنى القرآن فى قوله (وقُلِ الحمدُ لله سَيُرِيكُم ءايٰتِه) .

الناسخ والمنسوخ :

فى هذه السّورة آية واحدة م (وأَن[1] أَتلوَاْ القرءان) ن آية السّيف[2]

المتشابهات :

قوله : (فلمَّا جاءَها[3] نودى) ، وفى القصص[4] وطَه[5] (فلمَّا أَتـٰها) الآية ، قال فى هذه السّورة (سئاتيكم منها بخبرٍ أَو ءاتيكم بشهاب قَبَس) فكرّر (ءاتيكم) فاستثقل الجمع بينهما وبين (فلمَّا أَتـٰها) فعدل إلى قوله : (فلمَّا جاءَها) بعد[6] أَن كانا بمعنى واحد . وأَمَّا فى السّورتين فلم يكن (إلا سئاتيكم) (فلمَّا أَتـٰها) .

(1) الآية ٩٢ .
(2) الآية ٥ سورة التوبة .
(3) الآية ٨ .
(4) الآية ٣٠ .
(5) الآية ١١ .
(6) ا ، ب : « بمعنى » وما اثبت عن الكرمانى .

قوله : (وأَلقِ عصاكَ) [1] وفى القصص (وأَن[2] أَلْقِ عصاكَ) ؛ لأَنَّ فى هذه السّورة (نُودِىَ أَن بُورِكَ مَن فى النَّارِ ومَنْ حولَها وسبحان اللهِ ربِّ العٰلمينَ يٰموسى إِنَّه أَنا اللهُ العزيزُ الحكيمُ وأَلْقِ عصاك) فحيل بينهما بهذه الجملة فاستُغنى عن إِعادة (أَن) ، وفى القصص : (أَن يٰموسى إِنى أَنا اللهُ ربُّ العٰلمين وأَن أَلق عصاك) فلم يكن بينهما جملة أُخرى عُطِف بها على الأَوّل ، فحسُن إِدْخال (أَن) .

قوله : (لاتخَفْ) ، وفى القصص : (أَقبل ولاتخف) خُصّت هذه السّورة بقوله : (لا تخف) لأَنَّه بُنِى على ذكر[3] الخوف كلام يليق بهِ ، وهو قوله : (إِنىِّ لا يخاف لَدَىَّ المرسَلون) ، وفى القصص اقتُصِر على قوله : (لا تخف) ، ولم يُبْنَ عليه كلام ، فزيد قبله (أَقْبِل) ؛ ليكون فى مقابلة (مُدْبرًا) أَى أَقبل آمنًا غير مُدْبِر ، ولا تخف ، فخصّت هذه السّورة به.

قوله : (وأَدخل[4] يدك فى جَيْبك تخرج بيضاءَ من غير سوءٍ) ، وفى القصص : (اسلك يدك فى جَيْبك) خُصّت هذه السّورة بـ (أَدخل) ؛ لأَنه أَبلغ من قوله : (اسلك يدك) ، لأَن (اسلُكْ) يأْتى لازمًا ، ومتعدِّيًا ، وأَدْخِلْ متعدٍّ لا غير ، وكان فى هذه السّورة (فى تسع ءايٰت) أَى مع تسع آيات مرسلًا إِلى فرعون . وخصّت القَصَص بقوله (اسلك) موافقة لقوله (اضمُم) ثم قال : (فذٰنك برهٰنان من ربّك) (وكان) [5] دون الأَوّل فخُصّ بالأَدْوَنِ من اللّفظين .

---

(١) الآية ١٠ .
(٢) الآية ٣١ .
(٣) ب : « ذلك » .
(٤) الآية ١٢
(٥) كذا فى ا ، ب . وفى الرمانى : « فكان »

قوله (إلى فرعون[1] وقومه إنَّهم كانوا قومًا فٰسقين) ، وفى القَصَص : (إلى [2] فرعون وملإيْه) ؛ لأَنَّ الملَأَ أَشراف القوم ، وكانوا فى هذه السّورة موصوفين بما وصفهم الله به من قوله (فلمّا[3] جاءَتهم ءَايٰتنا مبصرة قالوا هذا سِحْر مبين وجحدوا بها) الآية فلم يسمّهم ملأً ، بل سمّاهم قومًا . وفى القَصَص لم يكونوا موصوفين بتلك الصّفات ، فسمّاهم ملأً وعقبهُ (وقال[4] فرعون يـأَيُّها الملأُ ما علمت لكم من إلٰه غيرى) . وما يتعلّق بقصّة موسى سوى هذه الكلمات قد سبق .

قوله : (وأَنجينا[5] الَّذين ءامنوا) وفى حم (ونجَّينا[6] الذين ءَامنوا وكانوا يتَّقون) [7] ونجينا وأَنجينا بمعنى واحد . وخُصّت هذه السُّورة بأَنجينا ؛ موافقة لما بعده وهو : (فأَنجيْنٰه وأَهلَه) وبعده : (وأَمطرنا) ، (وأَنزلنا) كلّه على لفظ أَفعل . وخصّ حم بنجيّنا ؛ موافقة لما قبله : [وزيّنا][8] وبعده (وقيّضنا لهم) وكلّه على لفظ فعَّل .

قوله : (وأَنزل [9] لكم) سبق .

قوله : (أَءِلٰهٌ مع الله) فى خمس[10] آيات ، وختم الأُولى بقوله : (بل هم قوم يعدلون) ثم قال : (بل أَكثرهم لا يعلمون) ثم قال (قليلًا ما تذكَّرون) ثم قال (تَعٰلى الله عمّا يشركون) ثم (هاتوا بُرْهٰنكم إن كنتم

---

(1) الآية ١٢

(2) الآية ٣٢ .

(3) الآيتان ١٣ ، ١٤ .

(4) الآية ٣٨ .

(5) الآية ٥٣ .

(6) الآية ١٨ سورة فصلت .

(7) سقط الواو فى الكرمانى ، وهو اولى ليكون ما بعده استئنافا لبيان الحال .

(8) زيادة من الكرمانى .

(9) الآية ٦٠ .

(10) الآيات ٦٠ ــ ٦٤ .

صٰدقين) أَى عَدَلوا وأوّل الذنوب العدول عن الحقّ ، ثم لم يعلموا ولو علموا لَمَا َدَلوا ثم لم يَذكَّروا فيَعْلموا بالنَّظر والاستدلال ، فأَشركوا من [1] غير حُجّة وبرهان . قُلْ لهم يا محمد : هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين .

قوله : (ويوم [2] يُنْفَخُ فى الصور ففزع من فى السمٰوٰت) وفى الزُّمر : (فصعِق) [3] : خُصَّت هذه السورة بقوله (فزع) موافقة لقوله : (وهم من فزع يومئذ ءامنون) ، وخُصّت الزُّمر بقوله : (فصعق) موافقة لقوله (إِنَّهم ميِّتون) ؛ لأَن معناه : مات .

فضل السّورة

رُويتْ أَحاديث ضعيفة منها حديث أُبىّ : مَن قرأَ طسّ كان له من الأَجر شرُ حسنات . بعَدَد مَنْ صدَّق سليمان ، وكذَّب به ، وهود ، وشعيب ، وإبراهيم ، ويخرج من قبره وهو ينادى : لا إله إلاَّ الله ؛ وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأَ طسّ النَّمل أَعطاه الله بكلِّ سجدة يسجد بها المؤمنون ثواب المؤمنين كلهم ، وله بكلِّ آية ثوابُ المتوكلين .

---

(١) ب : « عن » .
(٢) الآية ٨٧ .
(٣) الآية ٦٨ .

٢٨ - بصيرة فى طسم .. القصص ..

السورة مكِّيّة بالاتِّفاق . عدد آياتها ثمان وثمانون وكلماتها أَلف وأَربعمائة وواحدة. وحروفها خمسة آلاف وثمانمائة الآيات المختلف [فيها] اثنتان : طسم ،يَسْقُون[1] . فواصل آياتها (لم تر) وسميت سورةَ القَصَص؛ لاشتمالها عليها فى قوله : (وقصّ[2] عليه القَصَص) أَى قصّ موسى على شُعَيب.

مقصود السورة : بيانُ ظلم فرعون بنى إسرائيل ، وولادة موسى ، ومحبة آسية له[3] ، وردّ موسى على أُمّه ، وحديث القبطى ، والإسرائيلى ، وهجرة موسى من مصر إلى مَدْيَن ، وسَقْيه لبنات شُعيب ، واستئجار[4] شعيب موسى ، وخروج موسى من مَدْين ، وظهور آثار النبوّة ، واليد البيضاء ، وقلب العصا ، وإمدادُ الله تعالى له بأَخيه هارون ، وحيلة هامان فى معارضة موسى ، وإخبار الله تعالى عمّا جرى فى الطُّور ، ومدح مؤمنى أَهل الكتاب ، وقصّة إهلاك القرون الماضية ، ومناظرة المشركين يوم القيامة ، واختيار الله تعالى ما شاءَ ، وإقامة البرهان على وجود الحق إيّاه[5] بالقهر ، ووعد الرسول صلَّى الله عليه وسلم بالرجوع إلى مكة ،

(١) الآية ٢٣ . (٢) الآية ٢٥ .

(٣) ا ، ب : « لها » وقد يكون الضمير للولادة وهو بعيد .

(٤) أ ، ب : « استجارة » .

(٥) كذا فى ا ، ب والعبارة غير ظاهرة ، وقد يكون « لله »ويكون اشارة الى قوله تعالى: « ونزعنا من كل امة شهيدا فقلنا هاتوا برهنكم فعلموا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون» فى الآية ٧٥ .

وبيان أَنَّ كلَّ ما دون الحقِّ فهو فى عُرْضة الفناء والزَّوال ، وأَنَّ زمام الحكم بيده (تعالى) فى قوله (كل شىءٍ هالك إلَّا وجهه له الحكم وإليه تُرجعون).

الناسخ والمنسوخ :

المنسوخ فيها آية واحدة . (لنا أَعملنا ولكم أَعملكم) [1] م آية السَّيف ن .

المتشابهات :

قوله (ولما بلغ[2] أَشُدّه واستوى ءَاتينْه) أَى كمَّل أَربعين سنة . وقيل : كَمُل عقلُه . وقيل : خرجت لحيته . وفى يوسف (بلغ أَشُدَّه[3]) فحسب[4] ؛ لأَنه أُوحى إليه فى صِباه . قوله : (وجاءَ رجُلٌ[5] من أَقصا المدينة) ، وفى يٓس : (وجاءَ[6] من أَقصا المدينة رجل) قيل : اسمه خربيل[7] مؤمن من آل فرعون [8] ، وهو النجار[9] . وقيل شمعون وقيل : حبيب . وفى يٓس هو هو. قوله[10] : (من أَقصى المدينة) يحتمل ثلاثة أَوجه . أَحدها أَن يكون (من أَقصى المدينة) صفة لرجل . والثانى أَن يكون صلة[11] لجاءَ .

(١) الآية ٥٥ .

(٢) الآية ١٤ .

(٣) الآية ٢٢ .

(٤) سقط فى ب والكرمانى .

(٥) الآية ٢٠ .

(٦) الآية ٢٠

(٧) فى الكرمانى « حزبيـــل » وفى شيخ الاسلام : « حزقيل » .

(٨) المشهور : مؤمن آل فرعون ، ويقــول الشهاب على البيضاوى ٦٩/٧ : « وقد اشتهر بمؤمن آل فرعون حتى صار كالعالم له » . وفى البيضاوى أنه ابن عم فرعون .

(٩) المعروف ان النجار هو حبيب وكان من أهل انطاكية وهو الرجل الذى جاء من أقصى المدينة فى قصة يس ، وشمعون كان من رسل عيسى عليه الصلاة السلام الى أنطاكية وقد خلط المؤلف بين الرجلين اذ يقول : « وفى يس : «هوهو» والذى هنا كان فى عصر موسى ، والذى فى يس كان فى عصر عيسى عليهما السلام وبينهما بون بعيد . رأنظر البيضاوى فى سورة يس .

(١٠) سقط فى أ .

(١١) ب : « صفة » .

والثالث أن يكون صلة ليسعى . والأظهر فى هذه السّورة أن يكون وصفاً ، وفى يّس أن يكون صلة . وخصّت هذه السّورة بالتقديم ؛ لقوله تعالى قبله : (فوجد فيها رجلين يقتتلان) ثم قال : (وجاءَ رجل) وخصّت سورة يس بقوله (وجاءَ من أقصا المدينة) لِمَا جاءَ بالتفسير[1] أنَّه كان يعبد الله فى جبل ، فلمّا سمع خبر الرُّسل سعى مستعجلًا . قوله (ستجدنى[2] إن شاءَ الله من الصَّٰلحين) [وفى الصافات[3] : (من الصَّٰبرين[4]) ، لأَن ما هنا من كلام شعيب ، والمعنى : ستجدنى من الصالحين][3] فى حسن العشرة ، والوفاءِ بالعهد ، وفى الصَّافات من كلام إسماعيل حين قال له أَبوه (أَنى أَذبحك فانظر ماذا ترى) فأَجاب (يٰأَبت افعل ما تؤمر ستجدنى إن شاءَ الله من الصَّٰبرين) أَى على الذبح.

قوله : (ربِّى[5] أَعلم بمن جاءَ) وبعده : (من جاءَ[6]) بغير باءٍ . الأَوّل هو الوجه ؛ لأَن (أَعلم) هذا فيه معنى الفعل ، ومعنى الفعل لا يعمل فى المفعول به ، فزيد بعده باء ؛ تقويةً للعمل . وخُصَّ الأَوّل بالأَصل ، ثم حذف من الآخر الباءُ ؛ اكتفاءً بدلالة الأَول عليه . ومحلُّهُ نصب بفعل[7] آخر ، أَى يعلم مَن جاءَ بالهدى . ولم يقتض تغييرًا ، كما قلنا فى الأَنعام ؛ لأَنَّ دلالة الأَول قام[8] مقام التغيير . وخصّ الثانى؛ لأَنه فرع .

---

(١) فى ب والكرمانى : « فى التفسير » .
(٢) الآية ٢٧ .
(٣) زيادة من شيخ الاسلام ١٠٩/٣ .
(٤) الآية ١٠٢ .
(٥) الآية ٣٧ .
(٦) الآية ٨٥ .
(٧) أ ، ب : « الفعل » وما أثبت عن الكرمانى .
(٨) كان المناسب أن يقول : « قامت » وكأن المضاف اكتسب التذكير من المضاف اليه ويريد بالتغيير أن يقال فى الثانى : أعلم من يجىء

قوله : (لعلّى[1] أَطَّلع إلى إلٰه موسى) وفى المؤْمن[2] (لعلّى أبلغ الأَسبٰب أَسبٰب السَّمٰوٰت فأَطَّلِع إلى إلٰه موسى) ، لأَن قوله (أَطّلع إلى إله موسى) فى هذه السّورة خبر لعلّ ، وفى المؤْمن عطف على خبر (لعلِّى) وجعل قوله (أَبلغ الأَسباب) خبر لعلّ ، ثم أَبدل منه (أَسباب السموات) وانما زاد ليقع فى مقابلة قوله (أَو أَن يُظهِر فى الأَرض الفساد) ، لأَنه زعم أَنَّه إله الأَرض ، فقال : (ما علمت لكم من إلٰهٍ غيرى) أَى فى الأَرض ؛ أَلا ترى أَنّه قال : (فأَطلع إلى إلٰه موسى) فجاءَ فى كلٍّ سورة على ما اقتضاه ما قبله .

قوله : (وإنِّى لأَظنُّه من الكٰذبين) وفى المؤْمن[3] (كاذبًا ، لأَن التقدير فى هذه السورة : وإنى لأَظنه كاذبا من الكاذبين ، فزيد (من الكاذبين) لرءُوس الآى ، ثم أَضمر (كاذبًا) ؛ لدلالة (الكاذبين) عليه . وفى المؤْمن جاءَ على الأَصل ، ولم يكن فيه موجب تغيير .

قوله : (وما أُوتيتم[4] من شىءٍ) بالواو ، وفى الشورى (فما[5] أُوتيتم مِن) بالفاءِ ؛ لأَنه لم يتعلق فى هذه السّورة بما قبله أَشدّ[6] تعلّق ، فاقتُصر على الواو ؛ لعطف جملة على جملة ، وتعلَّق فى الشُّورى بما قبلها أَشدّ تعلق ؛ لأَنَّه عقَّب ما لهم من المخافة بما أُوتوه من الأَمَنة ، والفاء حرف التّعقيب .

قوله : (وزينتها) ، وفى الشُّورى (فمتٰع الحيوٰة الدنيا) فحسب ؛ لأَنَّ فى هذه السُّورة ذكر جميع ما بسط من الرزق ، وأَعراض الدّنيا ،

---

(1) الآية ٣٨ .
(2) الآيتان ٣٦ ، ٣٧ ، هذا الكلام على قراءة الرفع فى (فاطلع) وهى قراءة غير حفص . أما هو فقراءته النصب .
(3) سقط ما بين القوسين فى أ .
(4) الآية ٦٠ .
(5) الآية ٣٦ .
(6) فى الكرمانى : « كبير » .

كلّها مستوعبة بهذين اللفظين . فالمتاع : ما لا غِنى عنه فى الحياة : من المأكول ، والمشروب ، والملبوس ، والمسكن ، والمنكوح . والزينة : ما يتجمَّل به الإنسانُ ، وقد يُستغنى عنه ؛ كالثياب الفاخرة ، والمراكب الفارهة ، والدُّور المجصّصة ، والأَطعمة الملبَّقة[1] . وأمّا فى الشورى فلم يقصد الاستيعاب ، بل ما هو مطلوبهم فى تلك الحالة : من النجاة ، والأَمْن فى الحياة ، فلم يحتج إلى ذكر الزينة .

قوله (إن جعل[2] الله عليكم الَّيل سَرْمدًا) وبعده (إن جعل الله عليكم النَّهار سرمدًا) قَدَّم اللَّيل على النهار لأَنَّ ذهاب اللَّيل بطلوع الشَّمس أكثر فائدة من ذهاب النَّهار بدخول اللَّيل ، ثم ختم الآية الأُولى بقوله : (أفلا تسمعون) بناءً على اللَّيل ، وختم الأُخرى بقوله : (أَفلا تبصرون) بناءً على النهار ، والنَّهار مبصر ، وآية النهار مُبصرة .

قوله : (ويْكأَنَّ[3]) (ويكأَنَّه[3]) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ كل واحد منهما متصل بغير ما اتَّصل به الآخر . قال ابن عبّاس[4] : وَىْ صلة . وإليه ذهب[5] سيبويه ، فقال : وَىْ : كلمة يستعملها النَّادم بإظهار ندامته[6] . وهى مفصولة من (كَأَنَّه) . وقال الأَخفش : أَصله وَيْلَكَ (وأَنَّ) بعده منصوب بإِضمار العِلْم ، أَى أَعلم أَنَّ الله. . . وقال بعضهم أَصله : ويلك .

(١) أى الملينة بالدسم . (٢) الآية ٧١ .

(٣) الآية ٨٢ .

(٤) ب : « ابو العباس » وما اثبت عن ب والكرمانى . وفى تنوير المقياس من تفسير ابن عباس للمؤلف ص ٢٤٤ ما يفيد فى (ويكانه) أن الواو للعطف والياء والكاف صلة اى زائدان والاصل : وانه لا يفلح الكافرون وهو ما نقله عن الضحاك .

(٥) كأنه ذكر مُعنى كلام سيبويه . وانظر الكتاب ١/ ٢٩٠ .

(٦) ب : « الندامة » .



وفيه ضعف. وقال الضَّحّاك : الياءُ والكاف صلة ، وتقديره وأَنَّ اللهَ . وهذا كلام مزيَّف .

فضل السورة

رُوِيت الأَحاديث الَّتى لا تُذكر إِلَّا تنبيها على وَهْنها . بنها حديث أُبىّ : من قرأَ طسٓمٓ القصص لم يبق ملك فى السموات والأَرض إلا يشهد له يوم القيامة أَنَّه كان صادقًا[1] أَنَّ كلَّ شىءٍ هالك إِلَّا وجهه ، والحديث الآخر : مَنْ قرأَ سورة القَصَص كان له من الأَجر بعدد من صدَّق موسى وكذَّبه عشر حسنات ، وحديث علىّ : يا علىّ من قرأَ طسٓمٓ القصص أَعطاه الله من الثواب مثلَ ثواب يعقوب ، وله بكلِّ آية قرأَها مدينة عند الله .

---

(١) كذا . ولعل الأصل : « مصدقا »

٢٩ - بصيرة فى
الۤـمۤ . أحَسِـبَ النّـاس..

السّورة مكِّيَّة إجماعًا . عدد آياتها تسع وستون[١] ، بالاتفاق . وكلماتها تسعمائة وثمانون . وحروفها أَربعة آلاف ومائة وخمس وتسعون . المختلف فيها ثلاث : الم (وتقطعون[٢] السبيل) (مخلصين[٣] له الدين) . فواصل آياتها (نمر) . على الرَّاءِ آية[٤] واحدة (قدير) سمِّيت سورة العنكبوت ؛ لتكرُّر ذكره فيه (كَمَثَلِ العنكَبُوتِ[٥] اتَّخذتْ بيتًا وإِن أَوهَن البُيُوت لَبَيْتُ العنكبوت) .

معظم مقصود السّورة : توبيخُ أَهل الدّعوى ، وترغيبُ أَهل التَّقوى ، والوصيَّة ببرِّ الوالدين للأَبرار ، والشكاية من المنافقين فى جُرْأَتهم على حَمْل الأَوزار ، والإِشارة إِلى بَلْوَى نوح والخليل ، لتسلية الحبيب ، وهجرة ابراهيم من بين قومهم[٦] إِلى مكان غريب ، ووعظ لوط قومَه باختيار الخُبُث[٧] ، وعدم اتِّعاظهم ، وإِهلاك الله إِيَّاهم ، والإِشارة إِلى حديث شُعيب ، وتعيير عُبَّاد الأَصنام ، وتوبيخهم ، وتمثيل الصَّنم ببيت العنكبوت ، وإِقامة حُجَج التوحيد ، ونهى الصّلاة عن الفحشاءِ والمنكر ،

---

(١) ب : « تسعون » .
(٢) الآية ٢٩ .
(٣) الآية ٦٥ .
(٤) بل ثلاث آيات : ١٩ ، ٢٠ ، ٢٢ .
(٥) الآية ٤١ .
(٦) كذا فى أ ، ب . والمناسب : « قومه » .
(٧) جمع خبيث يريد اختيـــار الذكوروإتيانهم .

وأدب الجدال مع المنكرين ، والمبتدعين ، وبيان الحكمة فى كون رسولنا صلَّى الله عليه وسلَّم أُمِّيًّا ، والخبر من[1] استعجال الكفار العذاب وأن كلَّ نفْس بالضرورة مَيِّت[2] ووعد المؤْمنين بالثواب ، وضمان الحقِّ رزق كلِّ دابة ، وبيان أَنَّ الدنيا دارُ فناءٍ وممات ، وأَن العُقْبى دار بقاءٍ وحياة ، وبيان حُرْمة الحَرم وأمنه ، والإِخبار بأَنَّ الجهاد[3] بثمن الهداية ، وأن عناية الله مع أَهل الإِحسان ، فى قوله : (والَّذين جٰهدوا فينا) إلى آخر السّورة .

النَّاسخ والمنسوخ :

المنسوخ فيها آية واحدة (ولا تُجٰدلوا[4] أَهل الكتٰب إِلَّا بالتى هى أَحسن) م (قٰتلوا[5] الَّذين لا يؤْمنون بالله) ن

المتشابهات :

قوله : (ووصينا[6] الإِنسٰن بوٰلديه حُسْنًا » ،وفى لقمان : (ووصينا[7] الإِنسٰن بوٰلديه) وفى الأَحقاف (بوٰلديه[8] إِحسانا) الجمهور على أَنَّ الآيات الثلاث نزلت فى سعد بن مالك (وهو سعد بن أَبى وقَّاص) وأَنَّها فى سورة لقمان اعتراض بين كلام لقمان لابنه . ولم يذكر فى لقمان

---

(١) كذا فى أ ، ب . والمناسب : « عن » .

(٢) كذا فى ا ، ب . وذلك على تأويل النفس بالانسان ، والوارد فى القرآن تأنيث النفس نحو (كل نفس ذائقة الموت) .

(٣) أ ، ب « الجهة » وما أثبت مناسب للآيةالتى اوردها .

(٤) الآية ٤٦ .

(٥) الآية ٢٩ سورة التوبة .

(٦) الآية ٨ .

(٧) الآية ١٤ .

(٨) الآية ١٥ .

(حسنًا) ؛ لأَنَّ قوله بعده (أَن اشكر لى ولوٰلديك) قام[1] مقامه ، ولم يذكر فى هذه السّورة (حمله) ولا (وضعه) موافقة لما قبله من الاختصار ، وهو قوله : (والَّذين ءامنوا وعملوا الصّٰلحٰت لنكفِّرنَّ عنهم سيِّئاتهم ولنجزينَّهم أَحسنَ الذى كانوا يعملون) ، فإِنَّه ذكر فيها جميع ما يقع بالمؤْمنين بأَوجز كلام ، وأَحسن نظام ، ثم قال بعده : (ووصّينا الإِنسٰن) أى أَلزمناه (حسنا) فى حقِّهما ، وقيامًا بأَمرهما ، وإِعراضًا عنهما ، وخلافًا لقولهما إِن أَمرَاهُ بالشرك بالله . وذكر فى لقمان والأَحقاف حاله فى حمله ووضعه .

قوله (وإِن جٰهداك[2] لتشرك بى) ، وفى لقمان : (على أَن تشرك) ؛ لأَنَّ ما فى هذه السُّورة وافق ما قبله لفظًا ، وهو قوله (ومن جٰهد فإِنَّما يجٰهد لنفسه) ــ وفى لقمان محمول على المعنى ؛ لأَنَّ التقدير : وإِن حملاك على أَن تشرك .

قوله : (يعذب[3] مَن يشاءُ ويرحم مَن يشاءُ) بتقديم العذاب على الرّحمة فى هذه السّورة فحسْب ؛ لأَن إِبراهيم خاطب به نمُرودَ وأَصحابَه ، فإِنَّ العذاب وقع بهم فى الدّنيا .

قوله : (وما أَنتم[4] بمعجزين فى الأَرض ولا فى السماءِ) ، وفى الشُّورى (وما أَنتم[5] بمعجزين فى الأَرض) ؛ لأَنَّ (ما) فى هذه السّورة خطاب لنُمرود

---

(١) ا ، ب : « فأقــــام » وما اثبت عن الكرمانى .

(٢) الآية ٩ .

(٣) الآية ٢١ .

(٤) الآية ٢٢ .

(٥) الآية ٣١ .

حين صَعِدَ الجَوّ موهِمًا أَنه يحاول السّماءَ ، فقال له ولقومه : (وما أَنتم بمعجزين فى الأَرض) أَى من فى الأَرض : من الجنّ ، والإِنس ، ولا مَن فى السّماءِ : من الملائكة ، فكيف تُعْجزون الله ! وقيل : ما أَنتم بفائتين عليه ، ولو هَرَبتم فى الأَرض ، أَو صعدتم فى السّماءِ (فقال[1] : (وما أَنتم بمعجزين فى الأَرض ولا فى السماءِ) لو كنتم فيها . وما فى الشورى خطاب للمؤْمنين ، وقوله : (وما أَصٰبكم من مصيبة فبما كَسَبت أَيديكم) يدل عليه . وقد جاءَ (وما هم بمعجزين) فى قوله (والَّذين[2] ظلموا من هؤلاءِ) من غير ذكر الأَرض ولا السّماءِ .

قوله : (فأَنْجٰه[3] الله من النَّار إن فى ذلك لأَيٰتٍ لقوم يؤْمنون) وقال بعده : (خلق اللهُ[4] السمٰوٰت والأَرض بالحق إنَّ فى ذلك لأَية للمؤمنين) فجمع الأُولى ، ووحّد الثانية ؛ لأَنَّ الأُولى إشارة إلى إثبات النبوّة ، وفى النَّبيِّين (صَلوات الله وسلامه عليهم) كثرة ، والثَّانى[5] إشارة إلى التَّوحيد وهو ـ سبحانه ـ واحد لا شريك له .

قوله : (إِنَّكُم)[6] جمع[7] بين استفهامين فى هذه السّورة . وقد سبق فى الأَعراف .

قوله : (ولَـمَّا[8] أَن جاءَت رسلنا لوطًا) ، وفى هود . (ولَـمَّا[9] جاءَت

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ا . (٢) الآية ٥١ سورة الزمر .
(٣) الآية ٢٤ . (٤) الآية ٤٤ .
(٥) كذا فى ا ، ب . والمناسب : « الثانية » . (٦) الآية ٢٩ .
(٧) أى فى هذه الآية والآية التى قبلها . والذى جمع بين الاستفهامين من القراء غير نافع وابن كثير وابن عامر وحفص وأبى جعفر ويعقوب اما هؤلاء فقرءوا بالاخبار فى الأول : « انكم لتأتون الفحشة » وانظر الاتحاف .
(٨) الآية ٣٣ . (٩) الآية ٧٧ .

بغير (أن) ؛ لأَنَّ (لمَّا) يقتضى جوابًا ، وإذا اتَّصل به (أَنْ) دلّ على أن الجواب وقع فى الحال من غير تراخ ؛ كما فى هذه السّورة ، وهو قوله : (سىءَ بهم وضاق بهم ذَرْعًا) ومثله فى يوسف (فَلَمَّا [1] أن جاءَ البشير أَلقاه على وجهه فارتدّ بصيرًا) وفى هود اتَّصل به كلام بعد كلام ، إلى قوله : (قالوا يالوط إنَّا رسل ربّك لن يصلوا إليك) فلمَّا طال لم يحسن دخول أَنْ.

قوله : (وإلى [2] مدين أَخاهم شعيبًا فقال) هوعطف على قوله : (ولقد أَرسلنا نوحًا إلى قومه فلبث) .

قوله : (قل [3] كفى بالله بينى وبينكم شهيدًا) أَخَّره فى هذه السّورة لما وصف . وقد سبق .

قوله : (الله [4] يبسط الرّزق لمن يشاءُ من عباده ويقدر له) وفى القصص (يبسط [5] الرّزق لمن يشاءُ من عباده ويقدر) وفى الرّعد [6] والشُّورى [7] : (لمن يشاءُ ويقدر) لأَنَّ مافى هذه السّورة اتَّصل بقوله : (وكأَيِّن من دابّة لا تَحْمِلُ رزقَها) الآية ، وفيها عموم ، فصار تقديره : يبسط الرّزق لمن يشاءُ من عباده أَحيانًا ، ويقدر له أَحيانًا ؛ لأَنَّ الضَّمير يعود إلى (مَن) وقيل : يقدّر له البسط من التقدير . وفى القصص تقديره : يبسط الرّزق لمن يشاءُ ويقدر لمن يشاءُ . وكلٌّ واحد منهما غير الآخر، بخلاف الأُولى . وفى السّورتين يحتمل الوجهين فأَطلق .

---

(١) الآية ٩٦ .
(٢) الآية ٣٦ .
(٣) الآية ٥٢ .
(٤) الآية ٦٢ .
(٥) الآية ٨٢ .
(٦) الآية ٢٦ .
(٧) الآية ١٢ .

قوله : (من[1] بعد موتها) وفى البقرة[2] والجاثية[3] : (بعد موتها) لأنَّ فى هذه السّورة وافق ما قبله وهو (من[4] قبله) فإنهما يتوافقان[5] وفيه شىء آخر وهو أنَّ ما فى هذه السورة سؤال وتقرير ، والتقرير يحتاج إلى التحقيق فوق غيره ، فقيّد الظرف بمن ، فجمع بين طَرَفيه ؛ كما سبق . قوله :(لهو ولعب[6]) [سبق . قوله] : (فسوف يعلمون[7]) سبق . قوله : (نعم[8] أجر العاملين) بغير واو لاتصاله بالأول أشدّ اتصال . وتقديره : ذلك نعم أجر العاملين .

فضل السورة

عن أُبَىّ[9] رفعه : من قرأ العنكبوت كان له من الأَجر عشرُ حسنات ، بعدد كل المؤمنين ، والمنافقين ، وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأها كتب له بكل يهودىّ ونصرانىّ مائةُ حَسَنة ، ورُفع له مائةُ درجة ، وله بكل آية قرأها ثوابُ الذين فتحوا بيت المقدس .

---

(١) الآية ٦٣ .
(٢) الآية ١٦٤ .
(٣) الآية ٥ .
(٤) كذا فى أ . وفى ب : « قبله » وسبق (من قبله) فى الآية ٤٨ . وفى شيخ الاسلام « وافق ما قبله فى قوله : (من عباده) ، (من السماء)
(٥) ا ، ب : « لوايتان » وما اثبت عن الكرمانى .
(٦) الآية ٦٤ .
(٧) الآية ٦٦ .
(٨) الآية ٥٨ .
(٩) قد علمت انه حديث موضوع .

٣٠ - بصيرة فى[1]
الۤمۤ . غُلبت الروم ..

السورة مكِّيّة إجماعا . عدد آياتها خمس وستون عند المكِّيِّين ، وستُّون عند الباقين وكلماتها ثمانمائة وسبع وحروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة وثلاثون ، والآيات المختلف فيها أربع : ألم (غلبت[2] الروم) (فى[3] بضع سنين) ، (يقسم المجرمون[4]) فواصل آياتها نمر ، على الراءِ آيتان (قدير)[5] فى موضعين . وسميت سورة الروم لما فيها من ذكر غلبة الروم .

معظم مقصود السورة : غلبة الروم على فارس ، وعَيْب الكفار فى إقبالهم على الدنيا ، وأَخبار القرون الماضية ، وذكر قيامة الساعة ، وآيات التوحيد ، والحجج المترادِفة الدالَّة على الذات والصفات ، وبيان بعث القيامة ، وتمثيل حال المؤمنين والكافرين ، وتقرير المؤمنين على الإِيمان ، والأَمر بالمعروف ، والإِحسان إِلى ذوى القربى ، ووعد الثواب على أَداءِ الزكاة ، والإِخبار عن ظهور الفساد فى البر والبحر ، وعن آثار القيامة ، وذكر عجائب الصنع فى السحاب والأَمطار ، وظهور آثار الرحمة فى الربيع ، وإِصرار الكفار على الكفر ، وتخليق الله الخلق مع الضعف والعجز ، وإِحياءُ الخلق بعد

(١) المكتوب من هنا الى «المتشابهات» ساقط فى ا .
(٢) الآية ٢ . (٣) الآية ٥ .
(٤) الآية ٥٥ . (٥) الآيتان ٥٠ ، ٥٤ .

الموت ، والحشروالنشر ، وتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم ،وتسكينه عن جفاءِ المشركين وأذاهم فى قوله :(ولا يستخفَّنك الذين لا يوقنون) .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آية واحدة : (فاصبر[1] إن وعد الله حق) م آية السيف ن) .

المتشابهات :[2]

قوله : (أَولم[3] يسيروا فى الأَرض) ، وفى فاطر [4] وأَوّل[5] المؤمن بالواو ، وفى غيرهنَّ بالفاءِ ، لأَنَّ ما قبلها فى هذه السّورة (أَولم يتفكروا) وكذلك ما بعدها[6] (وأَثاروا) بالواو ، فوافق ما قبلها ، وما بعدها ، وفى فاطر أَيضًا وافق ما قبله وما بعده ، فإِنَّ قبله (ولن تجد لسنَّتِ الله تحويلا) ، وبعدها (وما كان الله) ، وكذلك أَوّل المؤمن [قبله][7] (والذين يدعون من دونه) وأَمّا آخر المؤمن فوافق ما قبله وما بعده ، وكان بالفاءِ ، وهو قوله : (فأَىّ ءَايٰت الله تنكرون) ، وبعده (فما أَغنى عنهم).

قوله : (كيف[8] كان عٰقبة الَّذين من قبلهم كانوا أَشَدّ منهم قوةً) (من قبلهم) متَّصل بكَوْن آخَر مضمر وقوله : (كانوا أَشدّ منهم قوّة) :

---

(١) الآية ٦٠ .
(٢) ذكرت المتشابهات فى سورة الروم فى ا ، ب فى أثناء الكلام فى سورة لقمان . فوضعتها هنا موضعها المعتاد .
(٣) الآية ٩ .
(٤) الآية ٤٤ .
(٥) الآية ٢١ .
(٦) سقط فى الكرمانى .
(٧) زيادة من الكرمانى .
(٨) الآية ٩ .

إخبارٌ عمَّا كانوا عليه قبل الإهلاك ، وخصّت هذه السّورة بهذا النسق لمّا يتَّصل به من الآيات بعده وكلّه إخبار عمَّا كانوا عليه وهو (وأثاروا الأَرض وعمروها) وفى فاطر : (كيف كان عاقبة الَّذين من قبلهم وكانوا) بزيادة الواو ، لأَنَّ التَّقدير : فينظروا كيف أُهلِكوا وكانوا أَشدَّ منهم قوّة . وخصّت [هذه][1] السّورة به لقوله : (وما كان الله ليعجزه من شىءٍ) الآية .

وفى المؤْمن (كيف كان عٰقبة الَّذين كانوا من قبلهم كانوا هم أَشدَّ منهم قوّة) فأَظهر (كان) العامل فى (من قبلهم) وزاد (هم) لأَنَّ فى هذه السّورة وقعت فى أَوائل قصّة نوح ، ، وهى تَتِمُّ فى ثلاثين آية ، فكان اللائق به البسط ، وفى آخر المؤمن (كيف كان عٰقبة الذين من قبلهم كانوا أَكثر منهم) فلم يبسط القول ؛ لأَن أَوّل السّورة يدلّ عليه .

قوله : (ومن[2] ءايٰته أَن خلق لكم من أَنفسكم أَزوٰجا) ، وختم الآية بقوله (يتفكَّرون) ؛ لأَنَّ الفكر يؤدى إلى الوقوف على المعانى الَّتى خُلِقَت لها : من التوانس[3] ، (والتجانس)[4] ، وسكون كلّ واحد منهما إِلى الآخر .

قوله : (ومن[5] ءايٰته خلق السّمٰوٰتِ والأَرض) ، وختم بقوله (للعٰلمين) لأَن الكل تظلّهم السّماء ، وتُقِلهم الأَرض ، فكل[6] واحد منفردٌ بلطيفة فى صورته[7] يمتاز بها عن غيره ؛ حتى لا ترى اثنين فى أَلف يتشابه

---

(١) زيادة من الكرمانى . (٢) الآية ٢١ .
(٣) كذا فى ا ، ب ، والكرمانى . والمعروف فى اللغة : التآنس ، وقد قيل ان اهل اليمن يبدلون الهمزة فى مثل هذا واوا ، فيكون هذا صحيحا على لغتهم .
(٤) سقط ما بين القوسين فى ب . (٥) الآية ٢٢ .
(٦) فى الكرمانى : « وكل » .
(٧) ا ، ب : « صورة » . وما أثبت عن الكرمانى .

صورتاهما ويلتبس كلاهما ؛ وكذلك ينفرد كلّ واحد بدقيقة فى صورته ، يتميّز بها من بين الأنام ، فلا ترى اثنين يشتبهان . وهذا يشترك فى معرفته النّاس جميعًا . فلهذا قال (لأيٰت للعٰلمِين) . ومن حمل اختلاف الألسن على اللغات ، واختلاف الألوان على السّواد والبياض ، والشُّقْرة ، والسّمرةِ ، فالاشتراك فى معرفتها أيضًا ظاهر . ومن[1] قرأ (للعالِمين) بالكسر فقد أحسن ، لأنَّ بالعلم[2] يمكن الوصول إلى معرفة ماسبق ذكره .

قوله : (ومن[3] ءايٰته منامكم بالّيل والنّهار) وختم بقوله (يسمعون) فإن مَن سمع أنَّ النوم مِن صنع الله الحكيم لا يقدر أحد على اجتلابه إذا امتنع ، ولا على دفعه إذا ورد ، تيقّن أنَّ له صانعًا مدبِّرًا . قال الإمام[4] : معنى (يسمعون) ههنا : يستجيبون إلى ما يدعوهم إليه الكتابُ . وختم الآية الرّابعة بقوله (يعقلون) لأن العقل مِلاك الأمر فى هذه الأبواب ، وهو المؤدِّى إلى العلم ، فختم بذكره .

قوله : (ومن[5] ءايٰته يريكم) أى أنّه يريكم . وقيل : تقديره : ويريكم من آياته البرق . وقيل : أن يُرِيكم ، فلمّا حُذِفَ (أنْ) سكن الياءُ وقيل : (ومن آياته) كلام كافٍ ؛ كما تقول : منها كذا ، ومنها كذا ومنها . . . وتسكت ، تريد بذلك الكثرة .

---

(١) الذى قرأ بالكسر ، حفصى وقرأ من سواه بالفتح ، كما فى الاتحاف .
(٢) ا ، ب : « العلم » وما اثبت هو المناسب .
(٣) الآية ٢٣ .
(٤) انظر درة التنزيل ص ٢٩٤ .
(٥) الآية ٢٤ .

قوله : (أولم[1] يروا أنَّ الله يبسط الرّزق لمن يشاء) وفى الزمر (أولم[2] يعلموا) لأَن بسط الرزق مِمَّا يشاهَد ويرى ، فجاء فى هذه السّورة على ما يقتضيه اللَّفظ والمعنى . وفى الزمر اتَّصل بقوله (أُوتيته على علم) وبعده : (ولكنَّ أكثرهم لايعلمون) (فحسن «أو لم يعلموا» [3] .

قوله : (ولتجرىَ الفلك[4] بأَمره) ، وفى الجاثية : (فيه[5] بأَمره) ، لأَنَّ فى هذه السّورة تقدّم ذكر الرّياح ، وهو قوله : (أَن يرسل الرّياح مبشِّرات) بالمطر ، وإذاقة الرّحمة ، ولتجرى الفلك بالرياح بأَمر الله تعالى . ولم يتقدّم ذكر البحر . وفى الجاثية تقدّم ذكر البحر ، وهو قوله :(الله الَّذى سخر لكم البحر) فكنى عنه ، فقال :(لتجرى الفلك فيه بأَمره) .

* * *

(فضل[6] السورة . فيه الأَحاديث الساقطة . عن أُبَىّ من قرأَ سورة الروم كان له من الأَجر عشر حسنات بعدد كل مَلَك سبّح الله فى السماء والأَرض ، وأَدرك ما ضيّع فى يومه وليلته)[6] وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأَ غلبت الرّوم كان كمَن أَعتق بعدد أَهل الرّوم ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب الَّذين عَمروا بيت المقدس .

---

(١) الآية ٣٧ .
(٢) الآية ٥٢ .
(٣) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٤) الآية ٤٦ .
(٥) الآية ١٢ .
(٦) ما بين القوسين ساقط فى ا .

٣١ - بصيرة فى الۤمۤ .. لقمان

السّورة مكِّيَّة ، سوى آيتين : (ولو أَنَّ[١] ما فى الأَرض من شجرة أَقْلٰم) إِلى آخر الآيتين . عدد آياتها ثلاث وثلاثون عند الحجازيِّين ، وأَربع عند الباقين . وكلماتها خمسمائة وثمانٍ وأَربعون . وحروفها أَلفان ومائة وعشر . المختلف فيها آيتان : الۤمۤ (مخلصين[٢] له الدّين) . فواصل آياتها (ظن مرد) و(مد نظر) على الدال منها آية[٣] واحدة : (غنى حميد) ، وعلى الظَّاءِ آية : (عذاب[٤] غليظ) . سمِّيت سورة لقمان لاشتمالها على قصّته .

معظم مقصود السّورة : بشارة المؤمنين بنزول القرآن ، والأَمر بإِقامة الصَّلاة ، وأَداءِ الزَّكاة ، والشكاية من قوم اشتغلوا بلَهْو الحديث ، والشكاية من المشركين فى الإِعراض عن الحقِّ ، وإِقامة الحجّة عليهم ، والمِنَّة على لقمان بما أُعطِى من الحكمة ، والوصيّة ببرّ الوالدين ، ووصية لقمان لأَولاده ، والمِنَّة بإِسباغ النعمة ، وإِلزام الحجّة على أَهل الضَّلالة ، وبيان

---

(١) الآيتان ٢٧ ، ٢٨ . وقد قيل فى استثناءهاتين الآيتين ان النبى صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة قال له أحبار اليهود انك تقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا اعنيتنا أم قومك ؟ قال : كلا عنيت ، فقالوا انكّ تعلم أنا أوتينا التوراة وفيها بيان كل شيء ، فقال : ذاك فى علم الله قليل ، وانزل الله عز وجل : « ولو أن ما فى الأرض من شجرة .. » الآيتين . أنظر شهاب البيضاوى ١٣١/٧ .

(٢) الآية ٣٢ .

(٣) بل آيتان هما ١٢ ، ٢٦ .

(٤) الآية ٢٤ .

أَنَّ كلمات القرآن بحور المعانى ، والحجّة على حَقِّيَّة البَعْث ، والشكاية من المشركين بإقبالهم على الحقِّ فى وقت المِحْنة ، وإعراضهم عنه فى وقت النعمة ، وتخويف الخَلْق بصعوبة القيامة وهَوْلها ، وبيان أَنَّ خمسة علوم ممّا يختصّ به الرّبّ الواحد تعالى فى قوله : (إِنَّ الله عنده علم السّاعة) إلى آخرها .

النَّاسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آية واحدة (ومن كفر [1] فلا يحزنك كفره) م آية السّيف[2] ن .

المتشابهات التى فى سورة لقمان (المتقدّم [3] تفسيرها بصفحتين قبل) .

قوله : (كأَن[4] لم يسمعها كأَنَّ فى أُذنيه [وقرا) وفى الجاثية (كأَن[5] لم يسمعها فبشره) زاد فى هذه السورة (كأَن فى أُذنيه وقرًا)] : جلّ المفسرين على أَنَّ الآيتين نزلتا فى النَضْر بن الحارث . وذلك أَنَّه ذهب إلى فارس ، فاشترى كتاب كليلة ودِمْنة ، وأَخبار رُسْتُم وإسفَنْديار ، وأَحاديث الأَكاسرة ، فجعل يرويها ويحدّث بها قُريشًا ، ويقول : إِنَّ محمّدا يحدّثكم بحديث عاد ، وثمود ، وأَنا أُحدّثكم بحديث رُسْتم وإسفنديار ، ويستملحون حديثه ، ويتركون استماع القرآن [فأَنزل الله[6] هذه الآيات ، وبالغ

(١) الآية ٢٣ . (٢) الآية ٥ سورة التوبة .
(٣) هذه العبارة وردت فى الأصلين لأنه ذكرمتشابهات سورة الروم فى أثناء سورة لقمان ، ثم ذكر متشابهات سورة لقمان ، ففصل بين متشابهات لقمان وتفسيرها بمتشابهات سورة الروم . فمن ثم وردت هذه العبارة .
(٤) الآية ٧ . (٥) الآية ٨ .
(٦) زيادة من الكرمانى .

فى ذمه ؛ لتركه استماع القرآن] فقال : (كأَنَّ فى أُذنيه وَقْرًا) أى صَمَمًا ، لا يقرع مَسامعه صوت . ولم يبالغ فى الجاثية هذه المبالغة ؛ لِمَا ذكر بعده (وإذا علم من ءايٰتنا شيئًا) لأَنَّ ذلك العلم لا يحصل إِلَّا بالسّماع ، أو مايقوم مقامه : من خطٍّ وغيره .

قوله : (يجرى[1] إلى أجل مسمّى) وفى الزّمر (لأَجل)[2] قد سبق شَطْر من هذا . ونزيد بيانًا أن (إلى) متّصل بآخر الكلام ، ودالّ على الانتهاء ، واللام متَّصلة بأَوّل الكلام ، ودالَّة على الصّلة .

فضل السّورة

فيه الأَحاديث الضعيفة التى منها حديث أُبىّ : مَنْ قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقًا يوم القيامة ، وأُعطى من الحسنات بعدد مَنْ أمر بالمعروف ، ونَهَى عن المنكر ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأ لقمان كان آمنا من شدّة يوم القيامة ، ومن هَوْل الصراط .

(١) الآية ٢٩ .   (٢) الآية ٥ .

٣٢- بصيرة فى الـمٓ . تنزيل ..

السّورة مكِّيّة بالاتفاق ، سوى ثلاث آيات ؛ فإنها مدنيّة (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقًا) إلى آخر الآيات الثلاثة . عدد آياتها تسع وعشرون عند البصريِّين ، وثلاثون عند الباقين . كلماتها ثلاثمائة وثلاثون . وحروفها ألْف وخمسمائة وتسع وتسعون . المختلف فيها آيتان (الم) (خلْق جديد)[1] فواصل آياتها (ملن) على الميم اثنان : الم و (العزيز الرّحيم)[2] وعلى اللام آية (هدى[3] لبنى اسرٰءِيل) ولها ثلاثة أسماء : سورة السّجدة ، لاشتمالها على سجدة التلاوة ، الثانى سجدة لقمان ؛ للتميّز عن حم السّجدة الثالث المضاجع : لقوله (تتجافى[4] جنوبهم عن المضاجع) .

مقصود السّورة : تنزيل القرآن ، وإنذار[5] سيِّد الرُّسل ، وتخليق السماء والأرض ، وخَلْق الخلائق ، وتخصيص الإنسان من بينهم ، وتسليط مَلَك الموت على قبض الأرواح ، وتشوير[6] العاصين فى القيامة ، ومَلْءُ جهنَّم من أهل الإنكار ، والضَّلالة ، وإسقاط[7] خواصّ العِبَاد فى أجواف اللَّيالى

(١) الآية ١٠ . (٢) الآية ٦ .
(٣) الآية ٢٣ . (٤) الآية ١٦ .
(٥) من اضافة المصدر الى الفاعل . وهو اشارة الى قوله تعالى فى الآية ٣ : « لتنذر قوما .. »
(٦) فى ا : « تشرير » وتشوير العاصين ان يفعل ما يسوءهم . يقال : شوربه : فعل به فعلا يستحيا منه .
(٧) المراد سقوطهم فى السجود كما يشير اليه قوله تعالى : « انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا »

للعبادة ، وإخبارهم بما ادُّخِر لهم فى العُقْبى : من أنواع الكرامة ، والتفريق بين الفاسقين والصادقين فى الجزاء ، والثواب ، فى يوم المآب ، وتسلية النبى صلى الله عليه وسلم بتقرير أحوال الأنبياء الماضين، وتقرير[1] حُجَّة المنكرين للوحدانية ، وأمر الرسول صلَّى الله عليه وسلَّم بالإعراض عن مكافأة أهل الكفر ، وأمره بانتظار النَّصر ، بقوله : (فأعرض عنهم وانتظر إنَّهم منتظرون) .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آية واحدة : (فأعرض عنهم)[2] م (آية السّيف ن)

المتشابهات :

قوله : (فى يوم[3] كان مقداره ألف سنة) ، وفى سأل سائل (خمسين[4] ألف سنة) موضع بيانه التفسير . والغريب فيه ما رُوى عن عِكْرِمة فى جماعة : أن اليوم فى المعارج عبارة عن أول أيّام الدّنيا إلى انقضائها ، وأنّها خمسون ألْفَ سنة ، لا يدرى أحدٌ كمْ مضَى وكم بقى إلّا اللهُ عزّ وجلّ. ومن الغريب أنَّ هذه عبارة عن الشدة ، واستطالة أهلها إياها ؛ كالعادة فى استطالة أيَّام الشدة والحزن ، واستقصار أيَّام الرَّاحة والسّرور ، حتى قال القائل : سَنة الوصل سِنَة [و] سِنة الهجْر[5] سَنَة . وخُصّت هذه السّورة بقوله : ألف سنة ، لما قبله ، وهو قوله : (فى ستَّة أيّام) وتلك الأيَّام

(١) المراد تقرير الحجة على المنكرين (٢) الآية ٣٠ .

(٣) الآية ٥ . (٤) الآية ٤ .

(٥) ا ، ب : « الهجرة » وما اثبت عن الكرمانى .

من جنس ذلك اليوم [1] وخصّت سورة المعارج بقوله (خمسين ألف سنة) لأَن فيها ذكر القيامة وأَهوالِها ، فكان هو اللائق بها .

قوله (ثم أَعرض [2] عنها) (ثمَّ) ههنا يدلّ على أَنّه ذُكِّرَ مرّات ، ثم تأَخَّر (و) أَعرض عنها . والفاءُ يدلُّ على الإِعراض عقيب التذكير .

قوله : (عذاب[3] النار الَّذى كنتم به تكذِّبون) ، وفى سبأ (الَّتى كنتم[4] بها) لأَنَّ النَّار وقعت فى هذه السُّورة موقع الكناية ، لتقدّم ذكرها ، والكنايات لا توصف ، فوُصف[5] العذاب ، وفى سبأ لم يتقدم ذكر النَّار ، فحسن وصف النار .

قوله : (أَو لمْ [6] يهدِ لهم كم أَهلكنا من قبلهم من القرون) بزيادة (مِن) سبق فى طه .

قوله : (إِنَّ فى[6] ذلك لأَيٰت أَفلا يسمعون) ليس غيره ؛ لأَنَّه لما ذكر القرون والمساكن بالجمع حسن جمع الآيات ، ولمّا تقدّم ذكر الكتاب – وهو مسموع – حسن لفظ السّماع فختم الآية به .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىٍّ السّاقط سنده : من قرأَ سورة (الم تنزيل) أُعطى من الأَجر كمن أَحيا ليلة القدر ، وكان صلَّى الله عليه وسلَّم لاينام حتَّى يقرأَ

---

(١) ا ، ب : « الأيام » مع « ذلك » وما أثبت عن الكرمانى .
(٢) الآية ٢٢ .
(٣) الآية ٢٠ .
(٤) الآية ٤٢ .
(٥) ا ، ب : « بوصف » والمناسب ما أثبت .
(٦) الآية ٢٦ .

(ألم تنزيل السّجدة) ،و (تبارك الّذى بيده الملك) ويقول : هما يَفْضُلان كلَّ سورة فى القرآن بسبعين حسنة ، ومن قرأها كتب له سبعون حسنة ومُحِى عنه سبعون سيِّئة ورفع له سبعون درجة ؛ وحديث علىّ مَنْ قرأ (ألم تنزيل) ضَحك الله إليه يوم القيامة ،وقُضى له كلُّ حاجة له عند اللهوأعطاه إيَّاه[1] بكلِّ آية قرأها غرفة فى الجنة .

---

(١) هو توكيد للضمير فى (اعطاه) ، وليس مفعولا ثانيا .

٣٢- بصيرة فى
يأيها النبى اتق الله..

السّورة مدنية بالاتفاق. آياتها ثلاث وسبعون . كلماتها ألف ومائتان وثمانون . حروفها خمسة آلاف وسبعمائة وستّ وتسعون ، فواصل آياتها (لا) على اللام منها آية واحدة (يهدى[1] السبيل) . سمّيت سورة الأحزاب ، لاشتمالها على قصّة حَرْب[2] الأحزاب فى قوله (يحسبون[3] الأحزاب لم يذهبوا) .

معظم مقصود السّورة الذى اشتملت عليه : : الأمر بالتّقوى ، وأنه ليس فى صدرٍ واحد قلبان ، وأنَّ المتبَنَّى ليس بمنزلة الابن ، وأنَّ النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم للمؤمنين بمكان الوالد ، وأزواجه الطاهرات بمكان الأُمهات ، وأخذ الميثاق على الأنبياء ، والسؤال عن صدق الصّادقين ، وذكر حَرْبِ[2] الأحزاب ، والشِّكاية من المنافقين ، وذمّ المعرضين ، ووفاء الرِّجال بالعهد ، وردّ الكفَّار بغيظهم ، وتخيير أُمّهات المؤمنين ، ووعظهنّ ، ونصحهنّ ، وبيان شرف أهل البيت الطَّاهرين ووعد المسلمين والمسلمات بالأُجور الوافرات ، وحديث تزويج زيد وزينب ورفع الحَرَج عن النّبى صلّى الله عليه وسلّم ، وختم الأنبياء به عليه السّلام ، والأمر بالذكر الكثير ،

(١) الآية ٤ .
(٢) ا ، ب : « حزب » والمناسب ماأثبت
(٣) الآية ٢٠ .

والصّلوات والتسليمات على المؤمنين ، والمخاطبات الشريفة لسيِّدنا المصطفى – صلى الله عليه وسلَّم – ، وبيان النكاح ، والطَّلاق ، والعدّة ، وخصائص النبي صلَّى الله عليه وسلَّم فى باب النكاح ، وتخييره فىالقَسْم بين الأَزواج والحجر عليه فى تبديلهنَّ ، ونهى الصحابة عن دخول حُجْرة النَّبيِّ صلَّى الله عليه وسلَّم بغير إذن منه ، وضَرْب الحجاب ، ونهى المؤمنين عن تزوّج أَزواجه بعده ، والموافقة مع الملائكة فى الصلاة على النبى صلَّى الله عليه وسلَّم ، وتهديد المؤذين للنَّبي وللمؤمنين ، وتعليم آداب النساء فى خروجهن من البيوت ، وتهديد المنافقين فى إيقاع الأَراجيف ، وذلِّ الكفار فى النار ، والنَّهى عن إيذاءِ الرّسول – صلَّى الله عليه وسلَّم – والأَمر بالقول السّديد وبيان عَرْض الأَمانة (على السموات والأَرض[1]) وعذاب المنافقين ، وتوبة المؤمنين فى قوله (إنَّا [2] عرضنا الأَمانة) إلى آخر السّورة .

النَّاسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان م (ودع أَذٰهم [3]) ن آية السّيف م (لا يحلُّ[4] لك النِّساءُ من بعد) ن (إنَّا أَحللنا[5] لك أَزوٰجك)

المتشابهات

ذهب بعض القرّاء إلى أَنَّه ليس فى هذه السورة متشابه . وأَورد بعضهم فيها كلمات ، وليس فيها كثير تشابه ؛ بل قد تلتبس على الحافظ القليل

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٢) الآية ٧٢ .
(٣) الآية ٤٨ .
(٤) الآية ٥٢ .
(٥) الآية ٥٠ .

البضاعة . فأوردناها ؛ إذ لم يخل[1] من فائدة . وذكرنا مع بعضها علامة يستعين بها المبتدئ فى تلاوته .

منها قوله : (ليسئل[2] الصّٰدقين عن صدقهم) وبعده (ليجزى الله[3] الصّٰدقين بصدقهم) ليس فيها تشابه ؛ لأنَّ الأوّل من لفظ السّؤال ، وصلته (عن صدقهم) وبعده (وأعدّ للكٰفرين) ، والثّانى من لفظ الجزاء ، وفاعله الله ، وصلتُه (بصدقهم) بالباء ، وبعده (ويعذّب المنٰفقين) .

ومنها قوله : (يـأيها[4] الّذين ءامنو اذكروا « نعمة الله عليكم »[5])
وبعده (يـأيها [6] الذين ءامنوا اذكروا اللهذكرًا كثيرًا) فيقال للمبتدىء : إنَّ الذى يـأتى بعد العذاب[7] الأليم نعمة من الله على المؤمنين ، وما يـأتى قبل قوله (هو الّذى يصلّى عليكم) (اذكرو الله ذكرا كثيرا) شكرًا على أن أنزلكم منزلة نبيِّه فى صلاتِه وصلاة ملائكته عليه حيث يقول : (إنَّ الله وملئكته يصلُّون على النبيِّ) .

ومنها قوله : (يـأيها [8] النبى قل لأزوٰجك وبناتك) ليس من المتشابه لأنَّ الأوّل[9] فى التخيير والثانى فى الحجاب .

ومنها قوله : (سنة[10] الله فى الذين خلوا من قبل) [فى موضعين[11]] وفى الفتح[12] (سنة الله الّتى قد خلت) التقدير فى الآيات : سنَّة الله

---

(١) اى لم يخل ايرادها .
(٢) الآية ٨ .
(٣) الآية ٢٤ .
(٤) الآية ٩ .
(٥) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٦) الآية ٤١ .
(٧) اى فى الآية السابقة .
(٨) الآية ٥٩ .
(٩) فى الآية ٢٨ .
(١٠) الآيتان ٣٨ ، ٦٢ .
(١١) زيادة من الكرمانى .
(١٢) الآية ٢٣ .

الَّتى قد خلت فى الذين خلوا (فذكر فى كل[1] سورة الطرف الذى هو أعمّ ، واكتفى به عن الطرف الآخر ، والمراد بما فى أول هذه السورة النكاح نزلت حين عيَّروا رسول الله بنكاح زينب[1]) فأنزل الله (سنة الله فى الذين خلوا من قبل) أى النكاحُ سنَّة فى النَّبيين على العموم . وكانت لداود تسع[2]وتسعون ، فضمّ إليها الَّتى خطبها أُورِيَا[3] ، ووَلَدت سليمان . والمراد بما فى آخر هذه السّورة القتل ؛ نزلت فى المنافقين والشاكيّن الَّذين فى قلوبهم مرض ، والمرجفين فى المدينة ، على العموم . وما فى سورة الفتح يريد به به نُصرة الله لأنبيائه . والعمومُ فى النُّصرة أبلغ منه فى النكاح والقتل. ومثله فى حم (سُنَّتَ[4] الله الَّتى قد خلت فى عباده) فإنَّ المراد بها عدم الانتفاع بالإيمان عند البأس فلهذا قال : (قد خلت) .

ومنها قوله : (إنَّ الله كان لطيفًا خبيرًا) (وكان الله على كلِّ شىء رقيبًا) (وكان الله قويًّا عزيزًا) (وكان الله عليما حكيما) . وهذا من باب الإعراب ، وإنما نصب لدخول كان على الجملة : فتفرّدت السّورة ، وحسن دخول (كان) عليها ، مراعاة لفواصل الآى . والله أعلم .

---

(١) سقط مابين القوسين فى ا .

(٢) ا ، ب : « تسـعة » وما اثبت عن الكرمانى .

(٣) هو رجل ممن آمن بداود وكان خطب امراة فاستنزله داود عنهـا وكان ذلك جائزا معتادا عندهم . وقد عوتب داود فى ذلك وانزل الله من الملائكة من نبهه على هذا . وهذا بعض ما قيل فى قصة الخصم الذين تسوروا عليـه المحراب المذكورة فى سـورة ص . وراجـع البيضاوى .

(٤) الآية ٨٥ سورة غافر .

فضل السّورة

فيه الأَحاديث الموضوعة الَّتى نذكرها للتنبيه عليها : من قرأَ سورة الأَحزاب وعلَّمها أَهلَه وما ملكت يمينه أُعطىَ الأَمان من عذاب القبر ، وحديث على : يا علىّ مَنْ قرأَ سورة الأَحزاب قال الله لملائكته : اشهدوا أَنَّ هذا قد أَعتقتُه من النَّار ، وكان يوم القيامة تحت ظلٍّ جناح جَبْرائيل ، وله بكلٍّ آية قرأَها مثلُ ثواب البارٍّ بوالديه .

٣٤ - بصيرة فى
الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ..

السّورة مكِّية بالاتفاق. عدد آياتها خمس وخمسون فى عدِّ الشَّام، وأربع فى عدِّ الباقى. وكلماتها ثمانمائة وثمانون . وحروفها أربعة آلاف وخمسمائة واثنا عشر. المختلف فيها آية واحدة : (عن يمين[1] وشمال) فواصل آياتها (ظن لمدبّر) سمِّيت سورة سبأ، لاشتمالها على قصّة سبأ (لقد[2] كان لسبإ فى مسكنهم ءاية) .

مقصود السّورة : بيان حجّة التوحيد، وبرهان نبوّة الرسول - صَلَّى الله عليه وسلَّم - ومعجزات داود، وسليمان، ووفاتهما ، وهلاك سبأ، وشؤم الكفران، وعدمِ الشكر، وإلزام الحجّة على عُبّاد الأصنام، ومناظرة مادّة الضَّلالة، وسَفِلتهم، ومعاملة الأمم الماضية مع النَّبيِّين، ووعد المنفقين والمصَّدّقين بالإخلاف، والرّجوع بإلزام الحجّة على منكِرى النبوّة، وتمنى الكفَّار فى وقت الوفاة الرّجوعَ إلى الدّنيا فى قوله : (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) إلى آخره.

النَّاسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آية واحدة : م (قل[3] لا تُسئلون عمّا أجرمنا) ن آية السّيف.

---

(١) الآية ١٥ .　(٢) الآية ١٥ .
(٣) الآية ٢٥ .

المتشابهات :

قوله : (مثقال[1] ذَرَّة فى السموٰت ولا فى الأَرض) مرّتين ، بتقديم السّموات ؛ بخلاف يونس ؛ فإِن فيها (مثقال[2] ذرَّة فى الأَرض ولا فى السّماءِ) ؛ لأَنَّ فى هذه السّورة تقدَّم ذكرُ السّموات فى أَوّل السّورة (الحمد لله الَّذى له ما فى السموٰت وما فى الأَرض) وقد سبق فى يونس .

قوله : (أَفَلم[3] يروا) بالفاءِ ليس غيره . زيد الحرف ؛ لأَنَّ الاعتبار فيها بالمشاهدة على ما ذكرنا ، وخصّت بالفاءِ لشدّة اتِّصالها بالأَوّل ، لأَنَّ الضَّمير يعود إلى الذين قَسَموا الكلام فى النبىِّ صلىَّ الله عليه وسلَّم ، وقالوا : محمّد إمّا عاقل كاذب ، وإما مجنون هاذٍ ، وهو قولهم : (أَفترى على الله كذباً[4] أَم به جِنَّة) فقال الله : بل تركتم القِسم الثالث ، وهو إمّا صحيح العقل صادق.

قوله : (قل[5] ادعوا الَّذين زعمتم من دون الله) وفى سبحان : (قل ادعوا[6] الَّذين زعمتم من دونه) ، لأَن فى هذه السّورة اتَّصلت بآية ليس فيها لفظ الله ، فكان التصريح أَحسن ، وفى سبحان اتَّصل بآيتين فيهما (بضعة[7] عشر) مرّة ذكر الله صريحاً وكناية ، (وكانت[8]) الكناية أَولى . وقد سبق .

(1) الآيتان ٣ ، ٢٢ . (2) الآية ٦١ .
(3) الآية ٨ . (4) الآية ٩ .
(5) الآية ٢٢ . (6) الآية ٥٦ .
(7) كذا فى ا ، ب . والصواب : بضع عشرة .
(8) فى الكرمانى : « فكانت » وهو أولى .

قوله : (إنَّ فى ذلك[1] لأَية لكلِّ عبد منيب) ، وبعده ، (إنَّ[2] فى ذلك لأَيٰت لكلِّ صبَّار شكور) بالجمع ؛ لأَن المراد بالأَوّل : لآية على إحياء الموتى فخُصّت بالتوحيد ، وفى قصّة سبأْ جمع ؛ لأَنَّهم صاروا اعتبارًا يضرب بهم[3] المثل : تفرّقوا أَيدى سبا : فُرِّقُوا كلَّ مفرَّق ، ومُزِّقوا كلَّ ممزق ، فوقع بعضهم إلى الشأْم ، وبعضهم إلى يَثْرِب[4] ، وبعضهم إلى عُمان ، فخُتم بالجمع ، وخُصَّت به لكثرتهم ، وكثرة من يعتبر بهنّ[5] ، فقال (لآيات لكل صَبَّار) على المِحنة (شكور) على النِّعمة ، أَى المؤمنين .

قوله (قل[6] ان ربِّى يبسطُ الرِّزق لمن يشاءُ ويقدر) وبعده : (لمن[7] يشاءُ من عباده ويقدر له) سبق . وخصّ هذه السّورة بذكر الربِّ لأَنه تكرّر فيها مرّات كثيرة . منها (بلدة[8] طيبة ورَبٌّ غفور) (ربَّنا بٰعدْ[9]) (يجمع[10] بيننا ربّنا) (موقوفون[11] عند ربهم) ولم يذكر مع الأَول (مِن عباده) ؛ لأَن المراد بهم الكفّار . وذكر مع الثانى ؛ لأَنهم المؤمنون . وزاد (له) وقد سبق بيانه .

قوله : (وما أَرسلنا[12] فى قرية من نذير) ولم يقل : من قبلك ، ولا قبلَك . خُصّت السورة به ، لأَنه فى هذه السّورة إخبار مجرّد وفى غيرها إخبار للنبىِّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، وتسلية له ، فقال : (قبلك) .

---

(1) الآية ٩ . (2) الآية ١٩ .
(3) ا : « ليضرب » ومـــا اثبت عن ب ، والكرمانى .
(4) هى المدينة المنورة .
(5) اى بفرقهم . وفى الكرمانى : « بهم » وهى ظاهرة .
(6) الآية ٣٦ . (7) الآية ٣٩ .
(8) الآية ١٥ . (9) الآية ١٩ .
(10) الآية ٢٦ . (11) الآية ٣١ .
(12) الآية ٣٤ .

قوله (ولا نسئل[1] عما تعملون) ، وفى غيرها (عمّا كنتم تعملون) ؛ لأَن قوله (أَجرمنا) بلفظ الماضى ، أَى قبل هذا ، ولم يقل : نُجْرم فيقع فى مقابلة (تعملون) ؛ لأَن مِن شرط الإِيمان وصف المؤمن أَن يعزم أَلَّا يُجرِم . وقوله : (تعملون) خطاب للكفَّار ، وكانوا مصرِّين على الكفر فى الماضى من الزَّمان والمستقبل ، فاستغنت به الآية عن قوله (كنتم) .

قوله : (عذاب[2] النَّار الَّتى) قد سبق .

فضل السّورة

فيه حديث ساقط : من قرأَ سورة سبأ فكأَنَّما كانت له الدنيا بحذافيرها فقدّمها بين يديه ، وله بكل حرف قرأَه مثلُ ثواب إِدريس .

---

(١) الآية ٢٥ .   (٢) الآية ٤٢ .

٣٥ - بصيرة فى
الحمد لله فاطر السموات

السّورة مكّيّة إجماعًا . عدد آياتها خمس وأربعون عند الأكثرين ، وعند الشاميّين ستّ . وكلماتها سبعمائة وسبعون . وحروفها ثلاثة آلاف ومائة وثلاث وثلاثون . المختلف فيها سبع آيات ؛ (الّذين كفروا لهم عذاب[1] شديد[2]) جديد ، النور[3] ، البصير[4] (من فى[5] القبور) ، (أن تزولا[6]) تبديلًا[7] . فواصل آياتها (زاد من بز) لها اسمان : سورة فاطر (لما فى[8] أولها فاطر) السموات وسورة الملائكة ؛ لقوله : (جاعل الملٰئكة) .

معظم مقصود السّورة : بيان تخليق الملائكة ، وفتح أبواب الرّحمة ، وتذكير النّعمة ، والتحذير من الجِنّ ، وعداوتهم ، وتسلية الرّسول (وإنشاء[8] السحاب ، وإثارته ، وحوالة العزّة إلى الله ، وصعود كلمة الشهادة وتحويل الانسان) من حال إلى حال ، وذكر عجائب البحر ، واستخراج الحِلْية منه ، وتخليق اللّيل ، والنّهار ، وعجز الأصنام عن الرُّبوبيّة ، وصفة الخلائق بالفقر والفاقة ، واحتياج الخَلْق فى القيامة ، وإقامة البرهان ، والحجة ، وفضل القرآن ، وشرَفَ التلاوة ، وأصناف الخَلْق فى ميراث

(١) الآية ٧ .
(٢) الآية ١٦ .
(٣) الآية ٢٠ .
(٤) الآية ١٩ .
(٥) الآية ٢٢ .
(٦) الآية ٤١ .
(٧) الآية ٤٣ .
(٨) سقط ما بين القوسين فى ا .

القرآن ، ودخول الجنَّة من أهل الإيمان ، وخلود النار لأَهل الكفر والطغيان ، وأن عاقبة الكفر الخسران ، والمِنَّة على العباد بحفظ السّماءِ والأَرض عن تخلخل الأَركان ، وأَنَّ العقوبة عاقبة المكر ، والإِخبار بأَنَّه لو عَدَلَ رَبُّنَا فى الْخَلْقِ لم يسلم من عذابه أَحد من الإِنس والجانّ .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آية واحدة : (إن أنت[1] إِلَّا نذير) م آية[2] السّيف ن .

المتشابهات :

قوله : (والله[3] الذى أَرسل الرِّيٰحَ) بلفظ الماضى ؛ موافقة لأَوّل السّورة (الحمد لله فاطر السّموات والأَرض جاعل) لأَنهما[4] للماضى لاغير وقد سبق قوله : (وترى[5] الفلك فيه مواخر) بتقديم (فيه) موافقة لتقدّم (ومن كلٍّ تأْكلون) وقد سبق .

قوله : (جاءَتهم رسلهم[6] بالبّينٰتِ وبالزبُر وبالكتٰبِ) بزيادة الباءَات قد سبق .

قوله : (مختلفًا أَلوٰنها[7]) وبعده (أَلوٰنها[7]) ثمّ (أَلوٰنه[8]) لأَنَّ الأَوّل يعود إِلى ثمرات ، والثانى يعود إِلى الجبال ، وقيل إِلى حُمْر ، والثالث يعود

(1) الآية ٢٣ . (2) الآية ٥ سورة التوبة .
(3) الآية ٩ .
(4) ا ، ب : « لانهـا » ومـا اثبت عن الكرمانى .
(5) الآية ١٢ . (6) الآية ٢٥ .
(7) الآية ٢٧ . (8) الآية ٢٨ .

إلى بعض الدّال عليه (مِن) ؛ لأنه ذكر (من) ولم يفسّره كما فسّره فى قوله (ومن الجبال جُدَد بيض وحمر) فاختصّ الثالث بالتذكير .

قوله : (إنَّ الله[1] بعباده لَخبِيرٌ بصيرٌ) بالتصريح وبزيادة اللَّام ، وفى الشُّورى (إنَّه[2] بعباده خبير بصير) ، لأَن الآية المتقدمة فى هذه السّورة لم يكن فيها ذكر الله فصرّح باسمه سبحانه وتعالى ،وفى الشورى متّصل بقوله : (ولو بسط الله) فخُصّ بالكناية ، ودخل اللام فى الخبر موافقة لقوله (إنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ) .

قوله : (جعلكم[3] خَلٰئِفَ فى الأَرض) على الأَصل قد سبق .

(أولم[4] يسيروا فى) سبق .

(على[5] ظهرها) سبق .

قوله : (فلن[6] تجد لِسُنَّتِ الله تبديلا ولن تجد لِسُنَّتِ الله تحويلا) كرّر ، وقال فى الفتح : (ولن[7] تجد لسنَّة الله تبديلا) وقال فى سبحان (ولا تجد[8] لسنتنا تحويلا) التبديل تغيير الشىء عمّا كان عليه قبلُ مع بقاءِ مادّة الأَصل ؛ كقوله تعالى (بدّلنٰهم[9] جلودًا غيرَها) ، وكذلك (تُبدَّلُ[10] الأَرضُ غيرَ الأَرضِ والسموٰتُ)؛والتحويل : نقل الشىء من مكان إلى مكان آخر ، وسنة الله لاتبدل ولا تحوّل ،فخص هذا الموضع بالجمع بين الوصفين لمّا وصف الكفار بوصفين ، وذكر لهم

(1) الآية ٣١ .
(2) الآية ٢٧ .
(3) الآية ٣٩ .
(4) الآية ٤٤ .
(5) الآية ٤٥ .
(6) الآية ٤٣ .
(7) الآية ٢٣ .
(8) الآية ٧٧ .
(9) الآية ٥٦ سورة النساء .
(10) الآية ٤٨ سورة ابراهيم .

عَرَضين ، وهو قوله ، (ولا يزيد[1] الكٰفرين كفرُهم عند ربّهم إلا مقتًا ولا يزيد الكٰفرين كفرُهم إلّا خسارًا) وقوله : (استكبارًا [2] فى الأَرض ومكرَ السَّيِّء وقيل : هما بدلان من قوله : (نفورًا)[3] فكما ثنَّى الأَوّل والثَّانى ثَنَّى الثالث ؛ ليكون الكلام كلُّه على غِرار واحد . وقال فى الفتح[4] (ولن تجد لسنَّة الله تبديلا) فاقتصر على مرّة واحدة لمّا لم يكن (التكرار[5] موجَبًا) وخصّ سورة سبحان بقوله : (تحويلا) لأَنَّ قريشًا قالوا لرسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم : (لوكنت نبيًّا لذهبت إلى الشأم ؛ فإِنَّها أَرض المبعث والمحشر ، فهَمّ النبي صلى الله عليه وسلَّم بالذهاب إليها ، فهيَّأَ أَسباب الرّحيل والتحويل ، فنزل جبرائيل عليه السّلام بهذه الآيات ، وهى : (وإن كادوا [6] لَيَسْتَفِزُّنَكَ من الأَرضِ لِيُخرجوك منها) وخَتَم الآيات بقوله (تحويلًا) تطبيقا للمعنى .

فضل السّورة

فيه أَحاديث ضعيفة ، منها : مَن [7] قرأَ سورة الملائكة دعته يوم القيامة ثمانيةُ أَبوابِ الجنَّة : أَنِ ادخل مِن أَىّ باب شئت . ورُوى : مَنْ قرأَ سورة الملائكة كتب له بكلّ آية قرأَها بكلّ ملك فى السّموات والأَرض عشرُ حسنات ، ورفع له[8] له عشرُ درجات . وله بكلّ آية قرأَها فُصّ[9] من ياقوتة حمراء.

---

(1) الآية ٣٩ .
(2) الآية ٤٣ .
(3) الآية ٤٢ .
(4) أ ، ب : « الملائـــكة » وما اثبت عن الكرمانى .
(5) كذا فى أ ، ب . وفى الكرمانى : « للتكرار موجب » .
(6) الآية ٧٦ سورة الاسراء .
(7) قال الشهاب : « حديث موضوع » .
(8) سقط فى ب .
(9) الفص : بتثليث الفاء .

٣٦ - بصيرة فى
يس والقرآن الحكيم ..

السّورة مكِّيّة بالإجماع . عدد آياتها ثمانون وثلاث آيات عند الكوفيّين واثنتان عند الباقين . وكلماتها سبعمائة وتسع وعشرون . وحروفها ثلاثة آلاف . المختلف فيها آية واحدة : يٓس . مجموع فواصل آياتها (من) وللسّورة اسمان : سورة يٓس ؛ لافتتاحها ، وسورة حبِيب النجار ؛ لاشتمالها على قصّته .

معظم مقصود السّورة : تأكيد أَمْر[١] القرآن ، والرسالة ، وإلزام الحجّة على أَهل الضَّلالة ، وضرب المَثَل فى أَهل أَنطاكِية[٢] ، وذكر حَبِيب[٣] النَّجار ، وبيان البراهين المختلفة فى إِحياءِ الأَرض الميتة ، وإِبداءِ اللَّيل ، والنهار ، وسير الكواكب ، ودَوْر الأَفلاك ، وَجَرى الجوارى المنشآت فى البحار ، وذلَّة الكفار عند الموت ، وحَيْرتهم ساعة البَعْث ، وسعد المؤمنين المطيعين ، وشُغُلهم فى الجنَّة ، وميْز المؤمن من الكافر فى القيامة ، وشهادة الجوارح على أَهل المعاصى بمعاصيهم ، والمِنَّة على الرّسول صَلَّى الله عليه وسلَّم بصيانته من الشِّعْر ونظمِه ، وإقامة البرهان على البعث ، ونفاذ أَمر الحق فى كن فيكون ، وكمال مُلْك ذى الجلال على كلّ حال فى قوله : (فسبحٰن الذى بيده ملكوتُ كلّ شىءٍ وإِليه ترجعون) .

(١) ا ، ب : « أم » وهو تحريف عما أثبت .

(٢) هى المرادة بالقرية فى قوله تعالى :« وأضرب لهم مثلا أصحب القرية اذا جاءها المرسلون » .

(٣) جاء فى التفسير انه المرادبرجل فىقولهتعالى : « وجاء من اقصا المدينة رجل يسعى » .

السّورة خالية من النّاسخ والمنسوخ .

المتشابهات :

قوله : (وجاءَ [1] من أَقصا المدينة رجل يسعى) سبق .

قوله : (إن كانت [2] إلَّا صيحةً وَاحدةً) مرتين ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأُولى هى النفخة الَّتى يموت بها الخَلْق ، والثانية التى يحيا بها الخَلْق .

قوله : (واتخذوا [3] من دون الله ءالهة) ، وكذلك فى مريم [4] . ولم يقل : (من دونه) ؛ كما فى الفرقان [5] ، بل صرّح كيلا يؤدّى إلى مخالفة الضمير قبله ؛ فإنه فى السورتين بلفظ الجمع تعْظيما . وقد سبق فى الفرقان .

قوله : (فلا يَحْزُنك [6] قولُهم إنَّا نعلم ما يسّرون) وفى يونس (ولا يحزنك [7] قولهم إنَّ العزَّة لله جميعًا) تشابَهَا فى الوقف على (قولُهم) فى السّورتين ، لأَنَّ الوقف عليه لازم ، (وإنَّ) فيهما مكسور بالابتداءِ بالحكاية ، ومحكىُّ القول محذوف ولا يجوز الوصل ؛ لأَنَّ النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم منزَّه من أَن يخاطبَ بذلك .

قوله : (وصَدَقَ [8] المرسلون) ، وفى الصّافَّات : (وصدّق [9] المرسلين) ذكر فى المتشابه ، وما يتعلَّق بالإِعراب لا يُعَدُّ من المتشابه .

---

(١) الآية ٢٠ .
(٢) الآيتان ٢٩ ، ٥٣ .
(٣) الآية ٧٤ .
(٤) الآية ٨١ .
(٥) الآية ٣ .
(٦) الآية ٧٦ .
(٧) الآية ٦٥ .
(٨) الآية ٥٢ .
(٩) الآية ٣٧ .

فضل السّورة

روى عن النبىّ صلّى الله عليه وسلَّم أَنَّه قال : (من[1] قرأَ يٓس فى ليله أَصبح مغفوراً مغفورًا [له] وروى أَيضًا : من دخل المقابر فقرأَ يٓس خُفِّف عنهم يومئذ ، وكان له بعدد من فيها حسنات ، وفتحت له أَبواب الجنَّة . وفى لفظ : مَن قرأَ يٓس يريد بها الله غفر الله له ، وأُعطى من الأَجر كأَنَّما قرأَ القرآن اثنتى عشرة مرّة . وأَيُّمَا مريض قرئ عنده سورةُ يٓس نزل عليه بعدد كلّ حرف عشرةُ أَملاكٍ يقومون بين يديه صفوفًا ، فيُصلُّون ويستغفرون له ، ويشهدون قبضهُ وغُسله ، ويشيّعون جنازته ، ويصلُّون عليه ويشهدون دفنه . وأَيُّما مريضٍ قرأَ سورة يٓس وهو فى سكرات الموت لم يقبض مَلَك الموت روحه حتى يجيئه رِضوانُ خازن الجنان بشَرْبة من الجَنَّة فيشربُها وهو على فراشه ، فيموت وهو رَيَّان ، ولا يحتاج إِلى حوض من حياض الأَنبياءِ ، حتى يدخل الجنَّة ، وهو رَيَّان . وفى حديث علىّ : ياعلىّ من قرأَ يٓس فتحت له أَبواب الجنَّة ، فيدخل من أَيِّها شاءَ بغير حساب ، وكُتب له بكلّ آية قرأَها عشرة آلاف حسنة .

---

(١) جاء فى تنزيه الشريعة لابن عراق ١/٢٩٠ أنه ذكر فى الموضوعات ، وتعقب هذا بأن له طرقا كثيرة عن ابى هريرة بعضها على شرط الصحيح ثم قال ابن عراق : « قلت : ورايت بخط الحافظ ابن حجر على هامش مختصر الموضوعات لابن درباس ما نصه : قلت اخرج ابن حبان فى صحيحه من حديث جندب البجلى مرفوعا : من قرا يس فى ليلة ابتغاء وجه الله غفر الله له » .

٣٧- بصيرة فى والصّافّات صفّا..

السّورة مكِّيَّة بالاتِّفاق. عدد آياتها مائة وثمانون وآية عند البصريِّين، وآيتان عند الباقين. وكلماتها ثمانمائة واثنتان وستّون. وحروفها ثلاثة آلاف وثمانمائة وستّ وعشرون. المختلف فيها: آيتان (وما كانوا[١] يعبدون) (وإن كانوا[٢] ليقولون) مجموع فواصلها (قدم بنا) سمِّيت (والصافات) لافتتاحها بها.

معظم مقصود السّورة: الإخبار عن صَفّ الملائكة والمصلِّين للعبادة، ودلائل الوحدانية، ورَجْم الشياطين، وذُلّ الظَّالمين، وعِزّ المطيعين فى الجِنَان، وقهر المجرمين فى النِّيران، ومعجزة نوح، وَحديث إبراهيم، وفداء اسماعيل فى جزاء الانقياد، وبشارة إبراهيم بإسحاق، والمنَّة على موسى وهارون بإيتاء[٣] الكتاب، وحكاية النَّاس فى حال الدّعوة، وهلاك قوم لوط وحبْس يونس فى بطن الحوت، وبيان فساد عقيدة المشركين فى إثبات النسبة[٤]، ودرجات الملائكة فى مقام العبادة، وما مَنَح اللهُ الأنبياء من النُّصرة والتأْييد، وتنزيه حضرة الجلال عن الضّدّ والنديد فى قوله: (سبحٰن ربّك ربّ العزّة عمّا يصفون) إلى آخره.

---

(١) الآية ٢٢. (٢) الآية ١٦٨.

(٣) ا، ب: «باتيان».

(٤) اى فى اعتقاد نسب بينه سبحانه وبين الجنة والملائكة فى قولهم الملائكة بنات الله، وهو اشارة الى قوله تعالى: «وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا» والمراد بالجنة الملائكة.

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آية واحدة : (فتولّ[1] عنهم حتى حين)م آية[2] السّيف ن .

المتشابهات :

قوله تعالى : (أءِذا[3] متنا وكنَّا ترابًا وعظمًا أءِنَّا لمبعوثون) ، وبعده : (أءِذا متنا[4] وكنَّا ترابًا وعظمًا أءِنا لَمَدينون) لأَنَّ الأَوّل حكاية كلام الكافرين ، وهم ينكرون البعث ، والثانى قول أَحد القرينين لصاحبه عند وقوع الحساب والجزاء ، وحصوله فيه : كان لى قرين ينكر الجزاء وما نحن فيه فهل أَنتم تطلعوننى عليه ، فاطَّلع فرآه فى سواءِ الجحيم . قالَ : تالله إن كدت لَتُرْدِين . قيل : كانا أَخوين ، وقيل : كانا شريكين ، وقيل : هما بطروس[5] الكافر ، ويهوذا المسلم . وقيل : القرين هو إبليس .

قوله : (وأَقبل[6] بعضهم على بعض يتساءلون) وبعده (فأَقبل) بالفاءِ . وكذلك فى (ن[7] والقلم) لأَنَّ الأَوّل لعطف جملة على جملة فحسب ، والثانى لعطف جملة على جملة بينهما مناسبة والتئام ؛ لأَنه حَكَى أَحوال أَهل الجنة

---

(1) الآية ١٧٤ .

(2) الآية ٥ سورة التوبة . والمؤلف يتوسع فى النسخ تبعا لابن حزم . واكثر العلماء لايقولون بالنسخ فى مثل هذا ، فان الآية مقيدة (حتى حين) وجاءت آية السيف وغيرها مبينة للحين الذى يمهلون اليه ، والبيان غير النسخ ، الا عند من لا يجيز تأخير البيان عن المجمل ، ومنهم القاشانى وانظر كتاب النحاس فى مبحث النسخ فى الصافات .

(3) الآية ١٦ .

(4) الآية ٥٣ .

(5) كذا فى ب والكرمانى. وفى ا « قطروس» وهو مصحف عن « فطروس » وهو بطروس والباء والفاء يقالان فى مثله ، وبطروس وفطروس هما بطرس وفطرس وكلاهما تعريب لكلمة لاتينية معناها الحجر .

(6) الآية ٢٧ .

(7) الآية ٥٠ .

ومذاكرتهم فيها ما كان يجرى فى الدنيا بينهم وبين أصدقائهم ، وهو قوله : (وعندهم قاصِرٰتُ[1] الطَّرْفِ عِينٌ كأنهنّ بَيْض مكنون فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) أى يتذاكرون ، وكذلك فى (ن والقلم) هو من كلام أصحاب الجنَّة بصنعاءَ ، لمَّا رأَوْها كالصَّريم ندموا على ما كان منهم ، وجعلوا يقولون : (سبحان ربّنا إنَّا كنَّا ظالمين) ، بعد أن ذكَّرهم التسبيحَ أو سطُهم ، ثم قال : (فأَقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أى على تركهم الاستثناءَ ومخافتتهم أن لا يدخلنها[2] اليوم عليكم مسكين .

قوله : (إنَّا [3] كذلك نفعل بالمجرمين) وفى المرسلات : [4](كذلك نفعل بالمجرمين) ؛ لأَنَّ فى هذه السّورة حِيل بين الضمير[5] وبين (كذلك) بقوله : (فإنَّهم يومئذ فى العذاب مشتركون) فأَعاد ، وفى المرسلات متَّصل بالأَول ، وهو قوله : (ثمَّ نُتبعهم الأَخرين كذلك نفعل بالمجرمين) فلم يحتج إلى إعادة الضَّمير .

قوله : (إذا[6] قيل لهم لا إله الا الله ،) وفى القتال (فاعلم[6] أنه لا إلٰه الَا الله) بزيادة (أَنَّه) وليس لهما فى القرآن ثالث ؛ لأَنَّ ما فى هذه وقع بعد القول فحكِى ، وفى القتال وقع بعد العِلْم فزيد قبله (أَنَّه) ليصير مفعولَ العلم ، ثمّ يتصل به ما بعده .

---

(١) الآيات ٤٨ ـ ٥٠

(٢) كذا فى ا · وفى ب والكرمانى : « يدخلهـــا » و « لا » فيما أثبت ناهية ولذلك جاء التوكيد ، وفى غيرها نافية · وان مفسرة على الأ ول ، وناصبة على الثانى ·

(٣) الآية ٣٤ (٤) الآية ١٨

(٥) كأنه يريد الضمير فى قوله : « فأغوينا كم » توهم أنه يعود الى الله عز وجل · واذ أثبت انه يعود الى الرؤساء المغوين الاتباع لم يصح هذا التوجيه ·

(٦) الآية ٣٥ (٧) الآية ١٩

قوله : (وتركنا[1] عليه فى الأخرين سَلٰم على نوح فى العٰلمين) وبعده (سلٰم على إبرٰهيم) ثم (سلٰم على موسى وهٰرون) وكذلك (سلٰم على إن ياسين) فيمن جعله لغة فى إلياس ، ولم يقل فى قصّة لوط ولا يونس ولا إلياس[2] : سلام ؛ لأنه لمّا قال : (وإنَّ لوطًا لمن المرسلين) ، (وإنَّ يونس لمن المرسلين) ، وكذلك ؛ (وإنَّ إلياس لمن المرسلين) فقد قال : سلام على كلّ واحد منهم ؛ لقوله آخر السّورة (وسَلٰم على المرسلين) .

قوله : (إنَّا كذلك نجزى المحسنين) ، وفى قصّة إبراهيم : (كذلك[3] نجزى المحسنين) ، ولم يقل : (إنَّا) ، لأنَّه تقدّم فى قصته (إنَّا كذلك[4] نجزى المحسنين) وقد[5] بقى من قصته شىء ، وفى سائرها وقع بعد الفراغ . ولم يقل فى قصّتىْ لوط ويونس : (إنا كذلك نجزى المحسنين إنَّه من عبادنا المؤمنين) ؛ لأنَّه لمّا اقتصر من التسليم على ما سبق ذكره اكتفى بذلك .

قوله : (بغلٰم[6] حليم) وفى الذاريات (عليم)[7] وكذلك فى الحِجْر[8] ، لأنَّ التقدير : بغلام حليم فى صباه ، عليم فى كِبره . وخُصّت هذه السّورة بحليم ؛ لأنه ــ عليه السّلام ــ حَلُم فانقاد وأطاع ، وقال : (يـأبت افعل ما تؤمر ستجدنى إن شاء الله من الصٰبرين) والأظهر أنَّ الحليم إسماعيل ،

---

(١) الآيتان ٧٨ ، ٧٩

(٢) أى فيمن لم يجعله لغة فى الياس . و هذا على قراءة آل ياسين ، وهى قراءة نافع وابن عامر ويعقوب ، كما فى الاتحاف . وقد فسرت هذه القراءة بآل القرآن أو نبينا ــ صلى الله عليه وسلم ــ أو بالياس نفسه ، فقد قيل ان اسم ابيه ياسين ــ راجع البيضاوى .

(٣) الآية ١١٠ (٤) الآية ١٠٥

(٥) ا ، ب : « لا » والمناسب ما أثبت (٦) الآية ١٠١

(٧) الآية ٢٨ (٨) الآية ٥٣

والعليم إسحق ؛ لقوله : (فأقبلت امرأته فى صَرَّة فصكَّت وجهها) قال مجاهد : الحليم والعليم إسماعيل . وقيل : هما فى السّورتين إسحق . وهذا عند من زعم أنَّ الذبيح إسحق .

قوله : (وأبصرْهُم[1] فسوف يبصرون) ثمّ[2] قال : (وأبصر فسوف يبصرون) كرّر وحذف الضمير من الثانى ؛ لأَنه لمَّا نَزَل (وأبصرهم) قالوا : متى هذا الذى تُوعدنا به ؟ فأَنزل الله (أفبعذابنا يستعجلون) ثم كرّر تأْكيدًا . وقيل: الأُولى فى الدّنيا ، والثانية فى العُقْبى . والتقدير : أَبصر ما ينالهم ، وسوف يبصرون ذلك . وقيل : أَبصر حالهم بقلبك فسوف يبصرون معاينةً . وقيل : أَبصر ما ضيّعوا من أَمرنا فسوف يبصرون ما (يحل[3] بهم) وحُذِف الضّمير من الثانى اكتفاءً بالأَوّل . وقيل : التقدير : ترى اليوم (عِيرهم[4] إلى ذلّ) وترى بعد اليوم ما تحتقِر ما شاهدتهم فيه من عذاب الدّنيا . وذكر فى المتشابه : (فقال[5] أَلا تأْكلون) بالفاء ، وفى الذاريات (قال[6] أَلا تأْكلون) بغير فاء ؛ لأَنَّ ما فى هذه السّورة (جملة[7] اتَّصلت) بخمس[8] جمل كلّها مبدوءة بالفاء على التّوالى ، وهى : (فما

(١) الآية ١٧٥

(٢) فى ا : « ثم فى السورتين » وما أثبت عن ب والكرمانى

(٣) ا : « يحدثهم » وفى (ب) العبارة غير واضحة · وما اثبت عن الكرمانى ·

(٤) ا : « غيرهم اذل » و ب : « غيرهم الى ذل » . وماأثبت عن الكرمانى . والعير هى التى كانت تحمـــل تجارة قريش وكانت قادمة من الشام ، وأراد المسلمون اعتراضها فكانت غزوة بدر . فيكون هذا انباء بها قبل وقوعها ، اذ كانت السورة مكية · وقد يكون فى الكلام تحـــريف لم ندركه وفى بعض نسخ الكرمانى : « غيرهم الى تول » ·

(٥) الآية ٩١

(٦) الآية ٢٧

(٧) ا ، ب : « اتصلت جملة » وهو ترتيب معكوس كما تبين مما اثبت

(٨) ا ،ب : « بجهتين » وظاهر أنه محرف عما أثبت ·

ظنُّكم) الآيات[1] ، والخطاب للأَوثان تقريعًا لمن زعم أَنَّها تأْكل وتشرب ، وفى الذاريات متَّصل بمضمر تقديره : فقرّبه إليهم ، فلم يأْكلوا فلمّا رآهم لا يأْكلون ، (قال[2] ألا تأْكلون) والخطاب للملائكة . فجاءَ فى كلّ موضع بما يلائمه .

فضل السّورة

فيه أَحاديث غير مقبولة . منها حديث أُبىّ : مَن قرأَ[3] (والصّافات) أُعطِى من الأَجر عشرَ حسنات ، بعدد كلّ جِنِّى ، وشيطان ، وتباعدت منه مَرَدة الشَّياطين ، وبَرِئَ من الشِّرْك ، وشهد له حافظاه يوم القيامة أَنه كان مؤمنًا بالمرسلين ، وحديث علىّ : ياعلىّ مَن قرأَ (والصَّافَّات) لا يصيبه يوم القيامة جُوع ، ولا عطش ، ولا يفزع إذا فزع النَّاس ، وله بكلّ آية قرأَها ثواب الضَّارب بسيفين فى سبيل الله .

---

(1) الآيات ٨٧ – ٩١

(2) سقط ما بين القوسين فى ا

(3) أورد البيضاوى الحديث ، وذكر الشهاب فى كتابته عليه انه من حديث ابى الموضوع

٣٨ - بصيرة فى صۤ . والقرآن ..

السّورة مكِّيّة إجماعًا . وآياتها ثمان وثمانون فى عدّ الكوفة ، وستّ فى عدّ الحجاز ، والشأم ، والبصرة ، وخمس فى عَدّ أيّوب بن المتوكِّل وحده[1]. وكلماتها سبعمائة واثنتان وثلاثون . وحروفها ثلاثة آلاف وسبع وستّون . المختلف فيها ثلاث : الذكر[2] ، وغوّاص[3] ، (والحقّ[4] أقول) مجموع فواصل آياتها (صدّ قُطْرُب مَن لجّ) ولها اسمان سورة صاد ؛ لافتتاحها بها ، وسورة داود ؛ لاشتمالها على مقصد[5] قصَّته فى قوله : (واذكر[6] عبدنا داود ذا الأَيدِ) .

معظم مقصود السورة : بيان تعجّب الكفَّار من نبوّة المصطفى - صلَّى الله عليه وسلَّم ، ووصف المنكرين رسول الله - صَلَّى الله عليه وسلَّم - بالاختلاق والافتراء ، واختصاص الحقِّ تعالى بمُلْك الأَرض والسّماء ، وظهور أَحوال يوم القضاء ، وعجائب حديث داود وأُوريَا وقصّة سليمان فى حديث المَلَك ، على سبيل المِنَّة والعطاء ، وذكر أَيّوب فى الشفاء ، والابتلاء ، وتخصيص

---

(١) فى شرح ناظمة الزهر أنه يشاركه فى هذا يعقوب الحضرمى
(٢) الآية ١ (٣) الآية ٣٧
(٤) الآية ٨٤
(٥) كذا فى ا . وفى ب غير واضحة ، والظاهر أن الأصل : « معقد »
(٦) الآية ١٧

إبراهيم وأولاده من الأنبياء ، وحكاية أحوال ساكنى جَنَّةِ المأْوَى ، وعجز حال الأشقياء فى سقر ولَظَى ، وواقعة إبليس مع آدم وحوّاء وتهديد الكفَّار على تكذيبهم للنبيّ المجتبي فى قوله : (إن هو إلا ذكر للعٰلمين ولتعلمنّ نَبَأَهُ بعد حين) .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان : (إن يوحى[1] إلىّ) م آية[2] السّيف ن (ولتعلمن[3] نبأه)م آية السّيف[2] ن

ومن المتشابهات : قوله تعالى : (وعجبوا[4] أن جاءهم منذر منهم وقال الكٰفرون) بالواو ، وفى ق : (فقال)[5] بالفاء ؛ لأَنَّ اتّصاله بما قبله فى هذه السّورة معنوى ، وهو أَنَّهم عجِبُوا من مجىء المنذر وقالوا : هذا المنذر ساحر كذاب . واتِّصاله فى ق معنوىّ ولفظىّ ؛ وهو أَنهم عجبُوا ، فقالوا : هذا شئ عجيب . فراعى المطابقة بالعَجُزِ والصّدر ، وختم بما بدأ به ، وهو النّهاية فى البلاغة .

قوله : (أَءُنزل[6] عليه الذكر من بيننا) وفى القمر (أَءُلقى)[7] لأَنَّ ما فى هذه السّورة حكاية عن كفَّار قريش يُجيبون محمّدا – صلى الله عليه وسلَّم – حين[8] قرأ عليهم (وأَنزلنا[9] إليك الذكر لتبين للنَّاس ما نُزِّلَ

---

(1) الآية ٧٠
(2) الآية ٥ سورة التوبة
(3) الآية ٨٨
(4) الآية ٤
(5) الآية ٢
(6) الآية ٨
(7) الآية ٢٦
(8) ا ، ب : « حتى » وهو محرف عما اثبت
(9) الآية ٤٤ سورة النحل

إليهم) فقالوا : أأُنزل عليه الذكر . ومثله (الحمد لله الَّذى أَنزل على عبده الكتٰب) و (تبارك الَّذى نزل الفرقان على عبده) وهو كثير . وما فى القمر حكاية عن قوم صالح . وكان يأْتى الأَنبياءَ يومئذ صحفٌ مكتوبة ، وأَلواح مسطورة ؛ كما جاءَ إِبراهيمَ وموسى . فلهذا قالوا :(أَءُلْقِى عليه الذكر) مع أَنَّ لفظ الإِلقاءِ يستعمل لما يستعمل له الإِنزال .

قوله : (ومثلهم[1] معهم رحمة منَّا) ، وفى الأَنبياءِ : (من[2] عندنا) ؛ لأَنَّ الله ـ سبحانه وتعالى ـ ميّز أَيُّوب بحسن صبره على بلائه ، من بين أَنبيائه ، فحيث قال لهم : من عندنا قال له : منَّا ، وحيث لم يقل لهم : من عندنا قال له : من عندنا [فخصت[3] هذه السورة بقوله : منا لما تقدم فى حقهم (من عندنا)] فى مواضع[4] . وخُصَّت سورة الأَنبياء بقوله :(من عندنا) لتفرّده بذلك .

قوله (كَذَّبت[5] قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأَوتاد) وفى ق : (كذبت[6] قبلهم قوم نوح وأَصْحٰب الرّس) إِلى قوله : (فحقَّ وعيد) قال الإِمام[7] : سورة ص بُنيت فواصلها على رَدْف[8] أَواخرها [بالأَلف[9] ؛ وسورة ق على ردف أَواخرها] بالياءِ والواو . فقال فى هذه السّورة : الأَوتاد ،

---

(١) الآية ٤٣ (٢) الآية ٨٤

(٣) ما بين قوسين زيادة من الكرمانى

(٤) ب : « المواضع » ومن المواضع ما فى الآيات ٢٥ ، ٤٠ .

(٥) الآية ١٢ (٦) الآية ١٢ .

(٧) انظر درة التنزيل ٣١٣ .

(٨) كذا والمعروف الارداف ، يقال أردفته جعلته ردفا .

(٩) زيادة مأخوذة من درة التنزيل يستقيم بها الكلام .

الأَحزاب ، عقاب ، وجاءَ بإِزاءِ ذلك فى ق : ثمود ، وعيد ، ومثله فى الصافات : (قٰصرٰت [١] الطرف عِين) وفى صۤ (قٰصِرٰت[٢] الطرف أَتراب) فالقصد إلى التَّوفيق بين الأَلفاظ مع وضوح المعانى.

قوله فى قصّة آدم : (إِنِّى خٰلق بشرًا[٣] من طين) قد سبق .

فضل السورة

فيه حديث أُبىّ[٤] الواهى : مَن قرأَ سورة صۤ كان له بوزن كلّ جبل سخّره الله لداود عشرُ حسنات ، وعُصِم أَن يُصرّ على ذنب صغير أَوكبير ، وحديث علىّ مثله : ياعلى من قرأَ (ص والقرآن) . فكأَنَّما قرأَ التَّوراة ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابٌ الأَسخياءِ .

(١) الآية ٤٨ . (٢) الآية ٥٢ .
(٣) الآية ٧١ .
(٤) قال فيه الشهاب : « حديث موضوع ، ولوائح الوضع عليه ظاهرة » .



٣٩- بصيرة فى
تنزيل الكتاب من الله ..

السّورة مكّيّة ، إلاَّ ثلاث آيات : (قل يعبادىَ [١] الذين أَسرفوا) إلى قوله : (وأَنتم تشعرون) . عدد آياتها خمس وسبعون فى عدّ الكوفىّ ، وثلاث فى عَدّ الشامى ، والباقين [٢] . وكلماتها أَلْف ومائة وسبعون . وحروفها أَربعة آلاف وسبعمائة وثمان. والآيات المختلف فيها سبع : (فيما هم [٣] فيه يختلفون) ، (مخلصا [٤] له الدّين) ، الثانى (مخلصا [٥] له دينى) ، و (من هاد) [٦] الثانى ، (فسوف [٧] تعلمون) ، أَربعهن [٨] (فبشر [٩] عباد) ، (من تحتها [١٠] الأَنهر) . مجموع فواصل آياتها (من ولى يُدر) وللسورة اسمان : سورة الزُّمر ؛ لقوله : (الى [١١] الجنَّة زُمَرًا) وسورة الغُرَف ؛ لقوله : (لهم غرف من فوقها غرف) [١٠] قال وَهْب : من أَراد أَن يعرف قضاءَ الله فى خَلْقه فليقرأْ سورة الغُرَف .

---

(١) الآية ٥٣ .

(٢) فى شرح ناظمة الزهر ان عددها عند الحجازى والبصرى ثنتان وسبعون .

(٣) الآية ٣ . (٤) الآية ١١ .

(٥) الآية ١٤ . (٦) الآية ٣٦ .

(٧) الآية ٣٩ .

(٨) يريد ان (تعملون) التى فيها الخلاف سبقها ثلاثة من مثلها فيها فعل مضارع مسند لواو الجماعة من العمل ، وان كانت الثلاثة (يعملون) . والاولى ان يقول : رابعتهن .

(٩) الآية ١٧ . (١٠) الآية ٢٠ .

(١١) الآية ٧٣ .

معظم مقصود السّورة : بيان تنزيل القرآن ، والإخلاص فى الدّين ، والإيمان ، وباطل عُذْر الكفَّار فى عبادة الأَوثان ، وتنزيه الحقّ تعالى عن الوَلَد بكلمة (سبحانه)[1] ، وعجائب صنع الله فى الكواكب والأَفلاك بلا عَمَد وأَركان ، والمِنَّة على العباد بإِنزال الإِنعام من السّماء فى كلّ أَوان ، وحفظ الأَولاد فى أَرحام الأُمهات بلا أَنصار وأَعوان ، وجزاءُ الخَلْق على الشكر والكفران ، وذكر شرف المتهجّدين فى الدّياجر[2] بعبادة الرّحمن ، وبيان أَجر الصابرين وذلّ أَصحاب الخسران ، وبشارة المؤمنين فى استماع القرآن بإِحسان ، وإِضافة غُرف الجنان لأَهل الإِخلاص والعِرفان ، وشرح صدر المؤمنين بنور التوحيد والإِيمان ، وبيان أَحوال آيات الفرقان ، وعجائب القرآن ، وتمثيل أَحوال أَهل الكفر وأَهل الإِيمان ، والخطاب مع المصطفى بالموت والفناء وتحلُّل الأَبدان ، وبشارة أَهل الصّدق بحسن الجزاء والغفران ، والوعد بالكِفاية والكِلاءة[3] للعُبدان ، وبيان العجز عن العون ، والنّصرة للأَصنام والأَوثان ، وعجائب الصنع فى الرّؤيا ، والنوم وماله من غريب الشان ، ونُفرة الكفَّار من سماع ذكر الواحد الفَرْد الديَّان ، والبشارة بالرّحمة لأَهل الإِيمان ، وإِظهار الحسرة والنَّدامة يوم القيامة من أَهل العصيان ، وتأَسفهم فى تقصيرهم فى الطَّاعة زمان الإِمكان ، وإِضافة المُلْك إِلى قبضة قدرة الرّحمن ، ونفْخ الصُور على سبيل الهيبة ، والسِّياسة ، وإِشراق العَرَصات بنور العدل ، وعظمة السلطان ، وسَوْق الكفَّار بالذلّ والخزى

(١) الآية ٤ .
(٢) هو جمع الديجور للمظلم . والواجب الدياجير .
(٣) الكلاءة : الحفظ والحراسة .

إلى دار العقوبة والهوان ، وتفريح المؤمنين بالسّلام عليهم فى دار الكرامة ، وغُرف الجنان ، وحكم الحقِّ بين الخَلْق بالعدل ، وختمه بالفضل والإحسان ، فى قوله : (وقُضِيَ بينهم بالحقِّ وقيلَ الحمدُ لله ربِّ العٰلمين).

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ خمس آيات : (إن[١] الله يحكم) م (فاعبدوا[٢] ما شئتم) م[٣] (ومن [٤] يضلل الله فماله من هاد) م (اعملوا [٥] على مكانتكم) م [٣] (فمن [٦] اهتدى فلنفسه) م آية [٧] السّيف ن قل (إنىِّ[٨] أخاف) م (ليغفر [٩] لك الله) ن .

المتشابهات :

قوله : (إنا[١٠] أنزلنا إليك الكتٰب بالحق) وفى هذه السّورة أيضاً (إنَّا أنزلنا[١١] عليك الكتٰب للناس بالحق) الفرق بين (أنزلنا إليك الكتاب) و(أ نزلنا عليك) قد سبق فى البقرة . ويزيده[١٢] وضوحاً أن كلَّ موضع خاطب (فيه) النَّبى صلى الله عليه وسلَّم بقوله : إنا أنزلنا إليك الكتاب

---

(١) الآية ٣ .
(٢) الآية ١٥ .
(٣) ا ، ب : « ن » وهو خطأ من الناسخ .
(٤) الآية ٢٣ .
(٥) الآية ٣٩ .
(٦) الآية ٤١ .
(٧) الآية ٥ سورة التوبة . وقد نسخت هذه الآية الآيات السابقة . ولا يظهر نسخها لقوله : (ومن يضلل الله له فماله من هاد) . وفى ابن حزم انها ناسخة لمعناها ، وكانه يريد أن معناها ترك الضال وموادعته اذ لا مطمع فى هدايته ، فنسخته آية السيف بقتاله أو يسلم .
(٨) الآية ١٣ .
(٩) الآية ٢ سورة الفتح .
(١٠) الآية ٢ .
(١١) الآية ٤١ .
(١٢) فى الكرمانى : « نزيده » .

ففيه تكليف ، وإذا خاطبه بقوله : إنا أنزلنا عليك ففيه تخفيف. اعتبِرْ بما فى هذه السّورة . فالذى فى أوّل السّورة (إليك) فكلّفه الإخلاص فى العبادة . والذى فى آخرها (عليك) فختم الآية بقوله (وما أنت عليهم بوكيل) أى لست بمسئول عنهم ، فخفّف عنه ذلك.

قوله : (إنى أُمِرْتُ[1] أن أعبد الله مخلصا له الدِّين وأُمرت لأن أكونَ أوّلَ المسلمين) زاد مع الثانى لامًا ؛ لأَنَّ المفعول من الثانى محذوف ، تقديره : وأُمرت أن أعبد الله لأن أكون ، فاكتفى بالأَول .

قوله :(قل اللهَ[2] أَعْبدُ مخلصًا له دينى) بالإضافة ، والأَول (مخلصا له الدِّين) ، لأَنَّ قوله : (الله أعبد) إخبار عن المتكلم ؛ فاقتضى الإضافة إلى المتكلم ، وقوله : (أُمرت أن أعبد الله) ليس بإخبار عن المتكلم ، وإنما الإخبار (أُمرت) ، وما بعده فضلة ومفعول.

قوله : (ويجزيَهم[3] أجرهم بأَحسن الذى كانوا يعملون) وفى النحْل (ولَيجزينّ[4] الذين صبروا أَجرهم بأَحسن ما كانوا يعملون) وكان حقّه أن يذكر هناك . خصَّت هذه السورة بـ (الذى) ليوافق ما قبله . وهو (أسوأَ الَّذى) ، وقبله (والذى جاءَ بالصّدق) . وخصّت النَّحل بـ (ما) للموافقة أَيضاً. وهو (إنما عند الله هو خير لكم) و(ما عندكم ينفَدُ وما عند الله باق) فتلاءَم اللفظان فى السّورتين .

قوله : (وبدا[5] لهم سيئاتُ ما كسبوا) وفى الجاثية (ماعملوا)[6]

---

(١) الآيتان ١١ ، ١٢ .
(٢) الآية ١٤ .
(٣) الآية ٣٥ .
(٤) الآية ٩٦ .
(٥) الآية ٤٨ .
(٦) الآية ٣٣ .

علّته مثل عِلَّة الآية الأُولى ؛ لأَن (ما كسبوا) فى هذه السّورة وقع بين ألفاظ كَسَب[1] ، وهو قوله : (ذوقوا ما كنتم تكسبون) وفى الجاثية وقع بين أَلفاظ العمل وهو : (ما كنتم تعملون) (وعملوا الصَّـٰلحٰت) وبعده (سيئات ما عملوا) فخُصّت[2] كلّ سورة بما اقتضاه طرفاه .

قوله : (ثم يهِيج[3] فتَرَىٰه مصفرًّا ثم يجعله حُطٰما) وفى الحديد (ثمَّ يكون[4] حُطٰما) ؛ لأَنَّ الفعل الواقع قبل قوله (ثم يهيج) فىهذه السّورة مسند إلى الله تعالى ، وهو قوله : (ثمّ يُخرج به زرعًا) فكذلك الفعل بعده : (ثم يجعله) . وأَمَّا الفعل قبله فى الحديد فمسند إلى النبات وهو (أَعجب الكفارَ نباتُه) فكذلك ما بعده وهو (ثم يكون) ليوافق فى السّورتين ما قبل وما بعد .

قوله (فتحت[5] أبوٰبها) وبعده (وفتحت) بالواو للحال ، أَى جاءُوها وقد فتحت أَبوبُها. وقيل : الواو فى (وقال لهم خزنتها) زيادة ، وهو الجواب . وقيل : الواو واو الثمانية . وقد سبق فى الكهف .

قوله : (فمن[6] اهتدى فلنفسه) ، وفى غيرها[7] : (فإِنما يهتدى لنفسه) ؛ لأَنَّ هذه السّورة متأَخرة عن تلك السّورة ؛ فاكتفى بذكره فيها .

---

(١) كذا فى ب . وفى ا : « كسبت » وفى الكرمانى : « الكسب » وهو أولى ليوافق «ألفاظ العمل » .

(٢) ب : « فخصصت » .

(٣) الآية ٢١ .

(٤) الآية ٢٠ .

(٥) الآية ٧١ .

(٦) الآية ٤١ .

(٧) يريد سورة النمل ، وهو فى الآية ٩٢

فضل السّورة

عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلّى الله عليه وسلم[1] يقرأُ كلَّ ليلة بنى إسرائيل والزمرَ ، وحديث أُبَىّ الواهى : مَنْ قرأَ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءَه يوم القيامة ، وأُعطى ثواب الخائفين الّذين خافوه ، وحديث على : يا علىُّ مَنْ قرأَ سورة الزُّمر اشتاقت إليه الجنَّة ، وله بكلِّ آية قرأَها مثلُ ثواب المجاهدين .

(١) فى الشهاب على البيضاوى ٣٥٧/٧ : « رواه الترمذى ، فليس بموضوع » .

٤٠ - بصيرة فى حــم .. المــؤمــن ..

السّورة مكّيّة بالاتّفاق. عدد آياتها خمس وثمانون فى عدّ الكوفة والشّام[١]، وأربع فى الحجاز، واثنتان فى البصرة. وكلماتها ألْف ومائة وتسع وتسعون. وحروفها أربعة آلاف وتسعمائة وستون. الآيات المختلف فيها تسع: حم، كٰظمين[٢]، التلاق[٣]، بارزون[٤]، (بنى اسرٰءِيل[٥])، (فى الحميم)[٦] (والبصير)[٧] (يُسْحَبُون)[٨] (كنتم تُشركون)[٩] مجموع فواصل آياتها (من علق وتر)

ولها ثلاثة أسماء: سورة المؤمن؛ لاشتمالها على حديث مؤمن آل فرعون - أعنى خربيل- فى قوله: (وقال[١٠] رجل مؤمن من ءال فرعون)، وسورة الطَّوْل؛ لقوله: (ذى الطَّوْل). والثالث حم الأُولى؛ لأَنها أولَى ذوات حم.

معظم مقصود السّورة: المِنَّة على الخَلْق بالغفران، وقبول التوبة، وخطبة التوحيد على جلال الحقّ، وتقلب الكفار بالكسب والتجارة، وبيان وظيفة حَمَلة العرش، وتضرّع الكفَّار فى قَعْر الجحيم، وإظهار أنوار العَدْل فى القيامة، وذكر إهلاك القرون الماضية، وإنكار فرعون على موسى وهارون، ومناظرة خربيل لقوم فرعون نائبًا عن موسى، وعَرْض أرواح

(١) فى شرح ناظمة الزهر أن العدد عند الشاميين ست وثمانون.
(٢) الآية ١٨.
(٣) الآية ١٥.
(٤) الآية ١٦.
(٥) الآية ٥٣.
(٦) الآية ٧٢.
(٧) الآية ٥٨.
(٨) الآية ٧١.
(٩) الآية ٧٣.
(١٠) الآية ٢٨.

الكفَّار على العقوبة ، ووعد النَّصر للرّسل ، وإقامة أَنواع الحجّة والبرهان على أَهل الكفر والضَّلال ، والوعد بإجابة دعاء المؤمنين ، وإظهار أَنواع العجائب من صنع الله ، وعجز المشركين فى العذاب ، وأَنَّ الإيمان عند اليأْس غير نافع ، والحكم بخسران الكافرين والمبطلين فى قوله : (وخسر هنالك الكٰفرون) .

النَّاسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان (إنَّ[1] وعد الله حقّ) فى موضعينم آية[2] السّيفن.

المتشابهات :

قوله : (أَولم[3] يسيروا فى الأَرض) ، وبعده : (أَفلم[4] يسيروا) ما يتعلَّق بذكرهما سبق .

قوله : (ذلك[5] بأَنَّهم كانت تأْتيهم رسلهم) ، وفى التغابن : (بأَنَّه[6] كانت) لأَنَّ هاء الكناية إنما زيدت لامتناع (أَنَّ) عن الدّخول على (كان) فخُصّت هذه السّورة بكناية المتقدّم ذكرهم ؛ موافقة لقوله : (كانوا هم أَشدَّ منهم قوّةً) وخُصّت سورة التغابُن بضمير الأَمر والشأْن توصّلا إلى (كان)

قوله : (فلمّا[7] جاءهم بالحقِّ) فى هذه السورة فحسْبُ ، لأَنَّ الفعل لموسى ، وفى سائر القرآن الفعل للحقِّ .

---

(١) الآيتان ٥٥ ، ٧٧ .
(٢) الآية ٥ سورة التوبة . والنسخ لما فى الآيتين من الأمر بالصبر .
(٣) الآية ٢١ . (٤) الآية ٨٢ .
(٥) الآية ٢٢ . (٦) الآية ٦ .
(٧) الآية ٢٥ .

قوله : (إنَّ السّاعة[1] لأتية) وفى طه (ءَاتِية)[2] لأنَّ اللام إنَّما يزاد لتأْكيد الخبر ، وتأْكيد الخبَر إنَّما يُحتاجُ إليه إذا كان المخبرَ به شاكًّا فى الخبر ، والمخاطبون فى هذه السّورة هم الكفَّار ، فأَكَّد . وكذلك أكّد (لخَلْق السّموٰت[3] والأَرض أكبر من خلق النَّاس) (وافق[4] ما قبله) فى هذه السّورة باللَّام :

قوله (ولكنَّ أكثر[5] الناس لا يشكرون) ، وفى يونس (ولكن[6] أَكثرهم لا يشكرون) ـ وقد سبق ـ ؛ لأَنَّه وافق ما قبله فى هذه السّورة : (ولكنَّ أكثر النَّاس لا يعلمون) ، وبعده : (ولكنَّ أَكثر النَّاس لا يؤمنون) ثم قال : (ولكنَّ أكثر النَّاس لا يشكرون) .

قوله فى الآية الأُولى (لا يعلمون)[3] أى لا يعلمون أَنَّ خَلْق الأَصغر أَسهل من خَلْق الأَكبر ، ثمّ قال : (لايؤمنون) أى لا يؤمنون بالبعث[7] ثم قال : (لايشكرون) أَى لايشكرون الله على فضله. فختم كلّ آية بما اقتضاه.

قوله (خلق كلّ شىء لا إله إلَّا هو) سبق .

قوله : (الحمد لله[8] ربّ العٰلمين) مدح نفسه سبحانه ، وختم ثلاث آيات على التَّوالى بقوله (ربّ العالمين) وليس له فى القرآن نظير .

قوله : (وخسر هنالك[9] المبطلون) وختم السّورة بقوله (وخَسِر هنالك[10]

---

(1) الآية ٥٩ .
(2) الآية ١٥ .
(3) الآية ٥٧ .
(4) سقط ما بين القوسين فى ا .
(5) الآية ٦١ .
(6) الآية ٦٠ .
(7) ا : « بالغيب » .
(8) الآية ٦٢ .
(9) الآية ٦٤ ـ ٦٥ .
(10) الآية ٧٨ .

الكٰفرون) ؛ لأَنَّ الأَوّل متصل بقوله : (قضى بالحقِّ) ونقيض الحق الباطل ، والثانى متصل بإيمانٍ غير مُجْد ، ونقيض الإِيمان الكفر .

فضل السورة

فيه حديث أُبىّ السّاقط : الحواميم[1] ديباج القرآن . وقال : الحواميم سبع ، وأبواب (جهنم سبعة)[2] : جهنم ، والحُطمة ، ولَظَى ، والسّعير ، وسقر ، والهاوية ، والجحيم . فيجىء كلّ حاميم منهنّ يوم القيامة على باب من هذه الأَبواب ، فيقول : لاأُدخِلِ الباب من كان مؤمنًا بى ويقرؤنى ، وعن النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم : إِنَّ لكلّ شىءٍ ثمرة ، وثمرة القرآن ذوات حاميم ، هى رَوْضات محصنات ، متجاورات . فمن أَحبَّ أَن يَرْتَع فى رياض الجنَّة فليقرأْ الحواميم . وقال ابن عباس : لكلّ شىءٍ لُباب ، ولباب القرآن الحواميم ؛ وقال : ابن سيرين : رأَى أَحد فى المنام سبع جوار حِسَان فى مكان واحد ، لم يُرَ أَحسنُ منهنّ فقال لهنّ : لمَن أَنتنّ ؟ قلن : لمن قرأَ آل حاميم. وقال : مَن قرأَ حم المؤمنَ لم يبق رُوح نبىّ ، ولا صِدِّيق ، ولا شهيد ، ولا مؤمن ، إِلَّا صَلَّوا عليه ، واستغفروا له ، وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأَ الحواميم السّبع بعضٌ إِثر بعض ، من[3] قرأَ هذه السّورة لا يصف الواصفون من أَهل السّماءِ والأَرض ماله عند الله من الثَّواب ، ، وله بكلّ سورة قرأَها من الحواميم مثل ثواب ابن آدم الشهيد ، وله بكلّ آية قرأَها مثل ثواب الأَنصار .

---

(١) رواه البيهقى فى شعب الايمان عن الخليل بن قرة مرسلا . انظر كنز العمال ١٤٤/١ وتراه أتى بالحواميم فى جمع حاميم و لجمع المعروف ذوات حاميم أو آل حاميم كما جاء فى خبر ابن سيرين . وفى القاموس : « ولا تقل : الحواميم ، وقد جاء فى شعر » وذكر الشارح أن الحواميم من كلام العامة .

(٢) سقط ما بين القوسين فى ا .

(٣) هذه العبارة مقحمة هنا . ويظهر ان الناسخ زادها .

٤١ - بصيرة فى
حمٓ . تنزيل من الرحمن الرحيم ..

السورة مكِّيّة بالاتِّفاق . عدد آياتها أَربع وخمسون فى عدّ الكوفة ، وثلاث فى عدّ الحجاز ، واثنتان فى عَدّ البصرة ، والشَّأْم . وكلماتها سبعمائة وست وتسعون . وحروفها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون . المختلف فيها آيتان : حم (عادٍ[1] وثمود) مجموع فواصل آياتها (ظن طب حرم صد) وللسّورة اسمان : حمٓ السّجدة ، لا شْتمالها على السجدة ، وسورة المصابيح ؛ لقوله : (زيّنا السّماء الدّنيا[2] بمصٰبيح وحفظا) .

معظم مقصود السّورة : بيان شرف القرآن ، وإعراض الكفّار من قبوله ، وكيفيّة تخليق الأَرض والسّماء ، والإشارة إلى إهلاك عاد وثمود ، وشهادة الجوارح على العاصين فى القيامة ، وعجز الكفّار فى سجن جهنّم ، وبشارة المؤمنين بالخلود فى الجِنان ، وشرف[3] المؤذِّنين بالأَذان ، والاحتراز من نزغات الشيطان ، والحُجّة والبرهان على وحدانيّة الرّحمن ، وبيان شرف القرآن ، والنفع والضرّ ، والإساءة ، والإحسان ، وجزع الكفّار عند الابتلاء والامتحان ، وإظهار الآيات الدَّال[4] على الذَّات والصّفات

---

(١) الآية ١٣ . (٢) الآية ١٢ .

(٣) يشير الى قوله تعالى : « ومن احسن قولا ممن دعا الى الله » الآية ٣٣ ، فقد قيل انها نزلت فى المؤذنين لدعوتهم الى الصلاة التى هى عماد الدين ويقول الشهاب ٧/٤٠٠ : « فالآية مدنية ، الا أن يقال : حكمها متأخر عن نزولها ،لأن السورة مكية والاذان شرع بالمدينة » .

(٤) كذا فى ا ، ب . والمناسب : « الدالة » الا ان يكون صفة لاظهار .

الحسان ، وإحاطة علم الله بكلّ شىء من الإسرار والإعلان ، بقوله : (أَلا إِنه بكلِّ شىءٍ محيط) .

النّاسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آية واحدة (ادفع[1] بالَّتى هى أَحسن) م آية السّيف[2] ن .

المتشابهات :

قوله تعالى : (فى أَربعة[3] أَيام) أَى مع اليومين اللَّذين تقدّما فى قوله : (خلق الأَرض فى يومين) كيلا يزيد العدد على ستَّة أَيّام ، فيتطرّق إِليه كلام المعترض . وإِنما جَمَع بينهما ولم يذكر اليومين على الانفراد بعدهما ؛ لدقيقة لا يهتدى[4] إِليها إِلا كلّ فطن خِرِّيت[5] وهى أَنَّ قوله : (خلق الأَرض فى يومين) صلة (الَّذى) و (تجعلون له أَندادًا) عطف على (لَتكفرون) و (جعل فيها رواسى) عطف على قوله : (خلق الأَرض) وهذا ممتنع فى الإِعراب لا يجوز فى الكلام ، وهو فى الشعر من أَقبح الضرورات ، لا يجوز أَن يقال : جاءَنى الذى يكتب وجلس[6] ويقرأُ : لأَنَّه لا يحال بين صلة الموصول وما يُعطف عليه بأَجنبىّ من الصّلة ؛ فإِذا امتنع هذا لم يكن بُدّ من إِضمار فعل يصحّ الكلام به ومعه ، فيضمر (خَلَق الأَرض) بعد قوله (ذلك ربّ العٰلمين) فيصير التقدير : ذلك ربّ العالمين ، خَلَق الأَرض وجعل فيها رواسى من فوقها ، وبارك فيها ، وقدّر فيها أَقواتها ، فى أَربعة أَيّام ؛ ليقع

(1) الآية ٣٤ .
(2) الآية ٥ سورة التوبة .
(3) الآية ١٠ .
(4) فى الكرمانى : « يتهدى » .
(5) هو الدليل الحاذق .
(6) على أن تكون (جلس) ليست معطوفة على الصلة بل معترضة بين الصلتين .

هذا كلّه فى أَربعة أَيام . فسقط الاعتراض والسّؤال . وفيه[1] معجزة وبرهان .

قوله : (حتى إِذا ما جاءُوها[2] شهد عليهم) ، وفى الزخرف[3] وغيره (حتى إِذا جاءُوها) بغير (ما) ؛ لأَنَّ (حتى) ههنا الَّتى تجرى مجرى واو العطف فى نحو قولك : أَكلت السّمكة حتى رأْسَها أَى ورأْسها . وتقدير الآية : فهم يوزعون ، وإِذا ماجاءُوها و (ما) هى الَّتى تزاد مع الشَّرط ، نحو أَينما ، وحيثما . وحتى فى غيرها من السّوره للغاية .

قوله : ((وإِمَّا ينزغنَّك[4] من الشيطٰن نَزْغٌ فاستعذ بالله إِنه هو السّميع العليم) ومثله فى الأَعراف ، لكنه ختم بقوله (سميع[5] عليم) ؛ الآية فى هذه السّورة متَّصلة بقوله :(وما يلقَّٰها إِلَّا ذو حظٍّ عظيم) وكان مؤكَّدًا بالتكرار ، وبالنفى والإِثبات ، فبالغ فى قوله : (إِنَّه هو السّميع العليم) بزيادة (هو) وبالأَلف واللام ، ولم يكن فى الأَعراف هذا النَّوع من الاتِّصال ، فأَتى على القياس : المخبرُ عنه معرفة ، والخبر نكرة .

قوله : (ولولا[6] كلمة سبقت من ربّك لقُضى بينهم) وفى عسق بزيادة قوله : (إِلى أَجل[7] مسمّى) وزاد فيها أَيضا : (بغيًا بينهم) ؛ لأَنَّ المعنى :تفرق قول اليهود فى التَّوراة ، وتفرّق قولُ الكافرين فى القرآن ، ولولا كلمة سبَقَت من ربِّك بتأْخير العذاب إِلى يوم الجزاءِ ، لقُضى بينهم بإِنزال العذاب عليهم . وخُصّت عسق بزيادة قوله تعالى : (إِلى أَجل مسمّى)

(1) فى الكرمانى : « هذه » .
(2) الآية ٢٠ .
(3) الاولى : « الزمر » فان الذى فى الزخرف : « حتى اذا جاءنا » .
(4) الآية ٣٦ .
(5) الآية ٢٠٠ .
(6) الآية ٤٥ .
(7) الآية ١٤ سورة الشورى .

لأنَّه ذكر البداية فى أوّل الآية وهو (وما تفرّقوا إلَّا من بعد ما جاءهم العلم) وهو مبدأُ كفرهم ،فحسن ذكر النَّهاية الَّتى أُمهِلوا إليها ؛ ليكون محدودًا من الطَّرفين .

قوله : (وإن[1] مسّه الشرّ [[2]فيئوس قنوط) وبعده : (وإن مسه الشر] فذودعاءٍ عريض) لا منافاة بينهما ؛ لأَنَّ معناه : قَنُوط من الصَّنم ، دَعَّاء لله . وقيل : يئوس قَنُوط بالقلب دَعَّاء باللِّسان . وقيل : الأَوّل فى قوم والثَّانى فى آخرين . وقيل : الدُّعاءُ مذكور فى الآيتين ، وهو (لايَسْئم الإِنسٰنُ من دعاءِ الخير) فى الأَوّل ، و (ذو دعاءٍ عريض) فى الثَّانى .

قوله :(ولئن[3] أذقنٰهُ رحمة منَّا من بعد ضَرّاء مسّته [بزيادة[2] مِن] وفى هود : (ولئن أذقنٰه[4]نعماء بعد ضراءَ مسته) ،لأَنَّ فى هذه السّورة بيّن جهة الرّحمة ،و بالكلام حاجة إلى ذكرها و حَذَف فى هود ؛ اكتفاءً بما قبله ، وهو قوله : (ولئن أذقنا الإِنْسٰن منَّا رحمة) ، وزاد فى هذه السّورة (من) لأَنه لمّا حدّ الرّحمة والجهة الواقعة منها ، حَدَّ الطَّرف الَّذى بعدها فتشاكلا فى التحقيق[5] . وفى هود لمّا أَهمل الأَوّل أَهمل الثَّانى .

قوله : (أَرءَيتُمْ[6] إن كان من عند الله ثم كفرتم به) وفى الأَحقاف (وكفرتم[7] به) بالواو ؛ لأَنَّ معناه فى هذه السّورة : كان عاقبة أَمركم بعد الإِمهال للنَّظر والتدبّر الكفر ، فحسن دخول ثُمّ ، وفى الأَحقاف

---

(١) الآية ٤٩ .
(٢) ما بين المعقوفتين من الكرمانى .
(٣) الآية ٥٠ .
(٤) الآية ١٠ .
(٥) فى الكرمانى : « التحديد » .
(٦) الآية ٥٢ .
(٧) الآية ١٠ .

عطف عليه (وشهد شاهد) ؛ فلم يكن عاقبة أَمرهم . (وكان[1]) من مواضع الواو .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ المردود : من قرأَ هذه السورة أَعطاه الله بكلّ حرف عشرَ حسنات .

(١) فى الكرمانى : « فكان » .

٤٢ – بصيرة فى

حم عسق

السّورة مكِّيّة إجماعًا. عدد آياتها ثلاث وخمسون فى الكوفى، وخمسون فى الباقين. كلماتها ثمانمائة وستّ وستّون. وحروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة وثمان وثمانون. المختلف فيها من الآى ثلاث: حم عسق، كالأعلم[1] مجموع فواصل آياتها (زرلصب قدم) ولها اسمان: عسق؛ لافتتاحها بها، وسورة الشورى؛ لقوله (وأَمرُهم[2] شورى بينهم).

معظم مقصود السّورة: بيان حُجّة التوحيد، وتقرير نبوّة الرّسول، وتأْكيد شريعة الإِسلام، والتّهديد بظهور آثار القيامة، وبيان ثواب العاملين[3] دنيا وأُخرى، وذلّ الظّالمين فى عَرَصات القيامة، واستدعاء الرّسول – صَلَّى الله عليه وسلَّم – من الأُمّة محبّة أَهل البيت العِترة الطّاهرة، ووعد التّائبين بالقبول، وبيان الحكمة فى تقدير الأَرزاق وقسمتها، والإِخبار عن شؤم الآثام والذنوب، والمدح والثناء على[4] العافين من النّاس ذنوبَ المجرمين، وذلّ الكفّار فى مَقَام الحساب، والمِنّة على الخَلْق بما مُنحوا: من الأَولاد وبيان كيفيّة نزول الوحى على الأَنبياءِ، والمنّة على الرّسول بعطيّة الإِيمان، والقرآن، وبيان أَن مرجع الأُمور إِلى الله الدّيان فى قوله: (إِلى الله تصير الأُمور).

(١) الآية ٣٢.
(٢) الآية ٣٨.
(٣) ا: «العالمين».
(٤) كذا. والمعروف فى هذا: «عن». يقال: عفوت عنه ذنبه.

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ ثمان آيات : (ويستغفرون[1] لمن فى الأرض) م (ويستغفرون[2] للّذين ءامنوا) ن (الله[3] حفيظ عليهم) م آية السّيف ن (واستقم[4] كما أمرت) م (قتلوا[5] الذين لا يؤمنون بالله) ن (من كان[6] يريد حَرْثَ الأخرة) م (يريد[7] العاجلة) ن (إلا المودّة[8] فى القربى) م (ما سألتكم[9] من أجر فهو لكم) ن وقيل : محكمة[10] (أصابهم[11] البغى) وقوله : (ولَمَنِ[12] انتصر) م (ولمن[13] صبر) ن (فإن أعرضوا[14]) م آية[15] السّيف ن .

المتشابهات :

قوله تعالى : (إنَّ ذلك[13] لمن عَزْم الأُمور) وفى لقمان : (من عزم[16] الأُمور)؛ لأَنَّ الصّبر على وجهين : صبرٍ على مكروه ينال الإنسان ظلمًا؛

---

(١) الآية ٥ .

(٢) الآية ٧ سورة المؤمن وانكر النحاس النسخ فى هذا لانه من الأخبار .

(٣) الآية ٦ . (٤) الآية ١٥ .

(٥) الآية ٢٩ سورة التوبة والنسخ لما فى الآية : (لنا أعملنا ولكم أعملكم لا حجة بيننا وبينكم) ومن العلماء من يراها محكمة .

(٦) الآية ٢٠ .

(٧) الآية ١٨ سورة الاسراء . وكانت هذه الآية ناسخة لآية الشورى لما فيها من التقييد بالمشيئة .

(٨) الآية ٢٣ . (٩) الآية ٤٧ سورة سبأ .

(١٠) بناء على أن الاستثناء منقطع اذ المودة ليست باجر . أو أن المراد بالمودة فى القربى ان يودوا الله ويتقربوا اليه بالطاعة ، وهذا لاينسخ.

(١١) الآية ٣٩ . (١٢) الآية ٤١ .

(١٣) الآية ٤٣ ، وهذه الآية لبيان الافضل والاكثر فى الصواب، وما تقدم فى بيان مايستحقه من اعتدى عليه ، فلا تدافع بينهما .

(١٤) الآية ٤٨ . (١٥) الآية ٥ سورة التوبة .

(١٦) الآية ١٧ .

كمن قُتل بعضُ أعِزّته ، وصبر على مكروه ليس بظلم ؛ كمن مات بعضُ أعِزّته . فالصّبر على الأوّل أشدّ ، والعزم عليه أوكد . وكان مافى هذه السّورة من الجنس الأوّل ؛ لقوله : (ولَمَنْ صبر وغفر) فأكّد الخبر باللّام . ومافى لقمان من الجنس الثانى فلم يؤكده .

قوله : (ومن يضلل[1] اللهُ فما له من ولىٍّ) وبعده : (ومن يضلل[2] الله فما له من سبيل) ليس بتكرار ؛ لأنّ المعنى : ليس له من هاد ولا مَلْجَأ .

قوله : (علىٌّ[3] حكيم) ليس له نظير . والمعنى : تعالى عن أن يُكَلِّم شِفَاهًا ، حكيم فى تقسيم وجوه التكليم .

قوله : (لعلّ[4] السّاعة قريب) وفى الأحزاب (تكون[5] قريبًا) زيد معه (تكون) مراعاة للفواصل . وقد سبق .

فضل السّورة

فيه حديث ضعيف[6] جدًّا : من قرأ حم عسق كان مِمَّن[7] يصلى عليه الملائكةُ ، ويستغفرون له ، ويسترحمون له .

(١) الآية ٤٤ .
(٢) الآية ٤٦ .
(٣) الآية ٥١ .
(٤) الآية ١٧ .
(٥) الآية ٦٣ .
(٦) ذكر الشهاب أنه موضوع .
(٧) ا ، ب : « كمن » وما اثبت عن البيضاوى فى آخر سورة الشورى .

٤٣ - بصيرة فى
حم . والكتاب المبين . إنا جعلناه ..

السّورة مكِّيّة إجماعًا. عدد آياتها [ثمان[1] وثمانون] عند الشّاميّين، وتسع عند الباقين. وكلماتها ثمانمائة وثلاث وثلاثون. وحروفها ثلاثة آلاف وأَربعمائة. الآيات المختلف فيها اثنتان: حم، مهين[2]. مجموع فواصل آياتها (ملن) تسمّى سورة الزّخرف؛ لقوله (عليها يتكئون وزخرفا[3]).

معظم مقصود السّورة: بيان إِثبات القرآن فى اللَّوح المحفوظ، وإِثبات الحُجّة والبرهان على وجود الصانع، والرد على عبّاد الأَصنام الذين قالوا: الملائكة بنات الله، والمنَّة على الخليل - صلى الله عليه وسلم - بإِبقاءِ كلمة التوحيد فى عَقِبه، وبيان قسمة الأَرزاق، والإِخبار عن حسرة الكفار، وندامتهم يوم القيامة، ومناظرة فرعون، وموسى ومجادلة المؤمنين مع ابن[4] الزِّبَعْرَى بحديث عيسى، وبيان شرف الموحّدين فى القيامة وعجز الكفَّار فى جهنَّم، وإِثبات إِلهيّة الحقّ فى السماءِ والأَرض، وأَمر الرّسول بالإِعراض عن مكافأَة الكفَّار فى قوله: (فاصفح عنهم وقل سلٰم).

(١) زيادة لا بد منها، عن شرح ناظمة الزهر.

(٢) الآية ٥٢.　　(٣) الآيتان ٣٤، ٣٥.

(٤) هو عبد الله بن الزبعرى. وقد اسلم بعد. ومن مجادلته انه كان يقول ان النصارى اهل كتاب وقد عبدوا عيسى ابن الله، والملائكة بنات الله فهم احقاء بالعبادة كعيسى. والمؤلف يشير الى قوله تعالى: (ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون) فقد جاء فى التفسير انه ضارب المثل بعيسى عليه السلام.

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان (فذرهم[1] يخوضوا) وقوله : (فاصفح[2] عنهم)م آية السّيف ن .

المتشابهات :

قوله تعالى : (ما لهم[3] بذلك من علم إنْ هم إلَّا يَخْرُصون) ، وفى الجاثية : (إنْ هم[4] إلَّا يظنّون) ، لأَنَّ [ما] فى هذه السّورة متّصل بقوله : (وجعلوا الملائكة)[الآية][5] والمعنى أَنَّهم قالوا : الملائكة بناتُ الله ، وإنَّ الله قد شاءَ منا عبادتنا إيَّاهم . وهذا جهل منهم وكذب. فقال ــ سبحانه ــ : ما لهم بذلك من علم إن هم إلَّا يخرصون أى يكذبون . وفى الجاثية خلطوا الصّدق بالكذب ؛ فإن قولهم : نموت ونحيا صِدق ؛ فإن المعنى : يموت السّلف ويحيا الخلف ، وهو كذلك إلى أن تقوم السّاعة . وكَذَبوا فى إنكارهم البعث ، وقولِهم : ما يهلكنا إلَّا الدّهر . ولهذا قال : (إنْ هم إلَّا يظنّون) أى هم شاكّون فيما يقولون .

قوله : (وإنا[6] على ءاثرهم مهتدون) ، وبعده : (مقتدون) خصّ الأَول بالاهتداءِ ؛ لأَنه كلام العرب فى محاجّتهم رسولَ الله صلَّى الله عليه وسلَّم وادّعائهم أَن آباءَهم كانوا مهتدين فنحن مهتدون . ولهذا قال عَقِيبه : (قُلَ [7] أَوَلو جئتكم بأَهدى) . والثانى حكاية عمّن كان قَبْلهم من الكفّار ،

(١) الآية ٨٣ . (٢) آخر السورة .
(٣) الآية ٢٠ . (٤) الآية ٢٤ .
(٥) زيادة من الكرمانى . (٦) الآية ٢٢
(٧) الآية ٢٤ . وقد أورد المؤلف الآية بقراءةغير ابن عامر وحفص (قل) بصيغة الأمر أماهما فعندهما (قال) بصيغة الماضى . وانظر الاتحاف .

وادّعوا الاقتداءِ بالآباءِ دون الاهتداءِ ، فاقتضت كلّ آية ما خُتِمت به .

قوله : (وإنَّا إلى [1] ربّنا لمنقلبون) وفى الشعراءِ : (إنَّا[2] إلى ربّنا منقلبون) ، لأَنَّ ما فى هذه السّورة عامّ لمن ركب سفينة أَو دابّة . وقيل : معناه (إلى ربّنا لمنقلبون[3]) على مركب آخر ، وهو الجنازة ، فحسن إدخال اللّام على الخبر للعمومِ . وما فى الشعراءِ كلام السّحَرة حين آمنوا ولم يكن فيه عموم .

فضل السّورة

فيه حديث ضعيف[4] : من قرأَ الزّخرف كان ممّن يقال لهم يوم القيامة : يا عبادى لا خوف عليكم ولا أَنتم تحزنون ، وادخلوا الجنَّة بغير حساب .

---

(١) الآية ١٤ .   (٢) الآية ٥٠ .

(٣) سقط ما بين القوسين فى ب .

(٤) قال فيه الشهاب : « حديث موضوع ورائحة الوضع منه فائحة » .

٤٤ - بصيرة فى

حم - والكتاب المبين
إنا أنزلناه فى ليلة مباركة ..

السّورة مكّيّة إجماعًا . آياتها تسع وخمسون فى عدّ الكوفة ، وسبع فى عدّ البصرة ، وستّ للباقين[١] . كلماتها ثلاثمائة وست وأربعون . وحروفها ألف وأربعمائة وأحد وثلاثون . المختلف فيها من الآى أربع : حم ، (إنّ هؤلاء[٢] ليقولون) ، (شجرة[٣] الزّقّوم) ، (فى[٤] البطون) . فواصل آياتها كلّها[٥] (من) سمّيت سورة الدّخان لقوله فيها : (يوم تأتى[٦] السّماء بدخان مبين) .

معظم مقصود السورة : نزول القرآن فى ليلة القدر ، وآيات التوحيد ، والشكاية من الكفّار ، وحديث موسى وبنى إسرائيل وفرعون ، والرّد على منكرى البعث ، وذلّ الكفار فى العقوبة ، وعزّ المؤمنين فى الجنّة ، والمنّة على الرّسول بتيسير القرآن على لسانه فى قوله : (فإنما يسرناه بلسانك) .

(الناسخ والمنسوخ[٧]) :

فيها آية منسوخة : «فارتقب إنهم[٨] مرتقبون» م آية السيف ن) .

---

(١) ب : « فى عد الباقين » .
(٢) الآية ٣٤ .
(٣) الآية ٤٣ .
(٤) الآية ٤٥ .
(٥) سقط فى ب .
(٦) الآية ١٠ .
(٧) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٨) آخر السورة .

المتشابهات :

قوله : (إن هى[1] إلّا موتَتُنا الأُولى) مرفوع . وفى الصّافات[2] منصوب . ذكر فى المتشابه ، وليس منه ؛ لأَنَّ ما فى هذه السّورة مبتدأ وخبر ، وما فى الصّافّات استثناء .

قوله : (ولقد[3] اخترنٰهم على علم على العٰلمين) أى على علم منَّا . ولم يقل فى الجاثية : فضّلْنٰهم[4] على علم لأَنه ذكر فيه : (وأَضلَّه الله على علم)

قوله : (وما خلقنا[5] السمٰوٰت والأَرض) بالجمع ؛ لموافقة أَوّل السّورة : (ربّ السمٰوٰت والأَرض) .

فضل السّورة

عن النبيّ صلَّى الله عليه وسلَّم : مَنْ[6] قرأَ حم الَّتى يذكر فيها الدّخان فى ليلة الجمعة أَصبح مغفوراً له .

---

(1) الآية ٣٥ . (2) الآية ٥٩ .
(3) الآية ٣٢ . (4) الآية ١٦ .
(5) الآية ٤٣ .
(6) في شهاب البيضاوى ١٤/٨ « الحديث اخرجه الترمذى وليس موضوعا » .

٤٥ - بصيرة فى
حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ..

السّورة مكِّيّة بالإجماع . آياتها سبع وثلاثون فى الكوفة ، وست فى الباقين . كلماتها أربعمائة وثمانون . وحروفها ألفان ومائة وتسعون . مجموع فواصل آياتها (من) ولها اسمان : سورة الجاثية ؛ لقوله (وترى[1] كلّ أمّة جاثية) ، وسورة الشريعة ؛ لقوله (ثم[2] جَعَلْنٰك على شريعة من الأَمر) .

معظم مقصود السّورة : بيان حُجّة التّوحيد ، والشكاية من الكفار والمتكبرين[3] ، وبيان النفع ، والضرّ والإساءة ، والإحسان ، وبيان شريعة الإسلام والإيمان ، وتهديد العصاة والخائنين من أهل الإيمان ، وذَمّ متابعى الهوى ، وذلّ الناس فى المحشر ، ونَسْخ كُتُب الأَعمال من اللّوح المحفوظ ، وتأبيد الكفّار فى النّار ، وتحميد الرّب المتعال بأَوجز لفظ ، وأفصح مقال ، فى قوله : (فلله الحمد ربّ السمٰوٰت وربّ الأَرض) الى آخر السورة .

المنسوخ فيها آية واحدة : (قل للذين[4] ءامنوا يغفروا) م آية السّيف ن

المتشابهات :

(وءاتيناهم[5] بينت من الأَمر) نزلت فى اليهود . وقد سبق .

---

(١) الآية ٣٨ .
(٢) الآية ١٨ .
(٣) ب : « المنكرين » .
(٤) الآية ١٤ .
(٥) الآية ١٧ .

قوله : (نموت[1] ونحيا) سبق . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أى نحيا ونموت . وقيل : يحيا بعض ، ويموت بعض . وقيل : هذا كلام مَن يقول بالتناسُخ[2] .

قوله : (ولِتُجْزَى[3] كلُّ نفس بما كَسَبت) بالباء موافقة لقوله : (لِيَجْزِى[4] قومًا بما كانوا يَكْسِبُون) .

قوله : (سيّئات[5] ما عملوا) لتقدّم (كنتم تعملون) و (وعملوا الصَّلحٰت)

قوله : (ذلك[6] هو الفوز المبين) تعظيما لإدخال الله المؤمنين فى رحمته .

فضل السّورة

فيه حديث ضعيف : من قرأ سورة الجاثية كان له بكلّ حرف عشرُ حسنات ، ومَحْوُ عشر سيئات ، ورفع عشر درجات .

---

(1) الآية ٢٤ .

(2) هوعقيدة تقوم على القول بانتقال الارواح وان لا بعث .

(3) الآية ٢٢ .

(4) الآية ١٤ .

(5) الآية ٣٣ .

(6) الآية ٣٠ .

٤٦ - بصيرة فى حـم . الأحقاف ..

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق . آياتها خمس وثلاثون فى الكوفيّين ، وأربع فى الباقين . . كلماتها ثلاثمائة وأربع وأربعون . وحروفها ألفان وخمسمائة وخمس وتسعون . المختلف فيها آية واحدة : حم . فواصل آياتها (من) سمّيت سورة الأحقاف ، لقوله فيها : (إِذْ أَنذرَ[١] قومَه بالأَحْقاف) .

معظم مقصود السّورة : إلزام الحجّة على عبادة الأصنام ، والإخبار عن تناقض كلام المتكبّرين[٢] ، وبيان نبوّة سيّد المرسلين ، وتأكيد ذلك بحديث موسى ، والوصيّة بتعظيم الوالدَيْن ، وتهديد المتنعّمين ، والمترفِّهين[٣] ، والإشادة[٤] بإهلاك عاد العادين ، والإشارة إلى الدّعوة ، وإسلام الجنّيين ، وإتيان يوم القيامة فجأة ، واستقلال لبث اللابثين فى قوله : (كأَن لم يلبثوا إِلَّا ساعةً من نهار) .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان (وما أدرى[٥] ما يفعل بى) م (ليغفر[٦] لك الله) ن (كما صبر أُولوا[٧] العزم من الرّسل) م آية السيف ن .

---

(١) الآية ٢١ .
(٢) ب : « المنكرين » .
(٣) ب : « المتروفين » . واصله «المترفين»
(٤) ا ، ب : « الاشارة » . وظاهر انه محرف عما اثبت . يقال اشاد بذكره : رفعه .
(٥) الآية ٩ .
(٦) الآية ٢ سورة الفتح .
(٧) الآية ٣٥ .

ما فى هذه السّورة من المتشابه سبق وذكر [فى المتشابه][1] (أَولياءُ[2] أُولئك) [أَى][1] لم يجتمع فى القرآن همزتان مضمومتان غيرهما .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ المردودُ صحة[3] : مَنْ قرأَ الأَحقاف أُعطى من الأَجر بعدد كلّ رجل فى الدّنيا عشر حسنات ، ومُحِى عنه عشرُ سيئات .

(١) زيادة من الكرمانى .
(٢) الآية ٣٢ .
(٣) ب : « صحته » .

٤٧ - بصيرة فى
الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله ..

السّورة مَدَنِيَّة بالاتِّفَاق . وآياتها أربعون فى البصرة ، وثمان[١] فى الكوفة وتسع وثلاثون عند الباقين . وكلماتها خمسمائة وتسع وثلاثون . وحروفها ألفان وثلثمائة وتسع وأربعون . المختلف فيها آيتان : أوزارها[٢] ، للشاربين[٣] . فواصل آياتها (ما) ولها اسمان : سورة محمّد ؛ لقوله فيها : (نزِّل[٤] على محمّد) ، وسورة القتال ؛ لقوله (وذكر فيها[٥] القتال).

معظم مقصود السّورة : الشكاية من الكفَّار فى إعراضهم عن الحقِّ ، وذكر آداب الحرب والأسرى وحكمهم ، والأمر بالنُّصرة والإيمان ، وابتلاء الكفَّار فى العذاب ، وذكر أنهار الجنة : من ماء ، ولبن ، وخمر ، وعسل ، وذكر طعام الكفَّار وشرابهم ، وظهور علامة القيامة ، وتخصيص الرّسول – صلَّى الله عليه وسلَّم – بأمره بالخوض فى بحر التوحيد ،والشكاية من المنافقين ، وتفصيل ذميات خِصالهم ، وأمر المؤمنين بالطاعة والإحسان ، وذمّ البخلاء فى الإنفاق ، وبيان استغناء الحَقِّ تعالى ، وفقر الخَلْق فى قوله : (والله الغنىّ وأنتم الفقراءُ) .

---

(١) ب : « ثمانون » وهو خطا فى النسخ . (٢) الآية ٤ .
(٣) الآية ١٥ . (٤) الآية ٢ .
(٥) الآية ٢٠ .

فيها من المنسوخ آية واحدة : (فإمَّا[1] منًّا بعد) م آية [2] السّيف ن .

المتشابهات :

قوله : (لولا[3] نُزِّلت سورة فإذا أُنزلت سورة) نزِّل وأنزل كلاهما متعدٍّ . وقيل : نزَّل للتعدِّى والمبالغة ، وأنزل للتَّعدِّى . وقيل : نزِّل[4] دفعة مجموعًا وأنزل متفرّقًا ، وخصّ الأُولى بنزِّلت ؛ لأَنَّه من كلام المؤمنين ، وذكر بلفظ المبالغة ، وكانوا يأْنسون لنزول الوحى ، ويستوحشون لإِبطائه . والثَّانى من كلام الله تعالى ، ولأَنَّ فى أَوّل السّورة (نُزِّل على محمّد) وبعده : (أَنْزل الله) وكذلك فى هذه الآية قال : (نُزِّلت) ثم (أُنزلت) .

قوله : (من[5] بعد ما تبين لهم الهدى الشيطٰن سَوّل لهم) نزلت فى اليهود ، وبعده : (من[6] بعد ما تبيّن لهم الهدى لن يضرّوا الله شيئًا) نزلت فى قوم ارتدّوا . وليس بتكرار .

فضل السّورة

فيه حديث أُبى الضَّعيف : مَنْ قرأَ سورة محمّد كان حقًّا على الله أَن يسقيه من أَنهار الجنة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَ هذه السّورة وجبت له شفاعتى ، وشُفِّع فى مائة أَلف بيت ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب خديجة .

---

(1) الآية ٤ . (2) الآية ٥ سورة التوبة .

(3) الآية ٢٠ .

(4) كذا والمعروف العكس ، فالانزال لما جاء دفعة واحدة ، والتنزيل لما جاء متفرقا . هذا ، والاولى أن يقول : « نزل لما نزل دفعة مجموعا ، وانزل لما نزل متفرقا » .

(5) الآية ٢٥ . (6) الآية ٣٢ .

٤٨- بصيرة فى
إنا فتحنا لك فتحًا مبينًا..

السّورة مدنيّة إجماعًا . آياتها تسع وعشرون . وكلماتها خمسمائة وستّون . وحروفها ألفان وأربعمائة وثمان وثلاثون . وفواصل آياتها على الألف . وسميت سورة الفتح ؛ لقوله : (إنّا فتحنا لك فتحًا مبينًا) .

معظم مقصود السّورة : وَعْد الرسول - صلَّى الله عليه وسلَّم - بالفتح والغفران ، وإنزال السَّكِينة على أهل الإيمان ، وإيعاد المنافقين بعذاب الجحيم ، ووعد المؤمنين بنعيم الجِنَان ، والثناءُ على سيّد المرسلين ، وذكر العهد ، وبَيْعة الرّضوان ، وذكر ما للمنافقين من الخِذلان ، وبيان عُذْر المعذورين ، والمنَّة على الصّحابة بعدم الظفر عليهم من أهل مكة ذوى الطغيان ، وصدق رؤيا سيّد المرسلين على حَقِّيَّة الرّسالة ، وشهادة الملِك الدّيّان ، وتمثيل حال النبيّ والصّحابة بالزَّرع والزُّرَّاع فى البهجة والنضارة وحسن الشان .

والسّورة خالية عن المنسوخ

المتشابهات :

قوله : (ولله[1] جنود السموٰت والأَرض وكان الله عليمًا حكيمًا) وبعد : (عزيزًا[2] حكيمًا) لأَنَّ الأَوّل متّصل بإنزال السّكينة ، وازدياد إيمان المؤمنين ،

---

(١) الآية ٤ . (٢) الآية ٧ والآية ١٩ .

(وكان)[1] الموضع موضع علم وحكمة . وقد تقدّم ما اقتضاه الفتح[2] عند قوله : (وينصرك الله) وأمّا الثانى والثالث الذى بعد فمتصلان بالعذاب والغضب وسلب الأموال والغنائم (وكان[1] الموضع) موضع عِزّ وغلبة وحكمة .

قوله : (قل[3] فمن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضَرًّا) ، وفى المائدة : (فمن[4] يملك من الله شيئًا إن أراد أن يُهْلِكَ المسيح) زاد فى هذه السّورة (لكم) لأنَّ ما فى هذه السّورة نزلت فى قوم بأعيانهم وهم المخلَّفون ، وما فى المائدة عامّ لقوله : (أن يهلك المسيح ابن مريم وأُمّه ومن فى الأَرض جميعًا) .

قوله : (كذلكم[5] قال الله) بلفظ الجميع[6] ، وليس له نظير . وهو خطاب للمضمرين فى قوله (لن تتبعونا) .

فضل السّورة

عن ابن عبّاس : لمّا نزلت هذه السّورة قال رسول الله صلى الله عليه وسلَّم : لقد[7] أُنزِل علىّ سورة هى أَحبّ إلىّ من الدنيا وما فيها . وفيه حديث

---

(١) فى الكرمانى : « فكان » .

(٢) ا ، ب : « والفتح » وما اثبت عن الكرمانى وكانه يريد ان قوله تعالى : « وينصرك الله نصرا عزيزا » جاءت فيه العزة لان قبلها الفتح وهو يستدعى العزة والغلبة .

(٣) الآية ١١ . (٤) الآية ١٧ .

(٥) الآية ١٥ . (٦) ب والكرمانى : « الجمع » .

(٧) رواه مسلم عن انس ، كما فى كنز العمال ١٤٥/١ .

أُبىّ السّاقط : مَن قرأ سورة الفتح فكأَنَّما كان مع مَنْ بايع رسول الله تحت الشجرة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها دعته ثمانية أَبواب الجنَّة ، كلّ باب يقول : إِلىّ إِلىّ ياولىّ الله ، وله بكلّ آية قرأها مثل ثواب مَن يموت غريبًا فى طاعة الله .

٤٩ - بصيرة فى
يأيها الذين آمنوا لا تقدموا..

السّورة مَدَنِيّة . وآياتها ثمان عشرة . وكلماتها ثلاثمائة وثلاث وأربعون . وحروفها ألف وأربعمائة وأربع وسبعون . مجموع فواصل آياتها (من) سمّيت سورة الحُجُرات لقوله فيها ؛ (ينادونك[١] من وراءِ الحجرٰت) .

معظم مقصود السورة : محافظة أَمر الحقّ تعالى ، ومراعاة حُرْمة الأَكابر ، والتُّؤدة فى الأُمور ، والاجتناب عن التَّهور ، والكوْن فى إغاثة[٢] المظلوم ، والاحتراز عن السخرية بالخَلْق ، والحذر عن التجسّس والغِيبة ، وترك الفخر بالأَحساب والأَنساب ، والتحاشى عن المنَّة على الله بالطَّاعة ، وإحالة علم الغَيْب إلى الله - تعالى - فى قوله : (إن الله يعلم غيب السّموٰت والأَرض) .

السّورة محكمة خالية عن النَّاسخ والمنسوخ :

المتشابهات :

قوله تعالى : (يأَيُّها الَّذين ءامنوا) مذكور فى السّورة خمس مرات ، والمخاطبون المؤمنون[٣] ، والمخاطب به أَمر ونهى ، وذكر فى السّادس (يأَيها[٤]

---

(١) الآية ٤ .

(٢) ا ، ب : « اعطائه » ويبدو انه تحريف عما اثبت .

(٣) الآيات ١ ، ٢ ، ٦ ، ١١ ، ١٢ . (٤) الآية ١٣ .

النَّاس) فعمّ المؤمنين والكافرين، والمخاطب به قوله (إِنَّا خلقنكم من ذكرٍ وأُنثى) لأَن النَّاس كلَّهم فى ذلك شَرع سواء .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ الضَّعيف جِدًّا : من قرأَ سورة الحُجُرات أُعطى من الأَجر عشر حسنات ، بعدد مَنْ أَطاع الله وعصاه ، وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأَها كان فى الجنَّة رفيق سليمان بن داود ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب المحسنين إِلى عيالهم .

٥٠ - بصيرة فى

قٓ . والقرآن المجيد ..

السّورة مكّيّة[١] بالاتّفاق .وآياتها خمس وأربعون . وكلماتها ثلاثمائة وخمس وسبعون . وحروفها ألف وأربعمائة وأربع وسبعون . مجموع فواصل آياتها (صر جد ظب) سمّيت بقاف ، لافتتاحها بها .

مقصود السّورة : إثبات النبوّة للرّسول - صلّى الله عليه وسلّم - وبيان حُجّة التّوحيد ، والإخبار عن إهلاك القرون الماضية ، وعلم الحقّ تعالى بضمائر الخَلْق وسرائرهم ، وذكر الملائكة الموكّلين على الخَلْق ، المشرفين على أقوالهم ، وذكر بَعْث القِيامة ، وذُلّ العاصين يومئذ ، ومناظرة المنكرين بعضهم بعضًا فى ذلك اليوم ، وتَغَيُّظ الجحيم على أهله ، وتشرّف الجنّة بأهلها ، والخبر عن تخليق السّماء والأرض ، وذكر نداء إسرافيل بنفخة الصُّور ، ووعظ الرّسول صلّى الله عليه وسلّم الخَلْق بالقرآن المجيد فى قوله : (فذكِّر بالقرءان من يخاف وعيد) .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان (فاصبر[٢] على ما يقولون) (وما أنت[٣] عليهم بجبّار) م آية السّيف ن .

---

(١) ا ، ب : « مدنية » ويبدو ان ذلك سهو من الناسخ ، فلم يقل احد انها مدنية بالاتفاق . والمقول انها مكية بالاجماع ، ويستثنى بعضهم آيات نزلت فى اليهود وهى : « ولقد خلقنا السموت والأرض » الى قوله (لغوب) لأنها نزلت فى اليهود . وانظر شهاب البيضاوى ١٤/٨ .

(٢) الآية ٣٩ .

(٣) الآية ٤٥ .

المتشابهات :

قوله : (فقال الكٰفرون) بالفاء سبق .

قوله : (وقال[1] قرينُه) وبعده : (قال[2] قرينُه) لأَن[3] الأَوّل (خطاب[4] الإِنسان) من قرينه ومتّصل بكلامه ، والثانى استئناف خطاب الله سبحانه من غير اتّصاله[5] بالمخاطب الأَوّل وهو قوله : (ربّنا ما أَطغيْته) ، وكذلك الجواب بغير واو ، وهو قوله : (لا تختصموا لَدَىّ) وكذلك (ما يبدّل القول لدىّ) فجاءَ الكُلّ على نَسَق واحد .

قوله : (قبل[6] طلوع الشمس وقبل الغروب) وفى طٰه[7] (« وقبل غروبها »[8] لأَنَّ فى هذه السورة راعى الفواصل ، وفى طه) راعى القياس ، لأَنَّ الغروب للشَّمس ؛ كما أَنَّ الطُّلوع لها .

فضل السّورة

فيه الحديث[9] الضعيف : من قرأَ سورة ق هوّن الله عليه تارات[10] الموت وسكراته ، وحديث علىّ : ياعلىّ مَنْ قرأَها بشَّره مَلَك الموت بالجنَّة وجعل الله منكرًا ونكيرًا عليه رحيمًا[11] ، ورفع الله له بكلّ آية قرأَها درجة فى الجنَّة .

---

(١) الآية ٢٣ .
(٢) الآية ٢٧ .
(٣) ا : « فان » وما اثبت عن ب والكرمانى .
(٤) فى شيخ الاسلام : « خطاب للانسان » .
(٥) فى ب والكرمانى « اتصال »
(٦) الآية ٣٩ .
(٧) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٨) الآية ١٣٠ .
(٩) فى شهاب البيضاوى ٩٤/٨ : « حديث موضوع . وتارات جمع تارة ، وهى الحالة ، فيحتمل أن يريد بحالاته سكراته ، فعطف قوله :سكراته عليه عطف تفسير . وقيل المراد بتاراته ما فيه من الغشى والافاقة » .
(١٠) ب : « مارات » وظاهر انه تحريف عن (تارات) أو يكون الأصل : امارات .
(١١) افرد لانه اراد جعل كلا منهما رحيما ، والا قال : « رحيمين » .

٥١ - بصيرة فى والـذاريات ..

السّورة مَكِّيّة ، عدد آياتها ستُّون . وكلماتها ثلثمائة وستُّون . وحروفها ألْف ومائتان وسبع وثمانون . مجموع فواصل آياتها (قفاك معن) سمّيت بالذَّارياب لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : ذكر القَسَم بحقِّيّة البعث والقيامة ، والإشارة إلى عذاب أهل الضَّلالة ، وثواب أَرباب الهداية ، وحُجّة الوحدانيّة ، وكرامة إبراهيم فى باب الضِّيافة ، وفى إسحاق له بالبشارة ، ولقوم لوط بالهلاكة [١] ، ولفرعون وأَهله من الملامة ، ولعاد وثمود وقوم نوح من الدمار والخسارة ، وخَلْق السّماءِ والأَرض للنَّفع والإِفادة ، وزوْجيَّة المخلوقات ؛ لأَجل الدّلالة ، وتكذيب المشركين لما فيه للرّسول - صلَّى الله عليه وسلَّم - من التسلية ، وتخليق الخَلْق لأَجل العبادة ، وتعجيل المنكرين بالعذاب والعقوبة فى قوله : (فلا يستعجلون)

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان (فتولّ [٢] عنهم) م (وذكِّر [٣] فإِنَّ الذكرى) ن (وفى أَمْوَٰلهم [٤] حق) م (آية الزكاة) ن .

---

(١) لم اقف على هـذا المصدر فى اللغة ،وكأنه حمله حب النسق فى ختام الفقرات فقال الهلاكة فى الهلاك .

(٢) الآية ٥٤ .
(٣) الآية ٥٥ .

(٤) الآية ١٩ .

المتشابهات :

قوله تعالى : (إنَّ[1] المُتَّقِين فى جنَّٰت وعيون ءاخذين) وفى الطُّور (فى[2] جَنّٰت ونعيم فٰكهين) ليس بتكرار ؛ لأَن ما فى هذه السّورة متَّصل بذكر مابه يصل الإنسان إليها ، وهو قوله (إنَّهم كانوا قبل ذلك محسنين) ، وفى الطُّور متَّصل بما ينال الإنسانُ فيها إذا وَصَل إليها ، وهو قوله : (ووقٰهم ربُّهم عذابَ الجحيمِ كلوا واشربوا) الآيات .

قوله : (إنِّى لكم[3] منه نذير مبين) وبعده : (إنى لكم منه نذير مبين) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ كلّ واحد منهما متعلق بغير ما يتعلّق به الآخر . فالأَوّل متعلِّق بترك الطَّاعة إلى المعصية ، والثانى متعلق بالشرك بالله تعالى .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث الضعيفة حديث أُبىّ : مَنْ قرأَ (والذَّاريات) أُعطِىَ من الأَجر عشرَ حسنات ، بعدد كلّ ريح هبّت ، وجرَت فى الدنيا ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَ (والذَّاريات) رضى الله عنه ويَشَمّ ريح الجنَّة من مسيرة خمسمائة عام ، وله بكلّ آية قرأَها مثل ثواب فاطمة .

(١) الآيتان ١٥ ، ١٦ .
(٢) الآيتان ١٧ ، ١٨ .
(٣) الآية ٥٠ .

٥٢ - بصيرة فى والطور ..

السّورة مكّيّة بالاتفاق آياتها تسع وأربعون فى عدّ الكوفة والشأم، وثمانٍ فى البصرة، وسبع فى الحجاز. كلماتها ثلاثمائة واثنتا عشرة. وحروفها ألف [(١)] وخمسمائة. الآيات المختلف فيها اثنتان: (والطُّور) دَعًّا [(٢)].

مجموع فواصل آياتها (من رعا) سمّيت سورة الطُّور، لمفتتحها.

معظم مقصود السّورة: القَسَم بعذاب[(٣)] الكفَّار، والإخبار عن ذلّهم فى العقوبة، ومنازلهم من النار، وطرب أهل الجنة بثواب الله الكريم الغفَّار، وإلزام الحجّة على الكفرة الفجّار، وبِشارتهم قبل عقوبة العُقْبَى بعذابهم فى هذه الدّار، ووصيّة سيّد رُسُل الأَبرار بالعبادة والاصطبار، فى قوله: (ومن اللَّيل فسبّحْه وإدبْرَ النجوم).

الناسخ والمنسوخ:

فيها آية واحدة: (واصبر [(٤)] لحكم ربّك)م آية السّيف ن.

المتشابهات:

قوله تعالى: (أم [(٥)] يقولون شاعر) أعاد (أم) خمسة [(٦)] عشر مرّة، وكلّها إلزامات ليس للمخاطبين بها عنها جواب.

---

(١) ب: «ألفان».
(٢) الآية ١٣.
(٣) الاولى: على عذاب.
(٤) الآية ٤٨.
(٥) الآية ٣٠.
(٦) كذا والصواب: خمس عشرة.

قوله : (ويطوف[1] عليهم) بالواو ، وعطَف على قوله : (وأمددنٰهم) ، وكذلك : (وأقبل) بالواو ، وفى الواقعة : (يطوف)[2] بغير واو فيحتمل أن يكون حالًا ، أو يكون خبرًا بعد خبر . وفى الإنسان (ويطوف)[3] عطف على (ويطاف) .

قوله : (واصبر) بالواو سبق .

فضل السّورة

فيه من الضَّعيف حديث أُبىّ : مَن قرأ (والطُّور) كان حَقًّا على الله عزَّ وجلَّ أَن يُؤمنه من عذابه ، وأَن ينعّمه فى جنَّته ، وحديث على : يا علىّ مَن قرأها كتب الله له مادام حيًّا كلّ يوم اثنى عشر أَلف حسنة ، ورفع له بكلّ آية قرأها اثنى عشر أَلف درجة .

---

(١) الآية ٢٤ .

(٢) الآية ١٧ .

(٣) الآية ١٩ .

٥٣ - بصيرة فى والنجم إذا هوى..

السّورة مكّيّة بالاتفاق. آياتها اثنتان وستون فى عدّ الكوفيّين، وواحدة فى عدّ الباقين. وكلماتها ثلاثمائة وستون. وحروفها ألف وأربعمائة وخمسون. والآيات المختلف فيها ثلاث: (من الحقّ[1] شيئًا)، (عمّن[2] تولّى) (الحيوٰة[2] الدنيا). مجموع فواصل آياتها (واه[3]) سمّيت النجم؛ لمفتتحها.

معظم مقصود السورة: القَسَم بالوحى، وهداية المصطفى - صلَّى الله عليه وسلَّم - وبيان معراج الكرامة، وذكر قبيح أقوال الكفار، وعقيدتهم فى حَقِّ الملائكة والأصنام، ومدح مجتنبي الكبائر، والشكوى من المعرضين عن الصّدَقة، وبيان جزاء الأعمال فى القيامة، وإقامة أنواع الحجّة على وجود الصّانع، والإشارة إلى أحوال مَن أُهلِكوا من القرون الماضية، والتخويف بسرعة مجىء القيامة، والأمر بالخضوع والانقياد لأمر الحقّ تعالى، فى قوله: (فاسجدوا لله واعبدوا).

الناسخ والمنسوخ:

فيها من المنسوخ آيتان: (فأعرض[4] عن من تولّى) م آية السّيف ن (وأنْ ليس[5] للإنسٰن إلّا ما سعى) م (واتّبَعَتْهم[6] ذرّيتُهم) ن.

---

(١) الآية ٢٨.
(٢) الآية ٢٩.
(٣) أ: «بان» والاولى فى الرسم: «واهن» لتاكيد النون، ولئلا تسقط فى الوقف على (واه).
(٤) الآية ٢٩.
(٥) الآية ٣٩.
(٦) الآية ٢١.

المتشابهات :

قوله : (إن[1] يتَّبعون إلَّا الظَّنّ) ، وبعده : (إن يتبعون إلَّا الظَّنّ) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأَوّل متَّصل بعبادتهم اللَّات والعُزَّى [ومناة][2] والثَّانى بعبادتهم الملائكة ، ثمّ ذَمَّ الظَّن ، فقال : (إن الظنَّ لا يُغنى من الحقِّ شيئا) .

قوله : (ما أَنزل الله[3] بها من سلطٰن) فى جميع القرآن بالأَلف[4] ، إلَّا فى الأَعراف .

فضل السّورة

فيه حديث ضعيف عن أُبىّ : من قرأَ (والنَّجم) أُعطِى من الأَجر عشر حسنات بعدد مَنْ صدّق . بمحمد صلَّى الله عليه وسلَّم وجحد به ، وحديث علىّ : يا علىّ من قرأَها أَعطاه الله بكلّ آية قرأَها نورًا وله بكلّ حرف ثلاثُمائة حسنة ، ورفع له ثلاثمائة درجة .

---

(١) الآية ٢٣ .

(٢) زيادة من الكرمانى .

(٣) الآية ٢٣ .

(٤) اى (انزل) اما فى الاعراف ففيها (نزل)وذلك فى الآية ٧١ .

٥٤ - بصيرة فى اقتربت الساعة..

السّورة مكّيّة بالاتّفاق. وآياتها خمس وخمسون . وكلماتها ثلاثمائة واثنتان وأربعون . وحروفها أَلْف وأَربعمائة وثلاث وعشرون . فواصل آياتها كلّها على حرف الرّاءِ . وسمِّيت سورة القمر ؛ لاشتمالها على ذكر انشقاق القمر .

معظم[١] مقصود السّورة : تخويف بهجوم القيامة ، والشكوى من عبادة أَهل الضَّلالة وذلّهم فى وقت البعث وقيام السّاعة ، وخبر الطُّوفان ، وهلاك الأُمم المختلفة ، وحديث العاديّين[٢] ونكبتهم بالنكباءِ ، وقصة ناقة صالح ، وإِهلاك جبريل[٣] قومه بالصيحة ، وحديث قوم لوط ، وتماديهم فى المعصية ، وحديث فرعون ، وتعدّيه فى الجهالة ، وتقرير[٤] القضاءِ والقدر ، وإِظهارِ علامة القيامة ، وبروز[٥] المتقين (فى الجنَّة[٦]) فى مقعد صدق ، ومقام القُرْبة فى قوله : (مقعد صدق) .

المنسوخ :

فيه آية (فتولّ[٧] عنهم)م آية السّيف ن .

---

(١) سقط فى ب .

(٢) ا ، ب : « العادين » وظاهر من السياق ان المراد قوم عاد ، فهم عاديون .

(٣) ا : « خربيل » وهو محرف .

(٤) ا ، ب : « تقديره » وما اثبت هو المناسب وهو اشارة الى قوله تعالى : « انا كل شىء خلقنه بقدر » .

(٥) ا ، ب « برون » والظاهر ان هذا تحريف عما أثبت .

(٦) سقط ما بين القوسين فى ا . (٧) الآية ٦ .

[المتشابه من سورة القمر[1]

قصة نوح وعاد وثمود ولوط ذكر فى كل واحد منها من التخويف والتحذير ما حلّ بهم ليتّعظ به حامل القرآن وتاليه ويعظ غيره . وأعاد فى قصة عاد (فكيف كان[2] عذابى ونذر) مرّتين ؛ لأَنَّ الأُولى فى الدنيا والثانية فى العُقبى ؛ كما قال فى هذه القصة : (لنذيقهم[3] عذاب الخزى فى الحيٰوة الدنيا ولعذاب الأَخرة أخْزى) وقيل : الأَول لتحذيرهم قبل إهلاكهم ، والثانى لتحذير غيرهم بعد إهلاكهم].

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ الواهى السند : مَنْ قرأَ سورة اقتربت فى كلّ غِبٍّ[4] بُعث يوم القيامة ، ووجهه (على[5] صورة القمر ليلة البدر من كل ليلة بل [أفضل] وجاءَ يوم القيامة ووجهه مُسفِر على وجوه الخلائق[5]) ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَ (اقتربت السّاعة) فكأَنَّما قرأَ القرآن كلَّه ، وكُتِب له بكلّ آية قرأَها ثوابُ الدّالّ على الخير .

(١) لم يرد متشابه سورة القمر فى نسختى الكتاب ، والمثبت هنا منقول من برهان الكرمانى .
(٢) الآيتان ١٨ ، ٢١ . (٣) الآية ١٦ سورة فصلت .
(٤) فى شهاب البيضاوى ١٢٩/٨ : « ارادانه يقرؤها يوما بعد يوم ، مستعارة من الغب فى سقى الابل يوما وترك السقى يوما . ومنه الغب فى الحمى » .
(٥) سقط ما بين القوسين فى ا .

٥٥- بصيرة فى الرحمٰن ..

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق . آياتها ثمانٍ وسبعون فى عدّ الكوفة والشام ، وسبع فى الحجاز ، وست فى البصرة . وكلماتها ثلاثمائة وإحدى وخمسون . وحروفها ألف وثلاثمائة وستّ وثلاثون .المختلف فيها خمس آيات : الرّحمٰن ، (خلق[1] الإنسٰن) ، الأَوّل (للأَنام[2]) (المجرمون[3]) (شواظ[4] من نار). مجموع فواصل آياتها (مرن) وقيل هذه الحروف الأَلف إلا (المغربين[5]) و (المجرمون[3]) .

معظم مقصود السّورة : المِنَّة على الخَلْق بتعليم القرآن ، وتلقين البيان ، وأَمر الخلائق بالعدل فى الميزان ، والمنَّة عليهم بالعَصْف والرّيحان ، وبيان عجائب القدرة فى طِينة الإنسان ، وبدائع البحر ، وعجائبها[6] : من استخراج اللؤلؤ والمَرْجان ، وإجرَاءِ الفُلْك على وجه الماءِ أَبدع جريان ، وفناءِ الخَلْق وبقاءِ الرّحمن ، وقضاءِ حاجات المحتاجين ، وأَن لا نجاة للعبد من الله إلَّا بحجّة وبرهان ، وقهره الخلائق فى القيامة بلهيب النَّار والدُّخَان ، وسؤال أَهل الطاعة والعصيان ، وطَوْف الكفار فى الجحيم ، ودلال

(١) الآية ٣ .
(٢) الآية ١٠ .
(٣) الآية ٤٣ .
(٤) الآية ٣٥ .
(٥) الآية ١٧ .
(٦) كذا . اى عجائب القدرة ، والأظهر :« عجائبه » اى البحر .

المؤمنين (فى[1] نعيم الجنان . ومكافأة أهل الإحسان بالإحسان ، ونشاط المؤمنين[1]) بأزواجهم من الحور الحِسان . وتقلبهم ورَودهم فى رياض الرضوان ، على بساط[2] الشاذَرْوان[3] ، وخطبة جلال الحقّ على لسان أهل التوحيد والإيمان بقوله : (تبٰرك اسم ربّك) .

السّورة محكمة خالية عن النّاسخ والمنسوخ .

المتشابهات :

قوله : (ووضع الميزان[4]) أعاده ثلاث مرّات فصرّح ولم يُضمر ؛ ليكون كلّ واحد قائما بنفسه غير محتاج إلى الأوّل . وقيل : لأنّ كلّ واحد غير الآخر : الأوّل ميزان الدّنيا ، والثانى ميزان الآخرة ، والثالث ميزان العقل[5] . وقيل : نزلت متفرّقة ، فاقتضى الإظهار .

قوله : (فبأىّ ءالاء ربّكما تكذّبان) كرّر الآية إحدى وثلاثين مرة ، ثمانية منها ذُكِرت عقيب آيات فيها تعداد عجائب خَلْق الله وبدائع صنعه ، ومبدأ الخَلْق ومَعَادهم ، ثمّ سبعة منها عَقِيب آيات فيها ذكر النّار وشدائدها على عَدَد أبواب جهنّم ، وحَسُن ذكر الآلاء عقيبها ؛ لأن فى صرفها ودفعها نِعما[6] توازى النعم المذكورة ، أَوْ لأَنّها حَلّت بالاعداء ،

(١) سقط ما بين القوسين فى ا .

(٢) ا ، ب : « نشاط » ويبدو انه محرف عماأثبت .

(٣) المعروف أن الشاذروان جدار قصيرخارج جدار الكعبة يعد كالازار لها او كالتأزير . وكأنه يريد سور الجنة .

(٤) الآيات ٧ ـ ٩ . والاعادة للميزان ، كماذكره .

(٥) ا ، ب : « الفصل » وما أثبت عن شيخ الاسلام والكرمانى .

(٦) ا : « نعماء » وما اثبت عن ب والكرمانى.

وذلك يُعد من أكثر النّعماء . وبعد هذه السّبعة ثمانية فى وصف الجنان[1] وأَهلها على عدد أبواب الجنة ، وثمانية أُخرى [بعدها][2] للجنَّتين اللَّتين دونها[3] فمن اعتقد الثمانية الأُولى ، وعمل بموجَبها استحقّ كلتا الثمانيتين من الله ، ووفّاه السبعة السابقة ، والله أَعلم .

السّورة محكمة .

فضل السّورة

فيه أَحاديث منكرة ، منها حديث أُبىّ : لكلّ[4] شىء عَرُوس ، وعروس القرآن سورة الرحمن جلّ ذكره . وقال : مَنْ قرأَ سورة الرّحمن رحم الله ضعْفَهُ ،وأَدَّى شكر ما أَنعم اللهُ عليه . وقال : يا على ، مَنْ قرأَها فكأَنَّما أَعتق بكلّ آية فى القرآن رَقبة ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب امرأَة تموت فى نفاسها .

---

(١) كذا فى ا ، ب . وهو يريد الجنتين واهلهما . وقد عبر بذلك شيخ الاسلام وهى ظاهرة .

(٢) زيادة من الكرمانى .

(٣) اى دون الجنان بمعنى الجنتين ، كما سبق .

(٤) ورد الحديث فى كنز العمال ١٤٥/١ .رواه البيهقى فى شعب الايمان عن على .

٥٦ - بصيرة فى إذا وقعت الواقعة..

السّورة مَكِّيّة بالاتِّفاق . آياتها تسع وتسعون فى عدّ الحجاز والشام ، وسبع فى البصرة ، وستّ فى الكوفة . وكلماتها ثلاثمائة وثمان[١] وسبعون . وحروفها ألف وسبعمائة وثلاث . المختلف فيها أربع عشرة آية : (فأصحٰب[٢] الميمنة) (وأصحٰب[٣] المَشئَمَة) (وأصحٰب[٤] الشمال) (وأصحٰب[٥] اليمين) إنشاء[٦] (فى سموم[٧] وحميم) (وكانوا[٨] يقولون) (وأباريق[٩]) (مَوْضُونة[١٠]) (وحور[١١] عين) تـأثيما[١٢] (والأخرين[١٣]) (لمجموعون[١٤]) (فَرَوْحٌ[١٥] وريحان) . مجموع فواصل آياتها (لابدّ منه) على الباء منها آية واحدة : (وماءٍ[١٦] مسكوب) . سمّيت بسورة الواقعة ؛ لمفتتحها .

معظم مقصود السورة : ظهور واقعة القيامة ، وأصناف الخلق بالإضافة إلى العذاب والعقوبة ، وبيان حال السّابقين بالطاعة ، وبيان حال قوم يكونون متوسّطين بين أهل الطاعة وأهل المعصية ، وذكر حال أصحاب الشمال ، والغَرْقَى فى بحار الهلاك ، وبرهان البعث من ابتداء الخِلْقة ،

(١) سقط فى ب .
(٢) الآية ٨ .
(٣) الآية ٩ .
(٤) الآية ٤١ .
(٥) الآية ٢٧ .
(٦) الآية ٣٥ .
(٧) الآية ٤٢ .
(٨) الآية ٤٧ .
(٩) الآية ١٨ .
(١٠) الآية ١٥ .
(١١) الآية ٢٢ .
(١٢) الآية ٢٥ .
(١٣) الآية ٤٩ .
(١٤) الآية ٥٠ .
(١٥) الآية ٨٩ .
(١٦) الآية ٣١

ودليل الحشر والنشر من الحَرْث والزّرع ، وحديث الماءِ والنّار ، ومافى ضمنهما : من النّعمة والمِنَّة ، ومَسّ المصحف ، وقراءته فى حال الطّهارة ، وحال المتوفَّى فى ساعة السّكرة ، وذكر قوم بالبشارة ، وقوم بالخسارة ، والخُطْبة على جلال الحقّ تعالى بالكبرياءِ والعظمة بقوله : (فسبّح باسم ربّك العظيم) .

والسّورة محكمة لا ناسخ فيها ولا منسوخ . وعن مقاتل أَنَّ (ثُلَّة من الأَوّلين) فى أَوّل السّورة منسوخٌ بثلَّة من الآخرين الّذى بعده .

المتشابهات :

قوله : (فأَصحٰب الميمنة [1] ما أَصحٰب الميمنة) أَعاد ذكرها . وكذلك (أَصحٰب المَشْئَمَة ما أَصحٰب المَشْئَمَة)[2] ثمّ قال : (السٰبقون[3]) لأَنَّ التقدير عند بعضهم : والسابقون ما السّابقون ، فحذف (ما) لدلالة ما قبله عليه وقيل : تقديره : أَزواجًا ثلاثة فأَصحاب الميمنة وأَصحاب المشأَمة والسّابقون ثم ذكر عقيب كلّ واحد منهم تعظيمًا أَو تهويلًا فقال : ما أَصحاب الميمنة ما أَصحاب المشأَمة ، والسّابقون أَى هم السّابقون . والكلام فيه يطول .

قوله : (أَفرءَيتم[4] ما تُمْنُون) (أَفرءَيتم[5] ما تحرثون) (أَفرءَيتم الماءَ الّذى[6] تشربون) (أَفرءَيتم النار[7] الّتى تُورُون) بدأَ بذكر خَلْق الإِنسان ، ثمّ بما لا غنى له عنه ، وهو الحَبّ الّذى منه قُوتُه (وقوّته[8])

(1) الآية ٨ .
(2) الآية ٩ .
(3) الآية ١٠ .
(4) الآية ٥٨ .
(5) الآية ٦٣ .
(6) الآية ٦٨ .
(7) الآية ٧١ .
(8) سقط ما بين القوسين فى ا .

ثمّ الماء الّذى منه سَوْغه وعَجْنه ، ثمّ النّار الّتى منها[1] نُضْجه وصلاحه . وذكر عقيب كلّ واحد ما يأْتى عليه ويفسده ، فقال فى الأُولى : (نحن قدَّرنا بينكم) وفى الثّانية (لو نشاءُ لجعلنٰه حُطٰما) وفى الثالثة (لونشاءُ جعَلْنٰه أُجَاجًا) ولم يقل فى الرّابعة ما يفسدها ، بل قال : نحن جعلناها تذكرة : يتّعظون بها [ومتاعا[2]] للمُقْوِين : أى للمسافرين ينتفعون بها .

فضل السّورة

فيه حديث ابن مسعود : (من قرأ[3] سورة الواقعة فى كلّ ليلة لم تصبه فاقةٌ أبدًا) وحديث علىّ الضَّعيف : يا علىّ مَنْ قرأها أعطاه الله من الثواب مثل ثواب أيّوب ، وله بكل آية قرأها مثل ثواب امرأة أيّوب .

---

(١) أ ، ب : « منه » والنار قد تذكر ولكنه وصفها بوصف المؤنث « التى » وفى الكرمانى « فيها » وفى شيخ الاسلام : « بها » .

(٢) زيادة من الكرمانى وشيخ الاسلام .

(٣) فى شهاب البيضاوى : « هذا الحديث ليس بموضوع ، وقد رواه البيهقى وغيره » .

٥٧ - بصيرة فى سَبَّح .. الحديد

السّورة مدنية ، وقيل : مكِّيّة . وآياتها تسع وعشرون فى عدّ الكوفة والبصرة ، وثمان فى عدّ الباقين . وكلماتها خمسمائة وأربع وأربعون . وحروفها ألفان وأربعمائة وستّ وسبعون . المختلف فيها آيتان : (من[١] قِبَله العذاب) و (الإنجيل)[٢] مجموع فواصل آياتها (من بزّ ردّ) على الزاء (إنَّ اللهَ[٣] قوىٌّ عزيز) وعلى الدّال (هو الغنى الحميد)[٤] سمّيت سورة الحديد لقوله تعالى فيها : (وأنزلنا[٥] الحديد فيه بأْس شديد) .

معظم مقصود السّورة : الإشارة [إلى] تسبيح جملة المخلوقين والمخلوقات فى الأَرض والسّموات ، وتنزيهُ الحقّ تعالى فى الذّات والصفات ، وأمر المؤمنين بإنفاق النفقات والصّدقات ، وذكر حيرة المنافقين فى صحراء العَرَصَات[٦] وبيان خِسّة الدّنيا وعزّ الجنّات ، وتسلية الخَلْق عند هجوم النكبات والمصيبات ، فى قوله : (وأنَّ[٧] الفضل بيد الله) بهذه الآيات .

والسّورة محكمة : ليس فيها ناسخ ولا منسوخ .

(١) الآية ١٣ .
(٢) الآية ٢٧ .
(٣) الآية ٢٥ .
(٤) الآية ٢٤ .
(٥) الآية ٢٥ .
(٦) يريد عرصات القيامة وساحاتها .
(٧) كذا والذى ينـاسب التسلية عنـد المصيبات قوله تعالى : « ما أصاب من مصيبة فى الأرض .. » الآية ٢٢ ويظهر أن فى الكلام سقطا .

المتشابهات :

قوله تعالى : (سبّح لله) وكذلك فى الحَشْر ، والصَّفّ ، ثمّ (يسبّح) فى الجمعة والتَّغابن . هذه كلمة استأْثر الله بها ، فبدأ بالمصدر فى بنى إسرائيل ؛ لأَنه الأَصل ، ثمّ بالماضى ؛ لأَنَّه أَسبق الزَّمانين ، ثمَّ بالمستقبل ، ثم بالأَمر فى سورة الأَعلى ؛ استيعابًا لهذه الكلمة مِن جميع جهاتها . وهى أَربع : المصدر ، والماضى ، والمستقبل ، والأَمر للمخاطب .

قوله : (مافى[1] السموٰت والأَرض) وفى السّور الخمس (مافى السموٰت ومافى الأَرض) إعادة (ما) هو الأَصل . وخُصّت هذه السّورة بالحذف ؛ موافقة لما بعدها . وهو (خلق السّموٰت والأَرض) وبعدها (له ملك السّموٰت والأَرض) ، لأَنَّ التَّقدير فى هذه السّورة : سبّح لله خَلْق السموات والأَرض . ولذلك[2] قال فى آخر الحشر بعد قوله : (الخٰلق[3] البارئُ المصوِّر) (يسبّح له ما فى السموٰت والأَرض) أَى خَلْقُها[4] .

قوله : (لَهُ مُلْك[5] السموٰت والأَرض) وبعده : (له[6] مُلْك السموٰت والأَرض) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأُولى فى الدّنيا ؛ لقوله : (يُحيي ويُميت) والثَّانية فى العقبى ؛ لقوله : (وإلى الله ترجع الأُمور) .

قوله : (ذلك[7] هو الفوز العظيم) بزيادة (هو) لأَن (بُشرٰكم) مبتدأ (وجنّٰتٌ) خبره (تجرى من تحتها) صفة لها (خٰلدين فيها) حال (ذلك) إشارة إلى ما قبله . و (هو) تنبيه على عظم شأْن المذكور (الفوز العظيم) خبره .

---

(1) الآية 1 .
(2) ب : « كذلك » .
(3) آخر السورة .
(4) ب : « خلقتها » .
(5) الآية 2 .
(6) الآية 5 .
(7) الآية 12 .

قوله : (لقد[1] أرسلنا رسلنا بالبيِّنٰت) ابتداء كلام (ولقد أرسلنا) عَطْف عليه .

(ثمّ يكون[2] حُطٰما) سبق .

قوله : (ما أصاب[3] مِن مصيبةٍ فى الأَرض ولا فى أنفسِكم) ، وفى التّغابن (من مصيبة[4] إلّا بإِذن الله) فصّل فى هذه السّورة ، وأجمل هناك ؛ موافقة لما قبلها فى هذه السّورة ، فإِنَّه فصّل أحوال الدّنيا والآخرة فيها ، بقوله : (اعلموا[5] أنَّما الحيٰوة الدّنيا) الآية .

فضل السّورة

فيه الحديث الضعيف عن أُبىّ : مَن قرأ سورة الحديد كُتِب من الذين آمنوا بالله ورسوله ، وحديث علىّ : يا علىّ من قرأها شرّكه الله فى ثواب المجاهدين ، ولا يغلُّه بأَغلال النَّار ، وله بكل آية قرأها مثلُ ثوابِ القائم بما أمر الله .

---

(1) الآية ٢٥ .

(2) الآية ٢٠ .

(3) الآية ٢٢ .

(4) الآية ١١ .

(5) الآية ٢٠ .

٥٨- بصيرة فى قد سمع ..

السّورة مدنيّة بالاتّفاق . آياتها اثنتان وعشرون عند الجمهور ، وإحدى وعشرون عند المكّيّين . وكلماتها أربعمائة وثلاث وسبعون . وحروفها ألف وسبعمائة واثنتان وتسعون . المختلف فيها آية واحدة : (فى الأذلّين)[١] مجموع فواصل آياتها (من زرد) وعلى حرف الزّاء آية واحدة : (عزيز)[٢] فحسب . سمّيت سورة المجادلة ، لقوله : (تُجٰدلك فى زوجها) .

معظم مقصود السّورة : بيان حُكْم الظِّهار ، وذكر النجوى والسّرار ، والأمر بالتّوسع فى المجالس ، وبيان فضل أهل العلم ، والشكاية من المنافقين ، والفرق بين حِزب الرّحمن ، وحزب الشيطان ، والحكم على بعض بالفلاح ، وعلى بعض بالخسران ، فى قوله : (هم[٣] الخٰسرون) و (هم المفلحون[٤]) .

المتشابهات[٥]

(الّذين يُظٰهِرون منكم من نسائهم) وبعده : (والّذين يُظٰهِرون من نسائهم) لأنّ الأوّل خطاب للعرب ، وكان طلاقهم فى الجاهلية الظِّهار ، فقيّده بقوله : (منكم) وبقوله : (وإنهم ليقولون منكرًا من القول وزورًا) ثمّ بيّن أحكام

(١) الآية ٢٠ .
(٢) الآية ٢١ .
(٣) الآية ١٩ .
(٤) الآية ٢٢ .
(٥) لم يذكر الناسخ والمنسوخ ، وهنا موضع ذكره . وفى كتاب النحاس ان الآية الثالثة نسخت حكم الظهار فى الجاهلية ، فقد كان الظهار عندهم طلاقا ، فجاء الشرع بحكم له جديد فى الآية . وفيه ايضا ان الآية الثانية عشرة فيها الأمر بتقديم صدقة عند مناجاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ويقال أن عليا رضى الله عنه عمل بها ثم نسخ هذا فى الآية التالية لها .

الظِّهار للنَّاس عامّة ، فعطف عليه فقال : (والَّذين يُظٰهرون) فجاء فى كلّ آية ما اقتضاه معناه .

قوله : (وللكٰفرين[1] عذابٌ أليم) ، وبعده : (وللكٰفرين عذابٌ مُهين) لأَنَّ الأَوّل متَّصل بضدّه ، وهو الإِيمان فتوعّدهم على الكفر بالعذاب الأَليم الَّذى هو جزاء الكافرين ، والثَّانى متَّصل بقوله : (كُبتوا) وهو الإِذْلال والإِهانة ، فوصف العذاب بمثل ذلك فقال : (مُهين) .

قوله : (جهنَّم[2] يصلوْنها فبئس المصير) بالفاءِ ؛ لما فيه من التعقيب ، أى فبئس المصِيرُ ما صاروا إِليه ، وهو جهنَّم .

قوله : (من الله[3] شيئا أُولئك) بغير واو ، موافقة للجمل الَّتى قبلها ، وموافقة لقوله : (أُولئك حزب الله) .

فضل السّورة

فيه حديثان ضعيفان : مَن قرأَ سورة المجادلة كُتِب من حزب الله يوم القيامة ، وحديث علىّ : يا علىّ من قرأَها قضى الله له أَلف حاجة أَدناها أَن يُعتقه من النَّار ، ونزلت[4] عليه أَلْفُ ملك يستغفرون له باللَّيل ، ويكتبون له الحسنات ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب مَنْ يطلب قُوتَه من الحلال .

---

(١) الآية ٤ .
(٢) الآية ٨ .
(٣) الآية ١٧ .
(٤) كذا فى ا ، ب : والالف مذكر . فان صح ما أثبت فتأنيث الفعل باعتبار (الف ملك) ملائكة .

٥٩ - بصيرة فى سَبَّح .. الحشر ..

السّورة مدنيّة بالاتّفاق . آياتها أَربع وعشرون . كلماتها أَربعمائة وخمس وأَربعون . حروفها أَلف وتسعمائة وثلاث عشرة . فواصل آياتها (مَن برّ) على الباءِ آيتان : العقاب[1] فى موضعين . سمّيت سورة الحشر ؛ لقوله : (لأَوّل[2] الحشر) .

معظم مقصود السّورة : الخبر عن جلاءِ بنى النَّضير ، وقَسْم الغنائم ، وتفصيل حال المهاجرين والأَنصار ، والشكاية من المنافقين فى واقعة قُرَيظة ، وذكر بَرْصِيصاء[3] العابد ، والنَّظر إِلى العواقب ، وتأْثير نزول القرآن ، وذكر أَسماءِ الحقّ تعالى وصفاته ، وبيان أَنَّ جملة الخلائق فى تسبيحه وتقديسه فى قوله : (الأَسماء الحسنى) إِلى آخر السّورة .

ليس فيها منسوخ .

المتشابهات

قوله تعالى : (وما[4] أَفاءَ الله) وبعده : (ما أَفاءَ الله) بغير واو ؛ لأَنَّ الأَوّل معطوف على قوله : (ما قطعتم) والثَّانى استئناف ليس له به تعلُّق . وقول من قال : إِنَّه بدل من الأَوّل مزيّف عند أَكثر المفسّرين .

قوله : (ذلك[5] بأَنهم قوم لا يفقهون) وبعده : (قوم لايعقلون)

---

(١) الآيتان ٤ ، ٧ .
(٢) الآية ٢ .
(٣) حمل عليه بعضهم الآية ١٦ .
(٤) الآية ٦ .
(٥) الآية ١٣ .

لأَنَّ الأَوَّل متّصل بقوله : (لأَنتم أَشدّ رهبةً فى صدورِهم مِن الله) لأَنَّهم يرون الظَّاهر ، ولا يفقهون على[1] ما استتر عليهم ، والفقه معرفةُ ظاهر الشيء وغامضه بسرعة فِطنة ، فنَفَى عنهم ذلك . والثانى متَّصل بقوله : (تحسبهم جميعًا وقلوبهم شَتَّى) أَى لو عَقَلوا لا جتمعوا على الحقِّ ، ولم يتفرّقوا .

فضل السّورة

فيه أَحاديث منكَرة ، منها حديث أُبىّ : مَن قرأَ سورة الحشر لم يبق جنَّة ، ولا نار ، ولا عَرْش ، ولا كُرْسىّ ، ولا حجاب ، ولا السّمٰوات السّبع ، والأَرضون السّبع ، والهوامّ ، والرّيح ، والطَّير ، والشجر ، والدّواب ، والجبال والشمس ، والقمر ، والملائكة — إِلَّا صَلَّوْا عليه . فإِن مات مِن يومه أَوليلته مات شهيدًا ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها قال الله عز وجلّ له يوم القيامة : عبدى استظِلّ بظلّ عرشى ، وكُلْ من من ثمار جنَّتى [حتى][2] أَفرغ إِليك . فإِذا فرغ الله عزَّ وجلّ من حساب الخلائق وَجّهه إِلى الجنَّة ، فيتعجّب منه أَهلُ الموقف . وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب إِسحق وإِبراهيم .

---

(١) كذا ، وكأنه ضمن (يفقهون) معنى يطلعون فعداه بعلى .

(٢) زيادة اقتضاها السياق .

٦٠ - بصيرة فى

يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى

السّورة مدنيّة بالاتّفاق . وآياتها ثلاثة[1] عشر . وكلماتها ثلاثمائة وأربعون . وحروفها ألْف وخمسمائة وعشر . مجموع فواصل آياتها (لم نردّ) على اللّام منها آية : السّبيل[2] . وعلى الدّال آية : الحميد[3] . ولها ثلاثة أسماء : سورة الممتحنة ، وسورة الامتحان ، كلاهما بقوله فيها (فامتحنوهنّ)[4] الثّالث سورة المَوَدّة . لقولة : (تُلْقُون[5] إليهم بالمَوَدّة) و (تُسِرّون[5] إليهم بالمودّة) و (وبين الّذين[6] عاديتم منهم مودة) .

معظم مقصود السّورة : النهى عن موالاة الخارجين عن مِلّة الإسلام ، والاقتداءُ بالسّلف الصّالح فى طريق الطّاعة والعبادة ، وانتظار المودّة بعد العداوة ، وامتحان المدّعين بمطالبة الحقيقة ، وأمر الرّسول بكيفيّة البَيْعة مع أهل السِتْر والعفّة ، والتّجنّب من أهل الزّيغ والضّلالة ، فى قوله : (لا تتولّوْا قومًا غَضِبَ الله عليهم) .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ ثلاث آيات م (لا يَنْهٰكُم)[7] ن (إنما يَنْهٰكُم)[8] م

(١) كذا والصواب : ثلاث عشرة .
(٢) الآية ١ .
(٣) الآية ٦ .
(٤) الآية ١٠ .
(٥) الآية ١ .
(٦) الآية ٧ .
(٧) الآية ٨ .
(٨) الآية ٩ والنسخ بين الآيتين غير ظاهر ، فالآية الثانية متممة للاولى مبينة لها . نعم ، من يقول بالنسخ للأولى يجعل الناسخ آية السيف . وانظر ناسخ النحاس .

(المؤمنٰتُ[1] مهٰجراتٍ) ن نقض عهد الكفار ببراءةم (وإن فاتكم[2] شىء) ن (فاقتلوا المشركين)[3] .

المتشابهات :

قوله تعالى (تُلْقون إليهم بالمَوَدّة) وبعده : (تُسِرُّون إليهم بالمودّة) الأَوّل حال من المخاطبين . وقيل : أتلقون إليهم ، والاستفهام مقدّر . وقيل : خبرُ مبتدأ ، أى أنتم تُلْقون . والثانى بدل من الأَوّل على الوجوه المذكورة . والباءُ زيادة عند الأَخفش . وقيل بسبب[4] أن تَوَدّوا . وقال الزجّاج : تلقون إليهم أخبار النبىّ - صلَّى الله عليه وسلَّم - وسِرّه[5] بالمودّة .

قوله : (كانت لكم[6] أسوة حَسَنة) وبعده : (لقد كان لكم فيهم أُسوة) أَنَّث الفعل الأَوّل مع الحائل ، وذكَّر الثَّانى ؛ لكثرة الحائل . وإنَّما كَرّرَ ، لأَنَّ الأَوّل فى القول ؛ والثَّانى فى الفعل . وقيل : الأَوّل فى إبراهيم ، والثَّانى فى محمّد صلَّى الله عليه وسلَّم .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث الضعيفة حديث أُبَىّ : مَنْ قرأ سورة الممتحنة كان المؤمنون والمؤمنات له شفيعًا[7] يوم القيامة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها كان له بكلّ مؤمن ومؤمنة من الأَحياءِ والأَموات أَلفا حسنة ، ورفع له أَلفا درجة ، وله بكلّ آية قرأها مثلُ ثواب مَنْ يموت فى طريق مكَّة .

---

(1) الآية 10 . (2) الآية 11 .
(3) الآية 5 سورة التوبة .
(4) ا ، ب : « سبب » وما اثبت هو المناسب والمراد ان الباء سببية .
(5) ا ، ب : « تسره » وما اثبت عن الكرمانى (6) الآية 4 .
(7) فى البيضاوى « شفعاء » وفعيل يستوى فيه المفرد وغيره ، فما هنا صحيح عربية وتقدم غير مرة ان حديث أبى موضوع منكر . وكذا حديث على .

٦١ - بصيرة فى
سَبَّح لله .. الصّف

السّورة مكِّيّة بالاتِّفاق . آياتها أربع عشرة . وكلماتها مائتان وإحدى وعشرون . وحروفها تسعمائة . مجموع فواصل آياتها (صمن) . وعلى الصّاد آية واحدة : مرصوص [١] . ولها اسمان : سورة الصّف ؛ لقوله : (يُقٰتلون[١] فى سبيله صفًّا) ، وسورة الحَوَاريّين ، لقوله : (قال[٢] الحواريّون نحن أنصارُ الله) وقيل : تسمّى سورة عيسى .

معظم مقصود السّورة : عتاب الذين يقولون أقوالًا لايعملون بمقتضاها ، وتشريف صفوف الغُزَاة والمصلِّين ، والتَّنبيهُ على جفاء بنى إسرائيل ، وإظهار دِين المصطفى على سائر الأديان ، وبيان التجارة الرّابحة مع الرّحيم الرّحمٰن ، والبشارة بنصر أهل الإيمان ، على أهل الكفر والخِذلان ، وغلبة بنى إسرائيل على أعدائهم ذوى العُدْوان ، فى قوله (فأَصبحوا ظٰهرين)

والسّورة محكمة ، خالية عن الناسخ والمنسوخ .

المتشابهات :

قوله تعالى : (ومن[٣] أظلم ممَّن افترى على الله الكذب) بالأَلف واللام ،

(١) الآية ٤ .
(٢) الآية ١٤ .
(٣) الآية ٧ .

وفى غيرها (افترى على الله كذبًا) بالنكرة[1] [لأنها[2] أكثر استعمالا مع المصدر من المعرفة ، وخصّت هذه السورة بالمعرفة لأنه][2] إشارة إلى ما تقدّم من قول اليهود والنّصارى .

قوله : (لِيُطْفِئُوا)[3] باللام ؛ لأن المفعول محذوف . وقيل : اللام زيادة . وقيل : محمول على المصدر .

قوله : (يغفرْلكم[4] ذنوبكم) جزْم على جواب الأمر ؛ فإن قوله : (تؤمنون) محمول على الأمر أى آمِنوا وليس بعده : (من) ولا (خالدين) .

فضل السّورة

فيه حديث مُنْكَر عن أُبَىّ : مَنْ قرأ سورة عيسى كان عيسى مصلّيًا مستغفرًا له مادام [فى][5] الدّنيا ، وهو يوم القيامة رفيقه ، ولم نجد فى رواية علىّ لهذه السّورة ذكر فضيلة والله أعلم .

---

(١) ا ، ب : « منكرا » وما اثبت من الكرمانى ليناسب قوله : « لانها » .
(٢) زيادة من الكرمانى .
(٣) الآية ٨ .
(٤) الآية ١٢ .
(٥) زيادة من تفسير البيضاوى .

٦٢- بصيرة فى يُسَبِّح .. الجمعة ..

السّورةُ مَدَنِيَّة بالاتِّفاق . وآياتها إحدى عشرة . وكلماتها مائة وثمانون . وحروفها سبعمائة وعشرون . فواصل آياتها (من) وتسمّى سورة الجمعة ، لقوله : (إذا[1] نودى للصلوٰة من يوم ِ الجُمُعة) .

معظم مقصود السّورة : بيان بَعْث المصطفى ، وتغْيير اليهود ، والشكاية منهم ، وإلزام الحجّة عليهم ، و الترغيب فى حضور الجمعة ، والشكاية من[2] قوم بإعراضهم عن الجمعة ، وتقوية القلوب بضمان الرّزق لكلّ حَىّ فى قوله : (والله خير الرٰزقين) .

والسّورة خالية عن النَّاسخ والمنسوخ .

المتشابهات :

قوله : (ولا يتمنَّونه)[3] وفى البقرة [ولن[4] يتمنوْه] سبق .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ : مَنْ قرأ سورة الجمعة كتِب له عشر حسنات ، بعدد مَنْ ذهب إلى الجمعة من أَمصار المسلمين ، ومَنْ لم يذهب ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأ [ها] فكأَنَّما فُتح له أَلف مدينة ، وعُصِم من إبليس وجنوده ، وله بكلّ آية قرأها ثوابُ المنفِق على عياله .

---

(١) الآية ١٠ .
(٢) ا : « عن » .
(٣) الآية ٧ .
(٤) زيادة من الكرمانى . والآية فى البقرة ٩٥ .

٦٣- بصيرة فى
إذا جاءك المنافقون..

السّورة مدنيّة بالاتّفاق. آياتها إحدى عشرة. كلماتها مائة وثمانون. حروفها سبعمائة وست وسبعون. فواصل آياتها (نون) سمّيت سورة المنافقين بمفتتحها.

معظم مقصود السّورة: تقريع المنافقين وتبكيتهم، وبيان ذلّهم وكذبهم، وذكر تشريف المؤمنين وتبجيلهم، وبيان عزّهم وشرفهم، والنَّهى عن نسيان ذكر الحقّ تعالى، والغفلة عنه، والإخبار عن ندامة الكفَّار بعد الموت، وبيان أَنَّه لا تأْخير ولا إمهال بعد حلول الأَجل، فى قوله: (ولن يؤخِّر الله نفسًا) الآية.

وليس فيها ناسخ ولا منسوخ.

المتشابهات

قوله: (ولكنّ[1] المنٰفقين لا يفقهون) وبعده: (لا يعلمون)، لأَنَّ الأَوّل متّصل بقوله: (ولله خزٰئن السموٰت والأَرض) وفى معرفتها غموض يَحتاج إلى فطنة، والمنافق لا فطنة له؛ والثانى متّصل بقوله: (ولله العزّة ولرسوله وللمؤمنين ولكنّ المنٰفقين لا يعلمون) أَى لا يعلمون بأَنَّ الله مُعِزّ لأَوليائه ومذِلٌّ لأَعدائه.

---

(١) الآية ٧.

فضل السّورة

روى فيه من الأَحاديث المردودة حديث أُبىّ : من قرأها برئ من النِّفاق ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها أَعطاه الله مثل ثواب (من[1] أنفق حمل بعير دينارا فى طاعة الله ، وخرج من الدنيا على رضا الله ، وله مثل ثواب) مَن يقضى دَيْن أَبويه بعد موتهما ، وجعل الله اثنى عشر منافقًا فداه من النَّار.

(١) سقط ما بين القوسين فى أ .

٦٤- بصيرة فى يسبح .. التغابن ..

السّورة مكِّيّة ، إلَّا آخرها : (إنَّ مِن[1] أَزوٰجِكم وأَولٰدِكم) إلى آخر السّورة . وآياتها ثمان عشرة . وكلماتها مائتان وإحدى وأربعون . وحروفها ألف وسبعون . فواصل آياتها (من درّ) وعلى الدّال آية واحدة : حميد[2] . وسمّيت سورة التَّغابُن ، لقوله فيها : (ذلك[3] يوم التَّغابُن) .

معظم مقصود السّورة : بيان تسبيح المخلوقات ، والحكمة فى تخليق الخَلْق ، والشكاية من القرون الماضية ، وإنكار الكفَّار البعثَ والقيامة ، وبيان الثواب والعقاب ، والإخبار عن عداوة الأَهل والأَولاد ، والأَمر بالتَّقوى حسب الاستطاعة ، وتضعيف ثواب المتَّقين ، والخبر عن اطِّلاع الحقّ على علم الغيب فى قوله : (علم الغيب) الآية .

السّورة خالية عن المنسوخ . وفيها الناسخ : (فاتقوا[4] الله ما استطعتم) .

المتشابهات :

قوله : (يسبّح لله مافى السمٰوٰت وما فى الأَرض) وبعده : (يعلم مافى السموٰت والأَرض ويعلم ما تُسِرُّون وما تعلنون) إنَّما كرّر (ما) فى أَوّل السّورة لاختلاف تسبيح أَهل الأَرض وأَهل السّماءِ فى الكثرة والقِلَّة ،

(١) الآية ١٤ . (٢) الآية ٦ .

(٣) الآية ٩ .

(٤) الآية ١٦ . وقد نسخت هذه الآية ما فى الآية ١٠٢ سورة آل عمران « اتقوا الله حق تقاته » وجعلها بعضهم محكمة .

والبعد والقرب من المعصية والطّاعة . وكذلك اختلاف[1] ما يُسرّون وما يعلنون ؛ فإنهما ضدّان . ولم يكرّر مع (يعلم) لأنَّ الكلّ بالإضافة إلى علم الله سبحانه جنس واحد ؛ لا يخفى عليه شىء .

قوله : (ومن يؤمنْ[2] بالله ويعملْ صٰلحا يكفِّرْ عنه سيِّئاتِه ويُدخلْه جنّٰتٍ تجرى من تحتها الأنْهٰر خالدين فيها أبدًا) ومثله فى الطَّلاق[3] سواء ؛ لكنَّه زاد هنا (يكفِّر عنه سيِّئاته) ؛ لأنَّ هذه السّورة بعد قوله : (أَبَشَرٌ[4] يَهدوننا) الآيات ،فأخبر عن الكفَّار بسيّئات [تحتاج[5] إلى تكفير إذا آمنوا بالله ، ولم يتقدّم الخبر عن الكفار بسيّئَات] فى الطلاق فلم يحتج إلى ذكرها .

فضل السّورة

فيه حديث أُبَىّ الواهى : مَن قرأَ التغابُن رفع عنه موتُ الفُجاءَة ، وحديث علىّ : يا علىّ من قرأها فكأَنَّما تصدّق بوزن جبل أَبى قُبيس ذهبًا فى سبيل الله ، وكأَنما أَدرك أَلف ليلةٍ من ليالى القَدْر ، وله بكلّ آية قرأها مثلُ ثوابِ مَنْ يصومُ ثلاثة أَيّام كلّ شهر .

(١) سقط فى الكرمانى .
(٢) الآية ٩ .
(٣) الآية ١١ .
(٤) الآية ٧ .
(٥) زيادة من الكرمانى .

٦٥- بصيرة فى

يأيها النبى إذا طلقتم النساء..

السّورة مدنيّة بالاتّفاق . وآياتها خمس[1] عشرة فى عَدّ البصرة ، واثنتا عشرة عند الباقين . وكلماتها مائتان وأربعون . وحروفها ألْف وسِتُّون . والمختلف فيها ثلاث آيات : مخرجًا[2] و(اليوم[2] الأخر) (يـأُولى[3] الألبٰب) فواصل آياتها على الألف . ولها اسمان : سورة الطّلاق لقوله : (إذا طلّقتم النّساء فطلّقوهنّ) والثّانى سورة النّساء القُصْرى . قاله عبد الله بن مسعود .

معظم مقصود السّورة : بيان طلاق السُّنَّة ، وأحكام العِدَّة ، والتّوكُّل على الله تعالى فى الأمور ، وبيان نفقة النّساء حال الحمل والرّضاع ، وبيان عُقُوبة المتعدِّين وعذابِهم ، وأَنَّ التّكليف على قَدْر الطاقة ، وللصّالحين الثوابُ والكرامة ، وبيان إحاطة العلم ، والقُدْرَة ، فى قوله : (لتعلموا) الآية .

السّورة خالية عن المنسوخ . وفيها النّاسخ (وأشهدوا[4] ذَوَىْ عدل منكم) .

ومن المتشابه قولُه تعالى : (ومَن[5] يتّق الله يجعل له مخرجًا) أمر بالتّقوى فى أحكام الطّلاق ثلاث مرّات ، ووعد فى كلٍّ مرّة بنوع من

(١) فى شرح ناظمة الزهر : احدى عشرة . (٢) الآية ٢ .
(٣) الآية ١٠ .
(٤) الآية ٢ . وقد نسخت ما فى الآية ١٠٦ من سورة المائدة : « أو آخران من غيركم » وفى الآية وجه انها محكمة . (٥) الآية ٢ .

الجزاءِ . فقال أَوّلًا : (يجعل له مخرجًا) : يُخرجه ممّا أُدخِل فيه وهو يكرهه ، ويُتيح له محبوبه من حيث لا يأمُل . وقال فى الثانى : يسهّل عليه الصّعب من أمره ، ويُتيح له خيرًا ممّن طلَّقها . والثالث وَعَد عليه أَفضل الجزاءِ ، وهو ما يكون فى الآخرة من النعماءِ .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ : مَن قرأَها مات على سُنَّة رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها فكأَنما ربَّى أَلْف يتيم ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب مَنْ يلقِّن أَلف ميّت .

٦٦- بصيرة فى
يأيها النبى لم تحرم..

السّورة مدنيّة(١) . وآياتها اثنتا عشرة . وكلماتها مائتان وأربعون . وحروفها أَلف وستُّون . وفواصل آياتها (منار) على الأَلف آية فحسب : (أبكارًا)(٢) سميت سورة التَّحريم والمتحرم ؛ لمفتتحه : (لمَ تحرّم)

معظم مقصود السّورة : عتاب الرّسول - صلَّى الله عليه وسلَّم - فى التَّحريم والتحليل قبل ورود وَحْى سماوىّ ، وتعيير الأَزواج الطَّاهرات على إيذائه وإِظهارِ سرّه ، والأَمر بالتحرّز والتجنّب من جهنَّم ، والأَمر بالتَّوبة النَّصُوح ، والوعد بإِتمام النُّور فى القيامة ، والأَمر بجهاد الكفَّار بطريق السّياسة ، ومع المنافقين بالبرهان والحجّة ، وبيان أَنَّ القرابة غير نافعة بدون الإِيمان والمعرفة ، وأَن قرب المفسدين لايَضُرّ مع وجود الصّدق والإِخلاص ، والخبر عن الفُتُوّة(٣) ، وتصديق مريم بقوله : (وصدّقت بكلمٰت ربّها) .

السورة محكمة : لاناسخ فيها ولا منسوخ .

---

(١) ا ، ب : « مكية » وهو سهو من الناسخ . وقد قيل ان فيها آيتين من آخرها مكيتين .
(٢) الآية ٥ .
(٣) كأنه يريد بالفتوة الشجاعة فى الدين ، والذى فى السورة من هذا ايمان امراة فرعون .

المتشابهات

قوله تعالى : (خيرًا [١] منكنّ مسلمٰت مؤمنٰت) ذكر الجميع بغير واو ، ثم خَتَم بالواو ، فقال : (وأبكارًا) لأنّه استحال [٢] العطف على (ثيّبات) فعطفها على أوّل الكلام . ويحسن الوقف على (ثيّبات) لَمّا استحال عطف (أبكارًا) عليها . وقول من قال : إنها واو الثمانية بعيد . وقد سبق تعجبنا [٣] فيه. والله أعلم .

فضل السورة

فيه الحديث الضَّعيف عن أُبىّ : مَنْ قرأها تاب توبة نَصوحًا ، وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأها كان رفيقى فى الجَنَّة ، وله بكل آية قرأها مثلُ ثواب مَن يعدِل فى وصيّته بعد [٤] موته .

---

(١) الآية ٥ .

(٢) وجه استحالة العطف عنده ان الثيب والبكر بينهما تناف ، ولا سبيل الى اجتماعها فى نفس واحدة . والعطف فى مثله يكون باو لا بالواو وقيل فى تجويز العطف هنا : ان المراد : ثيبات بعضهن وابكار بعضهن . راجع شهاب البيضاوى والجمل فى الآية .

(٣) فى الكرمانى : « فتخففنا » واصله : « فتخففنا » .

(٤) كانه متعلق فى المعنى بثواب ، اى ثواب يناله بعد موته ، اى فى القيامة .



٦٧- بصيرة فى

تبارك الذى بيده الملك ..

السّورة مكية . وآياتها ثلاثون عند الجمهور ، وإحدى وثلاثون عند المكيّين . وكلماتها ثلاثمائة وثلاثون . وحروفها ألف وثلاثمائة وثلاث عشرة . والمختلف فيها آية قد جاءنا[1] نذير) مجموع فواصل آياتها (تمر) على الميم اثنان : أليم[2] ، مستقيم[3] .

ولها فى القرآن والسُّنن سبعة أسماء : سُورة المُلْك ؛ لمفتتحها ، والمُنجية لأَنها تنجى قارئها من العذاب ، والمانعة ؛ لأَنها تمنع مِن قارئها عذابَ القبر ـ وهذا الاسم فى التوراة ـ والدافعة ؛ لأَنها تدفع بلاءَ الدنيا وعذابَ الآخرة من قارئها ، والشافعة ؛ لأَنها تشفع فى القيامة لقارئها ، والمجادِلة ؛ لأَنها تجادل منكرًا ونكيرًا ، فتناظرهما كيلا يؤذيا قارئها ، . السابعة[4] : المخلِّصة ؛ لأَنها تخاصم زَبانية جهنم ؛ لئلا يكون لهم يدٌ على قارئها .

معظم مقصود السّورة : بيان استحقاق الله المُلْك ، وخَلْقُ الحياة والموت للتجربة ، والنظرُ إلى السموات للعِبرة ، واشتعال النجوم والكواكب للزينة ، وما أُعد للمنكرين : من العذاب ، والعقوبة ، و (ما) وُعد به المتَّقون : من الثَّواب ، والكرامة ، وتأْخير العذاب عن المستحقين بالفضل

---

(١) الآية ٩ .
(٢) الآية ٢٨ .
(٣) الآية ٢٢ .
(٤) كذا ، والمناسب السابع .
(٥) فى الأصلين « للمتقين » .

والرّحمة ، وحفظ الطُّيور فى الهواء بكمال القدرة ، واتصال الرّزق إلى الخليقة ، بالنَّوال والمِنَّة ، وبيان حال أهل الضَّلالة ، والهداية ، وتعجُّل[1] الكفَّار بمجىء القيامة ، وتهديد المشركين بزوال النعمة بقوله : (فمن يأْتيكم بماءٍ مَعِين) .

والسّورة محكمة : لا ناسخ فيها ولا منسوخ .

المتشابهات

قوله : (فارجِعِ[2] البصر) وبعده : (ثم ارجع البصر كرّتين) أى مع الكرّة الأُولى . وقيل : هى ثلاث مرّات ، أى ارجع البصر -- وهذه مرّة -- ثم ارجع البصر كرّتين ، فمجموعها ثلاث مرّات . قال أبو القاسم الكرمانى : ويحتمل أن يكون أَربع مرّات ؛ لأَنَّ قوله (ارجع) يدلُّ على سابقة مرّة .

قوله : (ءَأمنتم[3] مَن فى السّماءِ أن يَخْسِفَ بكم الأَرضَ) ، وبعده : (أن يرسل عليكم حاصِبًا) خوّفهم بالخسف أَوّلا ، لكونهم على الأَرض ، وأَنها أَقرب عليهم[4] من السّماءِ ، ثم بالحصْب من السماء . فلذلك جاءَ ثانية .

فضل السّورة

فيه حديث حسن عن النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم أَنَّه قال : إن[5] سورة من كتاب الله ما هى إلَّا ثلاثون آية ، شفعت لرجل ، فأَخرجته يوم القيامة

---

(١) ا ، ب : « تعجيل » وما اثبت هـو المناسب .

(٢) الآية ٣ (٣) الآية ١٥ .

(٤) كذا فى ا ، ب . والمعهود بالتعدية بالى.

(٥) رواه ابو داود والترمذى وحسـنه وغيرهما . وانظر الترغيب والترهيب .

من النار ، وأدخلته الجنَّة ، وهى سورة تبارك ؛ وأحاديث ضعيفة : منها حديث أُبىّ : ودِدْتُ[1] أنَّ (تبارك الَّذى بيده الملك) فى قلب كلّ مؤمن ، وحديث : إنَّ فى القرآن سُورةً تجادل عن صاحبها يوم القيامة خُصَماءَه ، وهى الواقية : تقيه من شدائد القيامة ، وهى الدّافعة : تدفع عنه بَلْوَى الدّنيا ، وهى المانعة : تمنع عن قارئها عذاب القبر ، فلا يؤذيه منكر ونكير ؛ وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها جاءَ يوم القيامة راكبًا على أَجنحة الملائكة ، ووجهه فى الحسن كوجه يوسف الصّدّيق ، وله بكلّ آية قرأها مثلُ ثواب شُعَيْب النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم .

(١) رواه الحاكم فى المستدرك عن ابن عباس كنز العمال ١٤٥/١ .

٦٨- بصيرة فى ن . والقلم ..

السّورة مكِّيّة . آياتها اثنتان وخمسون . وكلماتها ثلاثمائة . وحروفها ألف ومائتان وستّ وخمسون . فواصل آياتها (من) . ولها اسمان : سورة ن ، وسورة القلم . وهذا أشهر .

معظم مقصود السّورة : الذّبّ عن النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم ، وعذابُ ما نعى الزّكاة ، وتخويف الكفّار بالقيامة ، وتهديد المجرمين بالاستدراج ، وأمر الرّسول - صلَّى الله عليه وسلَّم - بالصّبر ، والإشارةُ إلى حال يونس عليه السّلام فى قلّة الصّبر ، وقصد الكفّار رسولَ الله صلَّى الله عليه وسلَّم ليصيبوه بالعين فى (لَيُزْلِقُونَكَ بأَبصْرِهم) الآية .

الناسخ والمنسوخ :

فيها من المنسوخ آيتان : (فذرْنى)[1] م (فاصبر لحكم[2] ربّك) م آية[3] السّيف

المتشابهات

قوله تعالى : (حَلَّاف[4] مَهِين) إلى قوله : (زَنيم) تسعة أوصاف ، ولم يدخل بينها واوالعطف [ولا بعد السابع[5]] فيدلّ على ضعف القول بواو الثمانية .

(١) الآية ٤٤ .
(٢) الآية ٤٨ .
(٣) الآية ٥ سورة التوبة .
(٤) الآية ١٠ .
(٥) زيادة من الكرمانى .

(فأَقبل[1]) بالفاء سبق .

(فاصبر) بالفاء سبق .

فضل السّورة

فيه حديثان منكران ، حديث أُبىّ : مَنْ قرأها أعطاه الله ثواب الَّذين حسّن الله أخلاقَهم ، وحديث علىّ : ياعلىّ مَنْ قرأها نوّر الله قلبه ، وقبره ، وبيّض وجهه ، وأَعطاهُ كتابه بيمينه ، وله بكلِّ آية قرأها ثوابُ مَن مات مبطونًا .

---

(١) الآية ٣٠ .

٦٩- بصيرة فى الحاقة ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها إحدى وخمسون فى عدّ البصرة والشام ، واثنتان فى عَدّ الباقين . وكلماتها مائتان وخمس وخمسون . وحروفها ألف وأربعمائة وثمانون . والمختلف فيها آيتان : (الحاقّة) الأُولى (بشماله)[1] . مجموع فواصل آياتها (نم له) على اللّام منها آية واحدة : (بعض[2] الأَقاويل) .

ولها اسمان : سورة الحاقة ؛ لمفتتحها ، وسورة السِّلسلة ؛ لقوله : (فى سلسلة[3] ذَرْعها سبعون) .

معظم مقصود السّورة : الخبر عن صعوبة القيامة ، والإشارة[4] بإهلاك القرون الماضية ، وذكر نَفْخة الصُّور ، وانشقاق السّموات ، وحال السّعداءِ والأَشقياءِ وقت قراءة الكتب ، وذلّ الكفّار مقهورين فى أَيدى الزّبانية ، ووصف الكفّار القرآنَ بأَنه كِهانة وشعر ، وبيان أَنَّ القرآن تذكِرة للمؤمن ، وحسرة للكافر ، والأَمر بتسبيح الرّكوع فى قوله : (فسبّح[5] باسم ربّك العظيم) .

السّورة محكمة : خالية عن النَّاسخ والمنسوخ .

(١) الآية ٢٥ .

(٢) الآية ٤٤ .

(٣) الآية ٣٢ .

(٤) كذا فى ا ، ب . والظاهر ان الأصل : « الاشادة » وقد تقدم مثل هذه العبارة والتعليق عليها .

(٥) سقط ما بين القوسين فى ا .

قوله : (فأَمّا [1] مَن أوتى كتابَه بيمينه) بالفاءِ ، وبعده : (وأَمّا) بالواو ؛ لأَنَّ الأَوّل متَّصل بأَحوال القيامة وأَهوالها ، فاقتضى الفاءَ للتَّعقيب ، والثَّانى متَّصل بالأَوّل ، فأَدخل الواو ؛ لأَنَّه للجمع .

قوله : (وما هو[2] بقول شاعرٍ قليلًا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تذكَّرون) خصّ ذكر الشِّعر بقوله : (ما تؤمنون) لأَنَّ مَن قال : القرآن شعر ، ومحمّد صلَّى الله عليه وسلَّم شاعر– بعد ما علم اختلاف آيات القرآن فى الطُّول والقِصَر ، واختلافَ حروف مقاطعِه – فلكفره وقلَّة إيمانه ، فإِنَّ الشعر كلام موزون مقفًّى . وخصّ ذكر الكِهانة بقوله : (ماتذكَّرون) ؛ لأَنَّ مَن ذهب إلى أَنَّ القرآن كِهانة ، وأَنَّ محمَّدًا صلَّى الله عليه وسلَّم كاهن فهو ذاهل عن ذكر[3] كلام الكهَّان ؛ فإِنَّه أَسجاع لا معانى تحتها ، وأَوضاع تنبو الطِّباع[4] عنها ، ولا يكون فى كلامهم ذكرُ الله تعالى .

فضل السّورة

فيه الحديثان السّاقطان . عن أُبىّ : مَنْ قرأَها حاسبه الله حسابًا يسيرًا ، وعن علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها ، ثم مات مِن يوم قرأَها إلى آخر السنة ، مات شهيدًا ، وله بكلّ آية قرأَها مثل ثواب صالح النبىّ عليه السّلام .

---

(١) الآية ١٩ .
(٢) الآيتان ٤١ ، ٤٢ .
(٣) سقط فى الكرمانى .
(٤) فى الكرمانى : « الطبائع » .

٧٠- بصيرة فى سأل سائل..

السّورة مكِّيّة . وآياتها ثلاث وأَربعون فى عدّ الشام ، وأَربع فى عدّ الباقين . كلماتها مائتان وثلاث عشرة . وحروفها سبعمائة وسبع وخمسون . المختلف فيها آية : (أَلف[١] سنة) فواصل آياتها (جعلناهم) على[٢] الميم [[٣] (معلوم[٤]) و (المحروم)[٥]] وعلى الجيم (المعارج)[٦] وعلى اللاَّم (كالمهل[٧]) .وللسّورة ثلاثة أَسماء : الأَوّل سأَل ؛ لمفتتحها . والثَّانى الواقع ؛ لقوله : (بعذاب واقع) . الثالث (ذى المعارج) .

مقصود السّورة : بيان جُرْأَة الكافر فى استعجال العذاب ، وطول القيامة وهولها ، وشُغْل الخلائق فى ذلك اليوم المَهيب ، واختلاف حال الناس فى الخير والشرّ ومحافظة المؤمنين على خصال الخير ، وطمع الكفَّار فى غير مَطْمَع ، وذُلّ الكافرين فى يوم القيامة فى قوله : (تَرْهَقُهم ذِلَّة) .

الناسخ والمنسوخ

فيها من المنسوخ آيتان : م (فاصبر[٨] صبرًا)م (فذرهم[٩] يخوضوا) ن آية[١٠] السّيف .

---

(١) الآية ٤ .

(٢) فى النسختين : « على الميم جعلناهم » والصواب ما اثبت ، فالرمز (جعلناهم) لمجموع الفواصل .

(٣) ما بين المعقوفتين زيادة اقتضاهاالكلام .

(٤) الآية ٢٤ .

(٥) الآية ٢٥ .

(٦) الآية ٣ .

(٧) الآية ٨ .

(٨) الآية ٥ .

(٩) الآية ٤٢ .

(١٠) الآية ٥ سورة التوبة .

المتشابهات

قوله : (إِلَّا[1] المصلين) عَدّ عقيب ذكرهم الخصالَ المذكورة أَوّل سورة المؤمنين ،وزاد فيها (والَّذين[2] هم بشهٰدٰتهم قائمون) ؛ لأَنَّه وقع عقيب قوله : (لأَمٰنٰتهم وعهدهم رٰعون) وإِقامة الشهادة أَمانة ، يؤدّيها إِذا احتاج اليها صاحبُها ، لإِحياءِ حقّ . فهى إِذًا من جملة الأَمانة ،وقدذكرت الأَمانة فى سورة المؤمنين ، وخصّت هذه السّورة بزيادة بيانها ؛ كما خصّت بإِعادة ذكر الصلاة حيث قال : (والَّذين على صلاتهم يحافظون) بعد قوله : (إِلَّا المصلِّين الَّذين هم على صلاتهم دائمون) .

فضل السورة

فيه حديث أُبىّ الضَّعيف : مَنْ قرأَها أَعطاه الله تعالى ثواب الَّذين هم لأَماناتهم وعهدهم راعون ، والَّذين هم على صلاتهم يحافظون ، وحديث على : ياعلىّ مَنْ قرأَها كتب الله له بكلّ كافر وكافرة ، من الأَحياءِ والأَموات ستِّين حسنة ، ورَفَع له (ستِّين[3] درجة وله) بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب يونس .

(١) الآية ٢٢ . (٢) الآية ٣٣ .
(٣) سقط ما بين القوسين فى ا .



٧١ - بصيرة فى إنّا أرسلنا ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها ثمان وعشرون فى عدّ الكوفة ، وتسع فى عدّ البصرة والشام ، وثلاثون عند الباقين . وكلماتها مائتان وأَربع وعشرون . وحروفها تسعمائة وتسع وخمسون . والمختلف فيها أَربع : سُوَاعًا[1] ، (فأُدخلوا نارًا)[2] (ونسرا) ، (وقد أَضلُّوا[3] كثيرًا) . فواصل آياتها (منا) على الميم آية : أَليم[4] . سمّيت سورة نوح لذكره فى مفتتحها ومختتمها .

معظم مقصود السّورة : أَمر نوح بالدعوة ، وشكاية نوح مِن قومه ، والاستغفار لسعة النعمة ، وتحويل حال الخَلْق من حال إلى حال ، وإظهار العجائب على سقف السّماءِ ، وظهور دلائل القدرة على بسيط الأَرض ، وغَرَق قوم نوح ، ودعاؤه عليهم بالهلاك ، وللمؤمنين بالرّحمة ، وللظّالمين بالتَبَار والخسارة ، فى قوله : (ولا تزدِ الظّٰلمين إِلَّا تبارًا) .

السّورة محكمة : لا ناسخ ولا منسوخ .

المتشابه

(قال[5] نوح) بغير واو ، ثم قال : (وقال[6] نوح) بزيادة الواو ؛ لأَنَّ الأَوّل ابتداء دعاء[7] والثانى عطف عليه .

---

(١) الآية ٢٣ .
(٢) الآية ٢٥ .
(٣) الآية ٢٤ .
(٤) الآية ١ .
(٥) الآية ٢١ .
(٦) الآية ٢٦ .
(٧) سقط فى ا .

قوله : (ولا تزد الظَّالمين إلَّا ضلٰلا)[1] وبعده : (إلَّا تبارًا)[2] ؛ لأَنَّ الأَوّل وقع بعد قوله (وقد أَضلُّوا كثيرا) ، والثَّانى بعد قوله (لا تذرْ على الأَرض) فذكر فى كلّ مكان ما اقتضاه ، وما شاكل معناه .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث الواهية حديث أُبىّ : مَنْ قرأَها كان من المؤمنين الَّذين تدركهم دعوة نوح (وحديث[3] علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها كان فى الجنَّة رفيق نوح وله ثواب نوح) وله بكلّ آية قرأَها مثل ثواب سام ابن نوح .

---

(١) الآية ٢٤ . (٢) الآية ٢٨ .

(٣) سقط ما بين القوسين فى ١ .

٧٢- بصيرة فى قل أوحى ..

السّورة مكِّيّة . آياتها ثمان وعشرون عند الكلّ ، إلّا مكة ؛ فإنَّها فى عدّهم[1] سبع . عدّوا (لن يُجيرَنى[2] من الله أحد) ، وأسقطوا (ملتحدًا) فى غير رواية البَزِّىّ . وفى رواية البَزّى : لم يعدّ (لن يجيرَنى من الله أحد) ، ولم يعد (ملتحدًا) فصار فى روايته سبعًا وعشرين . وفى الرواية الأُخرى : ثمانيًا وعشرين . وكلماتها مائتان وخمس وثمانون وحروفها تسعمائة وتسع وخمسون . فواصل آياتها على الألف . سمّيت سورة الجنّ ، لاشتمالها على الجنّ فى قوله : (يعوذون[3] برجال من الجنِّ) ، وقوله : (نفرٌ[4] من الجنِّ) .

معظم مقصود السّورة : عجائب علوم القرآن ، وعظمة سلطان المَلِك الدّيّان ، وتعدّى الجنِّ على الإنسان ، ومنعهم عن الوصول إلى السّماء بالطَّيران ، والرّشد والصّلاح لأَهل الإِيمان ، وتهديدُ الكفَّار بالجحيم والنيران ، وعِلْم الله تعالى بالإِسرار والإِعلان ، وكيفية تبليغ الوحى من الملائكة إلى الأَنبياء

---

(١) يفهم من كلامه الآتى ان الذى يعدها من أهل مكة سبعا وعشرين هو البزى فقط ، وجمهور المكيين على عدها ثمانيا وعشرين ، وعبارته هنا توهم العكس . ويظهر ان خلاف البزى غير مشهور وغير معمول به ، فالشاطبى فى ناظمة الزهر لم يذكر خلافا فى انها ثمان وعشرون ، وكذلك شهاب البيضاوى .

(٢) الآية ٢٢ .

(٣) الآية ٦ .

(٤) الآية ١ .

بالإتقان ، وحَصْر المعلومات فى علم خالق الخَلْق فى قوله : (وأحصى كلّ شىء عددًا) .

السّورة محكمة : لا ناسخ فيها ولا منسوخ .

المتشابه

قوله : « وأنّه » (كرّر مراتٍ أن[1] وأنه[2]) . واختلف القرّاءُ فى اثنتى عشرة منها وهى من قوله : (وأنّه تعلى) إلى قولة : (وأنّا مِنَّا المسلمون) : ففتحها بعضهم[3] عطفاً على (أُوحى[4] إلىّ أنَّه) وكسرها بعضهم ؛ عطفًا على قوله : (فقالوا إنَّا سمعنا) ، وبعضهم[5] فتح (أنّه) ؛ عطفًا على (أنّه) وكسر (إنّا) عطفًا على (إنّا) . وهو شاذّ .

فضل السّورة

عن أُبىّ : مَنْ قرأها أُعطِىَ بعدد كلّ جِنّ وشيطان صدّق بمحمّد وكذّب به ، عِتقَ[6] رقبة ، وعن على : يا علىّ مَنْ قرأها لا يخرج من الدّنيا حتّى يرى مكانه من الجنّة ، وله بكل آية قرأها ثوابُ الزاهدين .

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ا .

(٢) فى ب : « وانه تعالى جدر بنا » والذى تكرر هو « انه » فقط فلذلك اقتصرت على ما اثبته .

(٣) هم ابن عامر وحفص وحمزة والكسائى وخلف .

(٤) اى على المصدر المؤول الذى هو نائب الفاعل . وعورض بان اكثرها لا يصح دخوله تحت (اوحى) وهو ما كان فيه ضمير المتكلم ، نحو (لمسنا) . ويرى كثير من المفسرين ان العطف على الضمير المجرور فى (آمنا به) . وانظر الاتحاف والبيضاوى .

(٥) فى الاتحاف ان ابا جعفر قرا بالفتح ثلاثة : وهى : « وانه تعلى » و « انه كان يقول » و « وانه كان رجال » وكسر الباقية ومنها : « وانهم ظنوا » وابو جعفر من العشرة وقد تابعه الحسن والأعمش من الأربعة عشر .

(٦) اى : ثواب عتق رقبة .

٧٣- بصيرة فى يأيها المزمل..

السّورة مكيّة ، سوى آيةٍ واحدةٍ مِن آخرها . وآياتها ثمان[1] عشرة فى عَدّ الكوفة ، وتسعة عشر فى البصرة ، وعشرون فى الباقين . وكلماتها مائتان وخمس وثمانون . وحروفها ثمانمائة وستّ وثلاثون . المختلف فيها ثلاث آيات : المزّمّل ، شيبا[2] ، (إليكم[3] رسولًا) . فواصل آياتها على الألف ، إلّا الآية الأولى ؛ فإنه باللّام ، والأخيرة ؛ فإنّها (بالرّاءِ)[4] . مجموعها (رال[5]) . سمّيت سورة المزّمل ؛ لافتتاحها .

معظم مقصود السّورة : خطاب الانبساط مع سيّد المرسلين ، والأمرُ بقيام اللّيل ، وبيان حُجّة التّوحيد ، والأمر بالصّبر على جفاءِ الكفّار ، وتهديدُ الكافر بعذاب النار ، وتشبيه رسالة المصطفى برسالة موسى ، والتخويف بتهويل القيامة ، والتسهيل والمسامحة فى قيام اللّيل ، والحَثّ على الصدقة والإحسان ، والأمر بالاستغفار من الذّنوب والعصيان ، فى قوله : (واستغفروا الله إنَّ الله غفور رحيم) .

---

(١) الذى فى شرح ناظمة الزهر ان عددها عند الكوفيين عشرون . وكذلك هى فى مصحف حفص الكوفى الذى بايدينا عشرون .

(٢) الآية ١٧ .

(٣) الآية ١٥ .

(٤) كذا فى ا ، ب . وهو خطأ والصواب : « بالميم » ، « مجموعها مال او لام » .

(٥) كتب فى هامش ب : «الرال ولد النعام» والاصل فيه الهمز . وقد علمت ما فيه من الخطا

الناسخ والمنسوخ

فيها من المنسوخ ستّ آيات : ثلاث من أوّل السّورة : (إنَّ ربّك يعلم[1]) ن (واهجرهم[2] هجرًا) ، وقوله : (وذرنى[3] والمكذّبين) م وقوله : (إن هذه[4] تذكرة) ن آية[5] السّيف .

المتشابهات

قوله تعالى : (فاقرءوا[6] ما تيسّر من القرءان) ، وبعده : (ما تيسّر منه) ؛ لأنَّ الأوّل فى الفَرْض ، وقيل : فى النافلة ، وقيل : خارج الصّلاة . ثم ذكر سبب التخفيف ، فقال : (سيكون منكم مرضى) ، ثم أعاد فقال : (ماتيسر منه) والأكثرون على أنّه فى صلاة المغرب ، والعشاء .

فضل السّورة

حديث أُبىّ المعلوم ضعفه : من قرأها (دُفع[7] عنه العُسْر فى الدنيا والآخرة ، وحديث علىّ : يا علىّ من قرأها) أعطاه الله ثواب العلماء ، وله بكلّ آية قرأها سِتْرٌ من النّار .

---

(١) الآية ٢٠ .
(٢) الآية ١٠ .
(٣) الآية ١١ .
(٤) الآية ١٩ .
(٥) الآية ٥ سورة التوبة .
(٦) الآية ٢٠ .
(٧) سقط ما بين القوسين فى ا .

٧٤ - بصيرة فى يأيها المدثر..

السّورة مكِّيّة . وآياتها ست وخمسون فى عدّ العراق والبَزِّىّ ، وخمس فى عدّ المكِّىّ . وكلماتها مائتان وخمس وخمسون . وحروفها ألف وعشر . المختلف فيها اثنان [١] : (يتساءلون [٢] عن المجرمين) فواصل آياتها (رُدْنها) على الدّال آية : (ثم يطمع [٣] أن أزيد) . سمّيت المدّثِّر لمفتتحها .

مقصود السّورة : أمر النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم بدعوة الخَلْق إلى الإيمان ، وتقرير صعوبة القيامة على (الكفَّار و) أهل العصيان ، وتهديد وليد [٤] ابن مُغيرة بنقض القرآن ، وبيان عدد زبانية النِّيران ، وأَنَّ كلّ أحد رَهْن بالإساءة والإحسان ، وملامة الكفَّار على إعراضهم عن الإيمان ، وذكر وَعْد الكريم على التقوى بالرّحمة والغفران ، فى قوله : (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) .

المنسوخ فيها آية واحدة : م (ذرنى [٥] ومن خلقت وحيدًا) ن آية السيف .

---

(١) كذا فى ا ، ب وكانه اراد لفظين ، والا فالواجب اثنتان اذ هما عدد للآيتين .

(٢) الآيتان ٤٠ ، ٤١ . يريد أن بعضهم عد (يتساءلون) وبعضهم لم يعدها ، وكذلك القول فى (عن المجرمين) وفى مصحف حفص عدهما جميعا فهما آيتان .

(٣) الآية ١٥ .

(٤) المشهور : الوليد ، وهو ابو خالد بن الوليد رضى الله عنه ، ويشير المؤلف الى قوله تعالى : « ذرنى ومن خلقت وحيدا » وما بعده . وقوله : بنقض القرآن اى بسبب تعرضه للقرآن وانكار انه من عند الله لقوله فيه : « ان هذا الا قول البشر » .

(٥) الآية ١١ . والظاهر أن هذه الآية ليست منسوخة ، فان معناها التهديد من الله له وذكر فى الآية ما يناله فى جهنم ، وهو لا ينافى مايناله فى الدنيا من القتل وغيره .

قوله : (إنَّه فكَّر[1] وقدّر فقُتل كيف قدّر ثمّ قُتل كيف قدّر) أعاد (كيف قدّر) مرّتين ، وأعاد (قدّر) ثلاث مرّات ؛ لأَنَّ التقدير : إنَّه ـ أى الوليد ـ فكَّر فى شأْن محمّد ـ صلَّى الله عليه وسلَّم ـ وما أَتى [به][2] وقدّر ما ذا يمكنه أَن يقول فيهما . فقال الله سبحانه ـ : (فقتل كيف قدّر) أى القولَ فى محمّد ـ صلَّى الله عليه وسلَّم ـ (ثمّ قتل كيف قدّر) أى القولَ فى القرآن .

قوله : (كلَّا إنه[3] تذكرة) أى تذكير[4] وعدل إِليها للفاصلة . وقوله : (إنَّه تذكرة فمن شاء ذكره) وفى عبس (إنَّها تذكرة)[5] لأَنَّ تقدير الآية فى هذه السّورة : إنَّ القرآن تذكرة ، وفى عبس : إنَّ آيات القرآن تذكرة ، وقيل : حمل التذكرة على التذكير ، لأَنَّها بمعناه .

فضل السّورة

فيه الحديث الضعيف[6] عن أُبىّ : مَنْ قرأَها أُعطِى من الأَجر عشر حسنات ، بعدد مَن صدّق بمحمّدٍ ، وكذَّب به بمكَّة ، وحديث علىّ : ياعلىّ مَنْ قرأَها أَعطاه الله ثواب المتحابّين فى الله ، وله بكلّ آية قرأَها مائةُ شفاعة .

---

(١) الآيات ١٨ ـ ٢٠ .

(٢) زيادة من شيخ الاسلام والكرمانى .

(٣) الآية ٥٤ .

(٤) ا ، ب : « تذكر » . وما اثبت عن الكرمانى .

(٥) الآية ١١ .

(٦) فى شهاب البيضاوى : «حديث موضوع، وقوله : (بمكة) لنزولها به » .

٧٥- بصيرة فى
لا أُقسِمُ بيَومِ القيامَة ..

السّورة مكّيّة . وآياتها أربعون فى عدّ الكوفيّين ، وتسع[1] وثلاثون فى عدّ الباقين . وكلماتها مائة وتسع وتسعون . وحروفها ثلاثمائة واثنتان وخمسون . المختلف فيها آية : (لِتَعْجَلَ[2] به) فواصل آياتها (يقراه) .
سمّيت سورة القيامة ، لمفتتحها ، ولقوله : (يَسْئل[3] أيّانَ يومُ القيٰمة) .

مقصود السّورة : بيان هَوْل القيامة ، وهيبتها ، وبيان إثبات البعث ، وتأْثير القيامة فى أعيان العالم ، وبيان جزاء الأَعمال ، وآداب سماع الوَحْى ، والوعد باللِّقاءِ والرّؤية ، والخبر عن حال السَّكرة ، والرّجوع إلى بيان برهان القيامة ، وتقرير القُدْرة على بعث الأَموات فى قوله : (أَليس ذلك بقٰدرٍ على أن يُحْيِىَ الموتى) .

المنسوخ فيها آية واحدة : م (لا تحرّك[4] به لسانك) ن (سنقرئك[5] فلا تنسى) .

---

(١) زيادة من شرح ناظمة الزهر .
(٢) الآية ١٦ .
(٣) الآية ٦ .
(٤) آية ١٦ .
(٥) الآية ٦ سورة الاعلى . وهذه الآية مؤكدة لآية القيامة وفى قوة العلة لها ، كأنه قال : لا تحرك به لسانك خشية النسيان لانا سنقرئك فلا تنسى فلا نسخ بينهما . والمؤلف يتوسع فى النسخ دائما ، ويتبع ابن حزم .

قوله : (لا أُقسم بيوم القيٰمة) ثمّ أعاد ، فقال : (ولا أُقسم بالنَّفس اللوامة) فيه ثلاثة أقوال : أحدها أنَّه سبحانه أقسم بهما ، والثانى : لم يقسم بهما ، والثَّالث : أقسم بيوم القيامة ، ولم يُقسم بالنَّفس . وقد ذكرنا بَسْطه فى التفسير .

قوله : (وخسف[1] القمر) وكرّره[2] فى الآية الثَّانية (وجُمِع الشمس والقمر) ؛ لأَنَّ الأَوّل عبارة عن بياض[3] العين بدليل قوله : (فإذا برق البصر وخسف القمر) . وفيه قول ثان ــ وهو قول الجمهور ــ أَنهما بمعنى واحد . وجاز تكراره لأَنَّه أخبر عنه بغير الخبر الأَوّل . وقيل : الثانى وقع موقع الكناية ؛ كقوله تعالى : (قد سمع[4] الله . . . وتشتكى إلى الله والله يسمع . . . إنَّ الله) فصرّح ؛ تعظيما ، وتفخيما ، وتيمّنًا ، قال تاج[5] القرّاءِ : ويحتمل أن يقال : أراد بالأَوّل الشّمس ؛ قياسًا على القمرين . ولهذا ذكَّر فقال : (وجُمع الشمس والقمر) أى جُمِع القمران ؛ فإنَّ التَّثنية أُخت العطف . وهذه دقيقة .

---

(١) الآية ٨ .

(٢) اى كرر القمر .

(٣) عبارة غيره : « نور البصر » ومن يقول بهذا التفسير يجعل ذلك كناية عن الاختصار ، فالبصر يتحير ويبرق ويخسف ضوء العين ويذهب ، ويفسر جمع الشمس والقمر باستتباع الروح ضوء البصر اى تخرج الروح ــ وهى المعبرعنها بالشمس ــ ويخرج معها ضوء البصر ، وعبر عنه بالقمر لانه مستمد من الروح تابع لها كمـايتبع القمر الشمس . وترى ان هـذا التفسير مبنى على التجوز وهو بعيد .

(٤) أول سورة المجادلة .

(٥) هو الكرمانى صاحب البرهان فىمتشابه القرآن .

قوله : (أَوْلى لك[1] فأَولى) كرّرها مرّتين ، بل كرّرها أَربع مرّات ؛ فإِنَّ قوله : (أَولى لك) تمام فى الذمّ ؛ بدليل قوله : (فأَولى لهم) ؛ فإِنَّ جمهور المفسرين ذهبوا إِلى أَنَّه للتَّهديد . وإِنَّما كرّرها لأَنَّ المعنى : أَولى لك الموت ، فأَولى لك العذاب فى القبر ثم أَولى لك أَهوالُ القيامة ، فأَولى لك عذاب النَّار ، نعوذ بالله منها .

فضل السّورة

عن أُبىّ : مَنْ قرأَها شهِدْت أَنا وجَبْرئيلُ يوم القيامة أَنَّه كان مؤمنًا بيوم القيامة ، وجاء ووجهه مُسْفِرٌ على وجوه الخلائق يوم القيامة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها أعطاه الله ثواب أُمّتى ذكرا وأُنثى ، وكتب الله له بكلّ آية قرأَها ثمانين حسنة .

(١) الآية ٣٤ .

٧٦ - بصيرة فى
هل أتى على الإنسان ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها إحدى وثلاثون . وكلماتها مائتان وأَربعون . وحروفها أَلْف وخمسون . وفواصل آياتها على الأَلِف . ولها ثلاثة أَسماء : سورة (هل أَتى) ؛ لمفتتحها ، وسورة الإنسان ؛ لقوله (على الإِنْسٰن) ، وسورة الدّهر ؛ لقوله : (حينٌ من الدّهر) .

معظم مقصود السّورة : بيان مُدّة خِلقة آدم ، وهداية الخَلْق بمصالحهم[1] ، وذكر ثواب الأَبرار ، فى دار القرار ، وذكر المِنّة على الرّسول - صلَّى الله عليه وسلَّم - وأَمره بالصّبر ، وقيام اللّيل ، والمِنَّة على الخَلْق بإِحكام خَلْقهم ، وإضافة كلِّيّة المشيئة إلى الله ، فى قوله : (يُدخل من يشاءُ فى رحمته) .

الناسخ والمنسوخ

فيها من المنسوخ ثلاث آيات : م (أَسيرًا) فى قوله (ويطعمون[2] الطَّعام) م ، والصّبر من قوله (فاصبر[3] لحكم ربّك) م ، والتخيير من قوله : (فمن شاءَ[4] اتَّخذ) ن آية[5] السّيف .

(١) كذا فى ا ، ب . وكأنه ضمنه معنى الاعلام . والمعروف : لمصالحهم .
(٢) الآية ٨ .
(٣) الآية ٢٤ .
(٤) الآية ٢٩ .
(٥) الآية ٥ سورة التوبة .



المتشابهات

قوله : (ويُطافُ[1] عليهم) ، وبعده : (ويَطُوف[2] عليهم) إنَّما ذكر الأَوّل بلفظ المجهول ؛ لأَنَّ المقصود ما يطاف به لا الطَّائفون . ولهذا قال : (بِئَانية من فضَّة) ثمّ ذكر الطَّائفين ، فقال : (ويطوف عليهم وِلدان مُخَلَّدون) .

قوله : (مِزاجُها[3] كافورًا) وبعدها : (زنجبيلًا)[4] ؛ لأَنَّ الثَّانية غير الأُولى . وقيل : (كافورًا) اسم عَلَم لذلك الماءِ ، واسم الثانى زنجبيل . وقيل اسمها : سلسبيل . قال ابن المبارك : معناه : سَلْ من الله إِليه سبيلًا . ويجوز أَن يكون اسمها زنجبيلًا ، ثمّ ابتدأَ فقال : سلسبيلا . ويجوز أَن يكون اسمها هذه الجملة ، كقوله : تأَبّط شرًّا ، وشاب قرناها . ويجوز أَن يكون معنى تُسمّى : تُذكر ، ثمّ قال الله : سل سبيلا ، واتصاله فى المصحف لا يمنع هذا التأْويل ؛ لكثرة أَمثاله فيه .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث المنكَرة حديثُ أُبىّ : مَنْ قرأَها كان جزاؤه على الله جَنَّة وحريرًا ، وحديث علىّ : ياعلىّ مَنْ قرأَ (هل أَتى على الإِنسٰن) أَعطاه الله من الثواب مثلَ ثواب آدم ، وكان فى الجنَّة رفيق آدم ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب سيّدَىْ شباب أَهل الجنَّة الحسن والحسين .

---

(١) الآية ١٥ .

(٢) الآية ١٩ .

(٣) الآية ٥ .

(٤) الآية ١٧ .

٧٧- بصيرة فى والمرسلات ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها خمسون . وكلماتها مائة وإحدى وثمانون . وحروفها ثمانمائة وستَّة عشر. مجموع فواصل آياتها (عبرتم لنا) على اللّام الفَصْل[١] فى الموضعين ، وعلى الرّاءِ القصْر[٢] ، وصُفْر[٣] ، وعلى الباءِ (ذى ثَلَثِ[٤] شُعَب) ، و (اللّهب)[٥] . سمّيت سورة المرسلات ؛ لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : القَسَم بوقوع القيامة . والخبرُ عن إهلاك القرون الماضية ، والمِنَّة على الخلائق بإيجادهم فى الابتداء ، وإدخال الأَجانب فى النَار ، وصعوبة عقوبة الحقِّ إيّاهم . وأَنواع كرامة المؤمنين فى الجنَّة ، والشكاية عن[٦] الكفَّار بإعراضهم عن القرآن فى قوله : (فبأَىِّ حديثٍ بعده يؤمنون) .

[متشابه سورة المرسلات[٧]

قوله : (ويل يومئذ للمكذبين) مكرّر عشر مرات : لأَن كل واحدة منها ذُكرت عقيب آية غير الأُولى ، فلا يكون تكرارها مستهجَنا . ولو لم يكرّر كان متوعّدا على بعض دون بعض . وقيل : إن من عادة العرب التكرار

---

(١) الآيتان ١٣ ، ١٤ .
(٢) الآية ٣٢ .
(٣) الآية ٣٣ .
(٤) الآية ٣٠ .
(٥) الآية ٣١ .
(٦) كذا فى أ ، ب والمعروف التعدية بمن .
(٧) لم يأت متشابه سورة المرسلات فى نسختى البصائر ، والمثبت هنا منقول عن الكرمانى .

والإطناب ؛ كما من عادتهم الاقتصار والإيجاز . وبسط الكلام فى الترغيب والترهيب أدعَى إلى إدراك البغية من الإيجاز] .

فضل السّورة

فيه حديثان ضعيفان : مَنْ قرأها كُتب [له][1] أنّه ليس من المشركين : وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها أظلَّه الله فى ظلّ عرشه مع الصّدّيقين والشُّهداء ، وكَتَبَ الله له بكلّ آية قرأها ألفَ حسنة .

---

(١) زيادة من البيضاوى .

٧٨ - بصيرة فى عمّ يتساءلون

السّورة مكِّيّة . وآياتها إحدى وأربعون فى عدّ المكِّى والبصرىّ ، وأربعون فى عدّ الباقين . وكلماتها مائة وثلاث وسبعون. وحروفها ثمانمائة وستّ عشرة . المختلف فيها آية (عذابًا[1] قريبًا) . فواصل آياتها : (منا) وعلى الميم آية (العظيم)[2] ولها اسمان : [عمّ[3] يتساءلون] لقوله : (يتساءلون) ، والنبأ ؛ لقوله : (عن النبأ العظيم) .

معظم مقصود السورة : ذكر القيامة ، وخَلْق الأَرض والسّماءِ ، وبيان نفع الغَيْث ، وكيفيّة النَشْر والبعث ، وعذاب العاصين ، وثواب المطيعين من المؤمنين ، وقيام الملائكة فى القيامة مع المؤمنين ، وتمنِّى الكفَّار[4] المحالَ فى قوله : (ياليتنى كنت ترابًا) .

السّورة محكمة .

المتشابهات

قوله : (كلَّا[5] سيعلمون ثم كلَّا سيعلمون) قيل : التكرار للتأْكيد . وقيل : الأَوّل للكفَّار ، والثّانى للمؤمنين . وقيل : الأَوّل عند النزع ، والثانى فى القيامة . وقيل : الأَوّل رَدْع عن الاختلاف ، والثانى عن الكفر .

---

(١) الآية ٤٠ .
(٢) الآية ٢ .
(٣) زيادة اقتضاها السياق .
(٤) الأولى : الكافر ، ليوافق الآية ، ولكنه أشار الى ان المراد بالكافر الجنس .
(٥) الآيتان ٤ ، ٥ .

قوله : (جزاءً[1] وفاقًا) وبعده : (جزاءً[2] من ربّك عطاءً حسابًا) ؛ لأَنَّ الأَوّل للكفَّار ، وقد قال الله تعالى : (وجزٰؤا[3] سيّئة سيّئة مثلها) فيكون جزاؤهم على وَفْق أعمالهم . والثَّانى للمؤمنين ، وجزاؤهم [يكون][4] وافيًا كافيًا . فلهذا قال : (حسابًا) أى وافيًا من قولك : حسبى (وكفانى)[5] .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث الشَّاذَّة حديث أُبىّ : مَنْ قرأَها سقاه الله بَرْد الشراب يوم القيامة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأَها سُمّى فى السّموات أَسِير[6] الله فى الأَرض ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب هود عليه السّلام .

---

(١) الآية ٢٦ .
(٢) الآية ٣٦ .
(٣) الآية ٤٠ سورة الشورى .
(٤) زيادة اقتضاها نصب (وافيا كافيا) والافالواجب الرفع : واف كاف .
(٥) فى ا : « بكفالى » وفى ب : « بكفانى » وما أثبت عن الكرمانى .
(٦) كذا فى ا ، ب . وقد يكون : « أثير الله » أى مختاره .

٧٩ - بصيرة فى والنازعات غرقا

السّورة مكِّيّة . آياتها ستّ وأَربعون فى عدّ الكوفة ، وخمس عند الباقين . وكلماتها مائة وتسع وسبعون . وحروفها سَبْعمائة وثلاث وخمسون . المختلف فيها اثنتان : (ولأَنعٰمكم)[١] طغى[٢] . فواصل آياتها (هم) ، على الميم آية واحدة : (ولأَنعٰمكم) .

معظم مقصود السّورة : القَسَم بنَفْخَة[٣] الصُّور ، وكيفِيّة البَعْث والنُّشُور ، وإرسال موسى إلى فرعون ، والمِنَّة بخَلْق السّماءِ والأَرض ، وتحقيق هَوْل القيامة ، وبيان حال مَنْ آثر الدّنيا ، والخبر من[٤] حال أَهل الخوف ، واستعجال الكافرين بالقيامة ، وتعجّبهم منها فى حال البعث فى قوله : (كأَنَّهم يوم يرونها لم يلبثوا) إلى آخرها .

والسّورة محكمة .

المتشابهات

قوله : (فإِذا[٥] جاءَتِ الطَّآمّةُ الكبرى) ، وفى عبس (فإِذا[٦] جاءَت الصّاخَّة) ؛ لأَنَّ الطَّامّة مشتَقَّة من طمَمْت البِئر إذا كبستَها[٧] . وسمّيت القيامة

---

(١) الآية ٣٣ . (٢) الآية ٣٧ .

(٣) الأولى : « على نفخة الصور » فان المقسم به النازعات ، والمقسم عليه هو البعث ومقدماته وقد دل عليه بقوله تعالى : « يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة » الآيات .

(٤) كذا والمناسب : « عن » . (٥) الآية ٣٤ .

(٦) الآية ٣٣ . (٧) أى : ردمتها بالتراب .

طامة ، لأَنَّها تكبِس كلّ شئ وتكسِره . وسمّيت الصَّاخة ـ والصّاخَّة : الصّوت الشَّديد ـ لأَنَّ من شدّة صوتها يحيا النَّاس ؛ كما ينتبه النَّائم (من[1] الصّوت) الشديد . وخُصّت النازعات بالطَّامة : لأَنَّ الطَّم قبل الصّخ ، والفزع قبل الصّوت ، فكانت هى السّابقة ، وخُصّت (عبس) بالصّاخَّة ؛ لأَنَّها بعدها ، وهى اللَّاحقة .

فضل السّورة

فيه حديثان منكَران : عن أُبىّ : مَنْ قرأَها كان حَبْسه فى القبور ، وفى القيامة ، حتّى يدخل الجنَّة قدْرَ صلاةٍ مكتوبة ، وعن علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها استغْفَرَت له الملائكة أَيّام حياته ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب الَّذين آمنوا بموسى .

(١) فى الكرمانى : « بالصوت » .

٨٠ - بصيرة فى عبسَ وتولى ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها ثنتان وأَربعون فى الحجاز ، والكوفة ، وواحدة[١] فى البصره ، وأَربعون فى الشأم . وكلماتها مائتان وثلاث وثلاثون . وحروفها خمسمائة وثلاث وثلاثون . والمختلف فيها من الآى ثلاث : (ولأَنعامكم)[٢] (طعامه)[٣] الصّاخّة[٤] . فواصل آياتها (هما) وعلى الميم آية : (ولأَنعامكم)[٢] وسمّيت عبس لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : بيان حال الأَعمى ، وذكر شرفِ القرآن ، والشّكاية من أَبى[٥] جهل ، وإِنكاره البعث والقيامة ، وإِقامة البرهان من حال النبات على البعث ، وإِحياءِ الموتى ، وشُغُل الخلق فى العَرَصات ، وتفاوُت حال أَهل الدّرجات والدّركات ، فى قوله : (وجوه) إِلى آخرها .

المنسوخ فيها آية واحدة : (فمن شاءَ[٦] ذكره) م آية السّيف[٧] ن

المتشابه

قوله : (الصّاخّة) سبق فى النَّازعات .

---

(١) ا ، ب : « واحد » .
(٢) الآية ٣٢ .
(٣) الآية ٢٤ .
(٤) الآية ٣٣ .
(٥) أشير اليه فى قوله تعالى : « اما من استغنى .. »
(٦) الآية ١٢ .
(٧) الآية ٥ سورة التوبة .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ الشَّاذّ : مَن قرأها جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها جاء يوم القيامة ووجهه يتلألأ ، وله بكلّ آية قرأها ثواب (المتشحّط[1] فى دمه) .

(١) فى ا : « المسخط فى ذمه » وفى ب « المسخط فى ذمته » ويبدو أن كليهما تحريف عما أثبت . والمتشحط فى دمه المتضرج به ، والمراد المقتول فى سبيل الله .

٨١ - بصيرة فى
إذا الشمس كوّرت ..

السّورة مكّيّة . وآياتها تسع وعشرون فى عدّ الجميع ، وثمان فى عدّ أبى جعفر ، أسقط أبو جعفر (فَأَيْنَ تذهبون[١]) وكلماتها مائة وأربعون . وحروفها خمسمائة وثلاث وثلاثون . فواصل آياتها (تسنّم) . تسمّى سورة كُوّرت ، وسورة التكوير ؛ لمفتتحها .

مقصود السّورة : بيان أحوال القيامة ، وأهوالها ، وذِكر القَسَم بأَنَّ[٢] جبريل أَمين على الوحى ، مكِينٌ عند ربّه ، وأَنَّ محمّدًا ـ صلَّى الله عليه وسلَّم[٣] ـ لامُتَّهم ولا بخيل بقول الحقّ ، وبيان حقيقة المشيئة والإرادة فى قوله : (إِلَّا أَن يشاءَ الله ربُّ العٰلمين) .

المنسوخ فيها آية واحدة : (لمن شاءَ[٤] منكم أن يستقيم [م] وما تشاءُون)ن

المتشابهات

قوله : (وإذا البحار[٥] سُجّرت) ، وفى الانفطار : (وإذا البحار[٦] فجِّرت) ؛ لأَنَّ معنى (سجّرت) عند أكثر المفسّرين : أُوقدت ، فصارت نارًا ، من قولهم : سجّرت التنوّرة[٧] . وقيل : بحار جهنَّم تُملأُ حميمًا ، فيعذَّبُ

---

(١) الآية ٢٦ .
(٢) الاولى : « على ان جبريل » .
(٣) ب : « غير » .
(٤) الآيتان ٢٨ ، ٢٩ . والنسخ فيهما غيرظاهر لانهما خبران .
(٥) الآية ٦ .
(٦) الآية ٣ .
(٧) كذا فى ا ، ب . وفى الكرمانى : «التنور» وهو المعروف فى اللغة .

بها أَهلُ النَّار . فخُصّت هذه السّورة بسُجّرت ؛ موافقةً لقوله تعالى (سُعّرت) ليقع الوعيد بتسعير النار وتسجير البحار ، وفى الانفطار وافق قوله : (وإذا الكواكب انتثرت) أى تساقطت «وإذا البحار[1] فجرت» أى سالت مياهها ففاضت على وجه الأَرض ، (وإذا القبور بُعثرت) : قلبت وأُثيرت . وهذه أَشياءُ كلّها زالت [عن] أما كِنها ، فلاقت كلٌّ واحدة قرائنَها .

قوله : (علمت[2] نفسٌ ما أَحضرت) ، وفى الانفطار (قدّمت[3] وأخرت) ، لأَنَّ ما فى هذه السّورة متَّصل بقوله : (وإذا الصّحف نُشرت) فقرأَها أَربابها ، فعلمت ما أَحضرت ، وفى الانفطار متَّصل بقوله : (وإذا القبور بُعثرت) والقبور كانت فى الدنيا فتتذكر ما قدّمت فى الدّنيا ، وما أَخَّرت فى العُقْبى ، وكلّ[4] خاتمة لائقة بمكانها . وهذه السّورة من أَوّلها إلى آخرها شرط وجزاء ، وقسم وجواب .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث الواهية حديث أُبىّ : مَنْ أَحبّ أَن ينظر إِلى يوم القيامة فليقرأ (إِذا الشمس كُوّرت) ، ومن قرأَها أَعاذه الله أَن يفضحه حين ينشر صحيفته ، وحديث على : يا علىّ مَنْ قرأَها أَعطاه الله ثواب الصّالحين ، وله بكلّ آية ثوابُ عِتْق رقبةٍ ، ووجدت فى بعض الحواشى عن بعض المفسرين : مَنْ لدغته العقربُ يقرأ ثلاث مرَّات (إِذا الشَّمس كوّرت) ، وينفُخها فى ماء ، ثمّ يشربه ، يسكنْ فى الحال .

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ا .
(٢) الآية ١٤ .
(٣) الآية ٥ .
(٤) الاولى : فكل .

٨٢ - بصيرة فى
إذا السماء انفطرت ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها تسع عشرة . وكلماتها مائة . وحروفها ثلاثمائة وتسعَ عشرة . فواصل آياته (مَكِنه) . على الهاءِ آخِرُ السّورة . تسمّى سورة (انفطرت) وسورة (الانفطار) ؛ لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : الخبر عن حال السّماءِ ونجومها فى آخر الزّمان ، وبيان غَفْلَة الإِنسان ، وذكر الملائكة الموكَّلين بما يصدر من اللسان والأَركان ، وبيان إِيجاد الحقِّ – تعالى – الحكم يوم يُحشر الإِنس والجان .

السورة محكمة .

وسبق ما فيها من المتشابه . وقوله : (وما أَدرٰك[1] ما يوم الدّين ثمّ ما أَدرٰك ما يوم الدّين) تكرار أَفاد التعظيم ليوم الدّين . وقيل : أَحدهما للمؤمنين ، والثّانى للكافرين .

فضل السّورة

فيه عن أُبىّ : مَنْ قرأَها أَعطاه الله من الأَجر بعدد كلّ قبر حسنةً ، وبعدد كلّ قَطْرة ماءٍ حسنة ، وأَصلح الله شأْنه يوم القيامة . وعن على : يا علىّ مَنْ قرأَها جعل الله كلّ آية فى ميزانه أَثقل من السّموات ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثواب الَّذين عَمروا بيت المقدس .

---

(١) الآيتان ١٧ ، ١٨ .

٨٣ - بصيرة فى
وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ

السّورة مكِّيّة . وآياتها ستّ وثلاثون . وكلماتها مائة وتسع . وحروفها أَربعمائة وثلاثون . وفواصل آياتها (من) سمّيت (المطفِّفين)[1] لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : تمام الكيل والميزان ، والاحترازْ عن البَخْس والنُّقصان ، وذكر السّجّين لأَهل العصيان ، وذكر العِلِّيّين لأَهل الإِيمان ، ودَلال المؤمنين والمطيعين فى نعيم الجنان ، وذُلّ العصيان[2] فى عذاب النِّيران ، ومكافأَتهم على وَفْق الجُرْم (والكفران[3] فى قوله (هل ثُوِّب الكفّار ما كانوا يفعلون) .

السّورة محكمة بتمامها .

فيها من المتشابه قوله : (كلَّا[4] إِنَّ كتٰب الفجّار لفى سجّين وما أَدْرٰك ما سجّين كتٰب مرقوم) وبعده : (كلَّا[5] إِنَّ كتٰب الأَبرار لفى عِلِّيِّين وما أَدْرٰك ما علِّيون كتٰب مرقوم) التقدير فيها : إِنَّ كتاب الفجّار لكتاب مرقوم فى سجّين ، وإِنَّ كتاب الأَبرار لكتاب مرقوم فى عليّين . ثمّ ختم

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ب .
(٢) كذا والمناسب : « العصاة » .
(٣) فى الأصلين : « القرآن » والظاهر أنه محرف عما أثبت .
(٤) الآيات ٧ - ٩ .
(٥) الآيات ١٨ - ٢٠ .

الأَوّل بقوله : (ويل يومئذ للمكذبين) ، لأَنه فى حقِّ الكفَّار[1] ، وختم الثَّانى بقوله : (يشهده المقرّبون) فختم كلّ واحد بما لا يصلح سواه مكانه .

فضل السّورة

فيه الحديثان الضَّعيفان : عن أُبىّ : مَنْ قرأها سقاه الله من الرّحيق المختوم يوم القيامة ، وعن علىّ : يا علىّ من قرأها كان فى الجنَّة رفيق خَضِر ، وله بكلّ آية قرأها مثلُ ثواب العادلين[2] بالحقِّ .

---

(١) كذا فى ا ، ب . وفى الكرمانى : «الفجار» وهو انسب .

(٢) ا ، ب : « خضر العادلى » وظاهر أن (خضر) مقحمة . او الاصل : « خضر والعادلين » .

٨٤ - بصيرة فى
إذا السماء انشقت ..

السّورة مكيّة . وآياتها ثلاث وعشرون عند الشّامى والبصرىّ ، وخمس عند الباقين . وكلماتها مائة وسبع . وحروفها أربعمائة وثلاث وثلاثون . والمختلف فيها اثنان[1] (بيمينه[2]) (وراء ظهره[3]) . فواصل آياتها (قهرتمان) على الرّاء (يحور)[4] وعلى الميم (أليم)[5]. وتسمّى سورة (انشقت) وسورة الانشقاق ؛ لافتتاحها .

مقصود السّورة : بيانُ حال الأَرض والسّماء فى طاعة الخالِق - تعالى - وإخراج الأَموات للبعث ، والاشتغال بالبِرّ والإِحسان ، وبيان سهولة الحساب للمطيعين ، والإِخبار عن فَرَحهم وسرورهم بنعيم الجنان ، وبكاء العاصين والكافرين ، وويلهم بالثبوت فى دَرَكات النيران ، والقَسَم بتشقُّق القمر ، واطِّلاع الحقّ على الإِسرار والإِعلان ، وجزاء المطيعين من غير امتنان ، فى قوله : (فلهم أجر غير ممنون) .

السّورة محكمة بتمامها .

(١) كذا فى ا ، ب . والتذكير باعتبار الآيتين لفظين . والظاهر أن هذا تغيير من الناسخ ، والأصل : اثنتان .

(٢) الآية ٧ . (٣) الآية ١٠ .

(٤) الآية ١٤ . (٥) الآية ٢٤ .

متشابه سورة انشقت

قوله : (وأذنت لربها وحقت) مرتين ، لأَن الأَول متصل بالسماءِ ، والثانى متصل بالأَرض . ومعنى أَذِنت : سمعت وانقادت ، وحق لها أَن تسمع وتطيع ، وإِذا اتصل واحد بغير ما اتصل به الآخر لا يكون تكرارا .

قوله : (بل الذين كفروا يكذِّبون) وفى البروج (فى تكذيب) راعى فواصل الآى ، مع صحة اللفظ وجودة المعنى .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث المتروكة حديث أُبىّ : مَن قرأَها أَعاذه الله أَن يعطيه كتابه وراءَ ظهره ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها كَتَب الله له بعدد أَوراق الأَشجار ، ونبات الأَرض حسنات ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثوابِ أَولياءِ الله .

٨٥ - بصيرة فى
والسّماءِ ذاتِ البُرُوج ..

السّورة مكِّيّة. وآياتها اثنتان وعشرون. وكلماتها مائة وتسع . وحروفها أربعمائة وثمان وخمسون. وفواصل آياتها (قرط ظب جدّ) . سمّيت سورة البروج ؛ لذكرها فى أوّلها .

معظم مقصود السّورة: القَسَم على أصحاب الأُخدود ، وكمال ملكة الملِك المعبود ، وثواب المؤمنين فى جِوار المقام المحمود ، وعذاب الكافرين فى الجحيم المورود ، وما للمطيع والعاصى من كرم الغفور الودود ، والإشارة إلى هلاك فرعون وثمود .

والسّورة محكمة بكمالها .

متشابه سورة البروج[1] :

قوله : (ذلك الفوز الكبير) (ذلك) مبتدأ ، و(الفوز) خبره . و (الكبير) صفته . وليس فى القرآن نظيره .

فضل السّورة

فيه حديث أُبى: من قرأها فله (بكلّ[2] يوم الجمعة وكل يوم عرفة)

(١) هذا الكلام غير موجود فى البصائر وهو منقول عن الكرمانى .

(٢) فى الشيضاوى : « بعدد كل جمعة وكل عرفة » .

يكون فى دار الدّنيا عشرُ حسنات ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها كتب الله له بكلّ نجم فى السّماء عشر حسنات ، ورَفَع له عشر درجات ، وكأنّما صام بكل آية قرأها عشرة أيّام .

٨٦ - بصيرة فى والسماءِ والطارق..

السّورة مكِّيّة . وآياتها سبعَ عشرة فى عدّ الجميع ، غير أَبى جعفر ؛ فإِنّها عنده ستَّ عشرة . أَسقط (يكيدون كيدًا) ، وعدّها الباقون . وكلماتها إِحدى وستُّون . وحروفها مائتان وتسع وثلاثون . فواصل آياتها (ظلّ بق عار) . سمِّيت بأَوّلها الطارق .

مقصود السّورة : القسم على حفظ أَحوال الإِنسان ، والخبر عن حاله فى الابتداءِ والانتهاءِ ، وكشف الأَسرار فى يوم الجزاءِ ، والقَسَم على أَنَّ كلمات القرآن جَزْل ، غير هَزْل ، من غير امتراءِ ، وشفاعة حضرةالكبرياءِ إِلى سيّد الأَنبياءِ بإِمهال الكافرين ، فى العذاب والبلاءِ ، فى قوله : (أَمهلهم رويدًا) .

المنسوخ فيها آية واحدة : م (فمهِّلْ الكٰفرين[1]) ن آية السّيف[2].

ومن المتشابه (فمهِّل الكٰفرين أَمهلهم رويدًا) وهذا تكرار ، وتقديره : مهِّل مهِّل مهِّل ؛ لكنَّه عدل فى الثَّانى إِلى (أَمهل) ؛ لأَنَّه من أَصله ، وبمعناه : كراهةالتكرار ، وعدل فى الثالث إِلى قوله : (رويدًا) ؛ لأَنَّه بمعناه ، أَى أَرْودهم إِروادًا . ثمّ صُغِّر (إِروادًا) تصغير التَّرخيم ، فصار : رويدًا . وقيل : (رويدًا) صفة مصدر محذوف ، أَى إِمهالًا رُوَيْدًا ، فيكون التكرار مرّتين . وهذه أُعجوبة .

(١) الآية ١٧ (٢) الآية ٥ سورة التوبة

فضل السّورة

فيه حديثان ضعيفان : عن أُبىّ : مَنْ قرأَها أَعطاه الله من الأَجر بعدد كلّ نجم فى السّماءِ عشرَ حسنات . وقال : يا علىّ من قرأَها فكأَنَّما قرأَ ثلثى القرآن ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ مَن يأْمر بالمعروف ، وينهى عن عن المنكر .

٨٧ - بصيرة فى

سبّح اسم ربّك الأعلى..

السّورة مكّيّة. آياتها تسعَ عشرة بالإجماع . وكلماتها ثمان وسبعون . وحروفها مائتان وإحدى وسبعون . فواصل آياتها على الألف . سمّيت سورة الأَعلى ؛ لمفتتحها .

مقصود السّورة : بيان عُلُوّ الذات ، والصّفات ، وذكر الخِلْقة ، وتربية الحيوانات ، والإشادة بالثمار ، والنبات ، والأَمنُ مِن نَسْخ الآيات ، وبيان سهولة الطاعات ، وذل الكفَّار فى قَعْر الدّركات ، والتحضيض على الصّلاة والزّكات[1] ، وفى الدّنيا بقاءُ الخيرات ، وفى الآخرة بقاءُ الدّرجات ، فى قوله : (والأخرة خير وأَبقى) .

السورة محكمة .

ومن المتشابه قوله : (سبّح اسم ربك الأَعلى الَّذى خلق) ، وفى العلق : (اقرأ باسم ربّك الَّذى خلق) زاد فى هذه السّورة : (الأَعلى) ؛ مراعاة للفواصل وفى هذه السّورة : (خلق فسوّى) ، وفى العلق (خلق الإِنسٰن من عَلَق)[2]

فضل السّورة

فيه أَحاديث لا يصحّ منها سوى مارواه عُقْبَة : لمّا نزل (فسبّح[3] باسم ربّك العظيم) قال صلَّى الله عليه وسلَّم : اجعلوها فى ركوعكم[4] ،

(1) رسمت بالتاء المفتوحة من أجل السجع

(2) أى سبب الاختلاف هو مراعاة الفواصل أيضا

(3) الآية ٧٤ سورة الواقعة

(4) هو حديث صحيح رواه أبو داود وغيره من أصحاب السنن . انظر شهاب البيضاوى ٣٤٩/٨

ولمّا نزل (سبّح اسم ربّك الأعلى) قال صلَّى الله عليه وسلَّم : اجعلوها فى سجودكم . ومن الضَّعيف المتروك حديث أُبَىّ : مَنْ قرأها أعطاه الله من الأجر عشر حسنات بعدد كل حرف أنزله على إبراهيم ، وموسى ، ومحمّد صلَّى الله عليه وسلَّم. وقال : مَنْ قرأها أعطاه الله ثواب الشاكرين ، وله بكلّ آية قرأها ثوابُ الصّابرين (وكان[1] رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم يحبّ هذه السّورة) ويقرأ بها فى صلاة الوِتْر ،ويروى أنَّ أوّل من قال سبحان ربِّى الأعلى ميكائيل ، وقال رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم أخبِرنى عن ثوابِ مَنْ قالها فى صلاته أو غير صلاته ، فقال يا محمّد ما مِن مؤمن ، ولا مؤمنة يقولها فى سجوده ، أو فى غير سجوده ، إلَّا كانت له فى ميزانه أثقلَ من العرش ، والكرسىّ ، وجبال الدّنيا ، ويقول الله – تعالى – : صدق عبدى ، أنا الأعلى ، دونى كلُّ شئ ،أشهدوا ملائكتى أنِّى قد غفرت لعبدى ، وأُدخله فى جنّتى ، وإذا مات زاره ميكائيل يومًا ، يومًا ، فإذا كان يوم القيامة حمله على جَناحه ، فيوقفه بين يدى الله عزَّ وجلّ فيقول : يارب شفِّعنى فيه ، فيقول : قد شفَّعتك فيه ، ، اذهب به إلى الجنَّة .

(1) ورد فى كنز العمال ١/٢٢٣ · وفيه أنه مروى عن على رضى الله عنه · روى فى مسند أحمد بن حنبل وغيره

٨٨- بصيرة فى
هـــل أتاك حديث الغاشيَة..

السّورة مكِّيّة. وآياتها ستّ وعشرون . وكلماتها اثنتان وتسعون . وحروفها ثلاثمائة وأحد وثمانون . فواصل آياتها (عمرته). سمّيت سورة الغاشية ؛ لذكرها .

معظم مقصود السّورة : التخويف بظهور القيامة ، وبيانُ حال المستوجبين للعقوبة ، وذكر حال المستحِقِّين للمَثُوبة (وإقامة الحُجة على[1] وجود الحقِّ) ووعظ الرّسول - صلَّى الله عليه وسلَّم - للأُمّة ، على سبيل الشَّفَقَة ، وأن المرجع إلى الله تعالى فى العاقبة فى قوله تعالى : (ثمّ إنَّ علينا حسابهم) .

المتشابه :

قوله : (وجوهٌ يومئذٍ) وبعده : (وجوه يومئذ) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأَوّل هم الكفَّار ، والثَّانى المؤمنون . وكان القياس أن يكون الثانى بالواو للعطف ؛ لكنَّه جاء على وفاق الجُمل قبلها ، وبعدها ، وليس معهنَّ واو العطف البتَّة .

قوله : (وأكوابٌ[2] موضوعة ونمارِقُ) كلّها قد سبق .

(وإلى السّماء) و (إلى الجبال) ليس من الجُمل ، بل هى إتباع لما قبلها .

المنسوخ : فيها آية واحدة م (لست عليهم بمسيطر[3])ن آية[4] السّيف .

(١) ا ، ب : « على وجود الحق تعالى اقامة الحجة » وظاهر أنه مقلوب عما أثبت
(٢) الآيتان ١٤ و ١٥ (٣) الآية ٢٢
(٤) الآية ٥ سورة التوبة

فضل السّورة

فيه أحاديث ضعيفة . منها مَنْ قرأها حاسبه الله حسابًا يسيرًا ، وحديث عليّ : يا عليّ مَنْ قرأها كَتَب الله له بعدد آيات القرآن حسنات ، وله بكلّ آية قرأها بيتٌ من الزعفران فى وسط الجنَّة .

٨٩ - بصيرة فى والفجر

السّورة مكِّيّة . وآياتها ثلاثون فى عدّ الشام ، والكوفة ، وتسع وعشرون (فى البصرة[١] ، واثنتان وثلاثون فى الحجاز. وكلماتها مائة وسبع وعشرون) وحروفها خمسمائة وتسع وتسعون . المختلف فيها أَربع : نعّمه[٢] ، رزقه[٣] بجهنَّم[٤] ، (فى عبادى)[٥] فواصل آياتها (هاروت ندم) . سمّيت سورة الفجر ، لمفتتحها .

السورة محكمة .

معظم مقصود السّورة : تشريف العِيد ، وعرفة ، وعشْرِ المحرّم ، والإشارةُ إلى هلاك عاد ، وثمود ، وأَضرابهم ، وتفاوتُ حال الإِنسان فى النعمة ، وحرصه على جَمْع الدّنيا ، والمال الكثير ، وبيان حال الأَرض فى القيامة ، ومجىء الملائكة ، وتأَسّف الإنسان يومئذ على التقصير ، والعصيان ، وأَنَّ مرجع المؤمن عند الموت إلى الرّحمة ، والرضوان ، ونعيم الجنان ، فى قوله : (وادخلى جنَّتى) .

متشابه سورة والفجر

قوله تعالى : (فأَما الإِنسٰن إذا ما ابتلَىٰهُ ربه) وبعده : (وأَما إذا ما ابتَلَىٰهُ) لأَن التقدير فى الثانى أَيضا : وأَما الإِنسان ، فاكتفى بذكره فى الأَول ؛

---

(١) سقط مابين القوسين فى ا
(٢) الآية ١٥
(٣) الآية ١٦
(٤) الآية ٢٣
(٥) الآية ٢٩

والفاءُ لازم بعده؛ لأَن المعنى : مهما يكن من شئ فالإِنسان بهذه الصفة ، لكن الفاء أُخِّر ليكون على لفظ الشرط والجزاء .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ المنكَر : مَنْ قرأَها فى الليالى العشر غفر الله له ، ومَنْ قرأَها فى سائر الأَيام كانت له نورًا يوم القيامة ، وحديث علىّ : مَنْ قرأَها أَعطاه الله ثواب المصلِّين ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ الحامدين له على كلّ حال .

٩٠ - بصيرة فى

لا أقسم بهذا البلد ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها عشرون . وكلماتها اثنتان وثمانون . وحروفها ثلاثمائة وإحدى وخمسون . فواصل آياتها (هدنا) . سمّيت سورة البلد ؛ لمفتتحها ، وسورة العقَبَة ، لقوله : (فلا[1] اقتحم العقبة) .

معظم مقصود السّورة : تشريف مكَّة بحكم القَسَم بها ، وشدّة حال الأدنى[2] ، والخبر من سرّه وعلانيته ، والمِنَّة عليه بالنعم المختلفة ، وتهويل عَقَبَة الصِّراط وبيان النجاة منها ، ومدح المؤمنين وصبرهم على البلاء ، ورحمة بعضهم بعضًا ، وخلود الكفَّار فى النَّار فى قوله : (عليهم نار مؤصدة).

السّورة محكمة .

ومن المتشابهات قوله : (لاأقسم بهذا البلد) ثم قال (وأنت حِلّ بهذا البلد) كرّره وجعله[فاصلا][3] فى الآيتين . وقد سبق القول فى مثل هذا ، وممّا ذكر فى هذه السّورة على الخصوص أنَّ التقدير : لا أُقسم بهذا البلد وهو[4] حَرَام وأنت حِلّ بهذا البلد وهو حلال ؛ لأَنَّه أُحِلَّت له مكَّة حتى قيل فيها :

(١) الآية ١١

(٢) فى ا: « الأذى » وماأثبت عن هامش ب وكأنه يريد بالأدنى : الأحقر ، ونبز به رجلا كان يعتز بقوته ، ويعادى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو ابو الاشد بن كلدة ؛ فقد قيل : انه المراد بالانسان فى قوله : (لقد خلقنا الانسان فى كبد) .

(٣) زيادة من الكرمانى

(٤) ا ب : « انت » وماأثبت عن الكرمانى وشيخ الاسلام .

مَن شاء قاتل فلما اختلف معناه صار كأنه غير الأوّل ، ودخل فى القِسْم الذى يختلف معناه ويتّفق لفظه .

فضل السّورة

فيه حديثان من نحو ما سبق : مَنْ قرأها أعطاه الله الأمن من غُصّة يوم القيامة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها قام من قبره ، وعليه جناحان خضراوان[1] ، فيطير إلى الجنَّة ، وله بكلّ آية ثواب القانتين .

(١) الجناح مذكر فالواجب : اخضران . وكانه اوله بمؤنث كالقطعة .

٩١ - بصيرة فى

والشمس وضحاها

السّورة مكّيّة . وآياتها خمس عشرة عند القرّاء . وعند المكّى ستّ عشرة . وكلماتها أَربع وخمسون . وحروفها مائتان وأَربعون . المختلف فيها آية (فَعَقَرُوها). فواصل آياتها على الأَلِف؛ سمِّيت سورة (والشمس)؛ لمفتتحها.

مقصود السّورة : أَنواع القَسَم المترادفة ، على إلهام الخَلْق فى الطَّاعة والمعصيّة ، والفلاح والخَيْبَة ، والخبرُ من[1] إهلاك ثمود ، وتخويف لأَهل مكَّة فى قوله : (ولا يخاف عُقْبَاها) .

السّورة محكمة .

[المتشابه] :

قوله : (إذ انبعث أَشقَاها) قيل هما رجلان : قُدار ومصدع ، فوَحّد لرَوِىّ الآية .

فضل السّورة

فيه حديث أُبىّ المردودُ : مَن قرأها فكأَنَّما تصدّق بكلّ شئ طلعت عليه الشمس والقمر ، وحديث على : يا علىّ مَن قرأَ (والشمس وضُحَاها) فكأَنَّما قرأَ الزّبور ، وله بكلّ آية قرأَها ثواب مَن صلَّى بين الرّكن والمقام أَلفَ ركعة.

---

(١) كذا . والمناسب : « عن » .

٩٢ - بصيرة فى

واللّيل إذا يغشى..

السّورة مكّيّة. وآياتها إحدى وعشرون بلا خلاف. وكلماتها إحدى وسبعون. وحروفها ثلاثمائة وعشر. فواصل آياتها على الألف. قيل لها سوره اللّيل؛ لمفتتحها.

مقصود السّورة: القسم على تفاوُت حال الخَلق فى الإساءة والإحسان، وهدايتُهم إلى شأْن القرآن، وترهيب بعض بالنار، وترغيبُ بعض بالجنان والبدارُ[1] إلى الصّدقة كفارةً للذنوبِ والعصيان، ووعد بالرضى الرحمنُ[2] المنّان، فى قوله: (ولسوف يرضى).

السّورة محكمة.

ومن المتشابه: (فسنيسّره لليسرى) وبعده: ((فسنيسّره للعسرى) أى سنهيّئه للحالة اليسرى، والحالة العسرى. وقيل: الأُولى الجنَّة، والثانية النَّار. ولفظة: (سنيسره) للإزواج[3] وجاء فى الخبر (كلٌّ ميسّر[4] لما خُلِق له).

(١) ا: «النذار» وفى ب: «المدار». وماأثبت هو المناسب.

(٢) هو فاعل المصدر (وعد) وقد يكون الأصل: «من الرحمن»

(٣) كذا فى ا. وفى ب والكرمانى: للازدواج» وهو يريد أن التيسير يكون عادة فى الخير، واستعماله فى الشر لازدواجه مع الخير هنا. ويعبر عن هذا بالمشاكلة. وفى القاموس ان التيسير يكون فى الخير والشر، فلا داعى للمشاكلة.

(٤) الحديث: اعملوا فكل ميسر لما خلق له رواه الطبرانى باسناد صحيح راجع الجامع الصغير.

فضل السّورة

فى حديث أُبىّ : من قرأها أعطاه الله الحُسْنى ، ويرضى عنه ، وعافاه من العسر ، ويَسّر له اليسر ، وحديث علىّ : يا علىّ من قرأها أعطاه الله ثواب القائمين ، وله بكلّ آية قرأها حاجة يقضيها .

٩٣ - بصيرة فى والضحى ..

السّورة مكّيّة . وآياتها إحدى عشرة[١] . وكلماتها أربعون . وحروفها مائة واثنتان وسبعون. وفواصلها على (ثرا). سمّيت (والضّحى) ، لمفتتحها.

معظم مقصود السّورة : بيان ما للرّسول صلّى الله عليه وسلّم : من الشرف والمنقَبَة ، ووعده فى القيامة بالشفاعة ، وذكر أنواع الكرامة له ، والمِنَّة ، وصيانة الفقر واليُتْم من بين الحرمان والمذلَّة ، والأمر بشكر النِّعمة فى قوله : (وأمّا بنعمة ربّك فحدّث).

فضل السّورة[٢]

فيه الحديث الضعيف عن أُبىّ : مَن قرأها كان فيمن أوصى الله ـ تعالى ـ بأن يشفع له ، وعشر حسنات تكتب له بعدد كلّ يتيم وسائل ؛ وحديث على : ياعلىّ مَنْ قرأها أعطاه الله ثواب النبيّين ، وله بكلّ آية قرأها ثوابُ المتصدّق .

من المتشابه :

(فأمّا اليتيم فلا تقهر)كُرّر ثلاث مرّات ؛ لأنّها وقعت فى مقابلة ثلاث آيات أيضًا. وهى (ألم يجدك يتيمًا فئاوى ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلًا فأغنى فأمّا اليتيم فلا تقهر) واذكر يتمك (وأمّا السائل فلا تنهر) واذكر فقرك (وأمّا بنعمة ربّك) النبوّة والإسلام (فحدّث) واذكر ضلالك.

(١) ا ، ب : « خمس عشرة » وهذا سهو من الناسخ ، فالاتفاق على أنها احدى عشرة .
(٢) فى ب أخر (فضل السورة) عن المتشابه كالمألوف . والأمر سهل .

٩٤- بصيرة فى ألم نشرح ..

السّورة مكِّيّة. وآياتها ثمانٍ . وكلماتها ستّ وعشرون . وحروفها مائة وخمسون . وفواصل آياتها (بكا) . وسمّيت لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : بيان شرح صدر المصطفى - صلَّى الله عليه وسلَّم - ورفعُ قدرِهِ وذكرِه ، وتبديل العسر من أمره بيسره ، وأَمره بالطَّاعة فى انتظار أَجره ، والرّغبة إلى الله - تعالى - والإقبال على ذكره فى قوله : (وإلى ربّك فارغب) .

السّورة محكمة .

المتشابه :

قوله : (فإن مع العسر يسراً إنَّ مع العسر يسرًا) ليس بتكرار ؛ لأَنَّ المعنى : إنَّ مع العسر الَّذى أنت فيه من مقاساة الكفار يُسْرًا عاجلًا ، إنَّ مع العسر الَّذى أَنت فيه من الكفار يُسْرًا آجلًا ، والعسر واحد واليسر اثنان . وعن عمر - رضى الله عنه - لن يغلِب عُسْر يُسْرَيْن .

فضل السّورة

فيه الحديثان الضَّعيفان : مَنْ قرأَها فكأَنَّما جاءَنى وأَنا مغتَمّ ، ففرّج عنى ، وقال : يا علىُّ مَنْ قرأَها فكأَنَّما أَشبع فقراءَ أُمَّتى ، وله بكلّ آية قرأَها حُلَّةٌ يومَ الحَشْر .

٩٥ - بصيرة فى والتين ..

السّورة مكّيّة . وآياتها ثمان[١] . وكلماتها أربع وثلاثون . وحروفها مائه وخمسون . وفواصل آياتها (من) . سمّيت لمفتتحها .

مقصود السّورة : القَسَم على حُسْن خِلْقة الإنسان ، ورجوع الكافر إلى النيران ، وإكرام المؤمنين بأعظم المَثُوبات الحِسَان ، وبيان أن الله حكيم وأحكم فى قوله : (أليس الله بأحكم الحٰكمين).

المنسوخ فيها آية : (أليس[٢] الله) م آية السّيف ن.

المتشابهات :

قوله : (لقد خلقنا الإنسٰن فى أحسن تقويم) ، وقال فى البلد (لقد خلقنا الإنسٰن فى كَبَد) لا مناقضة بينهما ؛ لأنّ معناه عند كثير[٣] من المفسّرين : منتصِب القامة معتدِلها ، فيكون فى معنى أحسن تقويم ، ولمراعاة الفواصل فى السّورتين جاءَ على ماجاءَ

---

(١) ب : « ست » والصحيح ماأثبت

(٢) تبع فى هذا ابن حزم وهو يقــول : « نسخ معناها بآية السيف » يريد ان فيهـا تفويض أمر المكذبين الى حكم الله وتركهم وشأنهم فنسخ هذا بآية القتال

(٣) المشـهور عند المفسرين آن معنى (فى كبد) : فى مشقة وشدة وهو لاينافى أنه فى أحسن تقويم فهو منتصب القامة معتدلها ، ومع ذلك يقاسى شدائد فى حياته

فضل السّورة

فيه حديثان ضعيفان : مَنْ قرأها أعطاه الله خَصْلَتَيْن : العافية واليقين مادام فى دار الدّنيا ، وأعطاه الله من الأَجر بعددمن قرأ هذه السّورة وصام[1] سنة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأ (والتين والزّيتون) فكأَنَّما تصدّق بوزن جبل ذهبًا فى سبيل الله ، وكتب الله له بكل آية قرأها ستين حسنة .

(١) ا ، ب : « صيام »

٩٦ - بصيرة فى

اقْـرأ باسْـمِ رَبِّكَ ..

السّورة مكِّيّة. وآياتها ثمان عشرة فى الشّامى، وتسع عشرة فى العراق، وعشرون فى الحجازى. وكلماتها اثنتان وتسعون. وحروفها مائتان وثمانون والمختلف فيها آيتان: (العلق) (علَّم بالقلم).

معظم مقصود السّورة: ابتداءٌ فى جميع الأُمور باسم الخالق الربّ - تعالى - جلَّت عظمته، والمِنَّة على الخَلْق بتعليم الكتابة، والحكمة، والشكايةُ من أَهل الضَّلالة، وتهديد أَهل الكفر والمعصية، وتخويف الأَجانب بالعقوبة، وبشارة السّاجدين بالقُرْبة، فى قوله: (واسجد واقترب).

السّورة محكمة.

المتشابهات:

قوله تعالى: (اقرأْ باسم ربّك) وبعده: (اقرأ وربّك) وكذلك: (الذى خلق) وبعده: (خلق) ومثله (علَّم بالقلم) و(علَّم الإِنسٰن ما لم يعلم)؛ لأَنَّ قوله: (اقرأْ) مطلق فقيّده[1] بالثَّانى و(الذى خلق) عام، فخصّه بما بعده: و(علَّم) مبهم فقال: (علَّم الإِنسٰن ما لم يعلم) تفسيرًا له.

---

(١) ا، ب: «مقيد» وما أثبت عن الكرمانى

فضل السّورة :

فيه من الأَحاديث الواهية حديث أُبىّ : مَنْ قرأَ سورة (اقرأْ) فكأَنَّما قرأَ المُفَصَّلَ كلَّه، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها أَعطاه الله ثواب المجاهدين وله بكلّ آية قرأَها مدينةٌ ، وله بكلّ حرف نورٌ على الصّراطِ .

٩٧ - بصيرة فى إنّا أنزلناه..

السّورة مكيّة عند بعض المفسّرين ، مدنية عند الأكثرين . آياتها ستّ فى عدّ الشام ، وخمس عند الباقين ؛ وكلماتها ثلاثون . وحروفها مائة واثنتا عشرة . المختلف فيها آية (القدر) الثالث . فواصل آياتها على الرّاء . سمّيت سورة القَدْر ؛ لتكرُّر ذكره فيها.

معظم مقصود السورة : بيان شرف ليلة القدر فى نصّ القرآن ، ونزول الملائكة المقرّبين من عند الرحمٰن ، واتصال سلامهم طوَال اللَّيل على أهل الإيمان ، فى قوله : (حتى مطلع الفجر) .

السّورة محكمة .

المتشابهات :

قوله تعالى : إنا أنزلناه فى ليلة القدر (وبعده :[1] «وما أدراك ما ليلة القدر ») ثم قال : (ليلة القدر) فصرّح به ، وكان حقّه الكناية ؛ رفعًا لمنزلتها[2] ؛ فإنَّ الاسم قد يُذكر بالصّريح[3] فى موضع الكناية ؛ تعظيمًا وتخويفًا . كما قال الشّاعر[4] :

(١) سقط مابين القوسين فى ١ . (٢) ١ : « لمنزلته »
(٣) فى الكرمانى : « بالتصريح » (٤) هو سوادة بن عدى . كما فى كتاب سيبويه ١/٣٠ وفى الأعلم أن بعضهم نسبه الى أمية بن أبى الصلت

لا أَرى الموتَ يسبق الموتَ شىءٌ   نغّص الموتُ ذا الغنى والفقيرا

فصرّح باسم الموت ثلاث مرّات ؛ تخويفًا . وهو من أَبيات كتاب سيبويه .

فضل السّورة

فيه أَحاديث ضعيفة : عن أُبىّ مَنْ قرأَها أُعطِىَ من الأَجر كمن صام رمضان ، وأَحيا ليلة القدر . وقال جعفر : من قرأَها فى ليلة نادى منادٍ : استأْنِفِ العمل فقد غفر الله لك ، وقال : يا علىّ : من قرأَها فتح الله فى قبره بابين من الجنَّة ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ مَن صلَّى بين الرّكن والمقام أَلف ركعة .

٩٨ - بصيرة فى

لـــم يَكُـن الّذيـن كفـروا..

السّورة مكِّيّة . آياتها فى عدّ البصرى سبع[١] ، وعند الباقين ثمان . وكلماتها أَربع وسبعون. وحروفها ثلاثمائة وتسع وتسعون . المختلف فيها آية : (مخلصين له الدّين). فواصل آياتها على الهاء . ولها اسمان : سورة المنفكِّين : لقوله : (والمشركين منفكِّين) ، وسورة القيِّمة ؛ لقوله : (وذلك دين القيّمة).

معظم مقصود السّورة : بيان تمرّد أهل الكتاب ، والخبرُ من[٢] صحة أَحكام القرآن ، وذكر وظيفة الخَلْق فى خدمة الرحمٰن ، والإشادة بخير البريّة من الإنسان ، وجزاء كلّ أحد منهم بحسب الطّاعة والعصيان ، وبيان أَن موعود الخائفين من الله الرّضا والرضوان ، فى قوله : (ذلك لمن خشى ربّه).

السّورة (محكَّمة[٣] .

والمتشابه فيها إعادة البينة ، والبرية ، وقد سبق) .

فضل السّورة :

صحّ عن النبىّ صلى الله عليه وسلّم أَنه قال[٤] لأُبَىّ بن كعب : يا أُبَىّ إِنَّ الله أَمرنى أَن أَقرأَ عليك «لم يكن الذين كفروا» قال أُبَىّ : وسمَّانى؟!. قال :

(١) فى شرح ناظمة الزهر أن العدد عند البصرى تسع
(٢) كذا والمناسب : عن (٣) سقط مابين القوسين فى ا
(٤) رواه البخارى فى « باب مناقب الأنصار »

نعم ، فبكى أُبَىّ من الفرح . وفيها أحاديث ضعيفة ، منها : لو يعلم[1] الناس مافى (الَّذين كفروا من أهل الكتاب) لعطَّلوا الأَهل ، والمال ، وتعلَّموها. فقال رجل من خُزَاعة : ما فيها من الأَجر يارسول الله ؟ فقال : لايقرؤها منافق أبدًا ولا عبدٌ فى قلبه شك فى الله ، والله إن الملائكة المقربين ليقرءونها منذ خلق الله السموات [والأَرض[2]] لا يَفْتُرون من قراءَتها . وما من عبدٍ يقرؤها بليل إلا بعث الله ملائكة[3] يحفظونه فى دينه ودنياه ، ويَدْعون الله له بالمغفرةِ والرّحمة . فإن قرأها نهارًا أُعطِى من الثواب مثلَ ما أَضاءَ عليه النَّهار ، وأظلم عليه الليلُ ، فقال رجل : زدنا من هذا الحديث ، فذكر سُوَرًا أُخرى قد بيّناها ، وحديث على : يا علىّ مَنْ قرأَ (لم يكن) شهد له أَلف مَلَك بالجَنَّة ، وله بكلّ آية قرأَها مثلُ ثوابِ رجل أَطعم أَلْف مَرِيض شهوتَهم .

(١) رواه الخطيب بسند فيه مقال . وانظر تنزيه الشريعة لابن عراق ١/٢٩٥

(٢) زيادة من تنزيه الشريعة

(٣) ا : « ملائكته » ومااثبت عن ب وتنزيه الشريعة

٩٩ - بصيرة فى إذا زُلزلَت ..

السّورة مَكِّيّة . آياتها ثمان فى عَدّ الكوفة ، وتسع فى عدّ الباقين . وكلماتها خمس وثلاثون. وحروفها مائة وتسعَ عشرة . المختلف فيها آيةٌ (أَشتاتًا) فواصل آياتها (هما) على الميم آية (أَعمٰلهم). سمّيت سورة الزلزلة ؛ لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : بيان أَحوال القيامة وأَهوالها ، وذكر جزاء الطَّاعة ، وعقوبة المعصية ، وذكر وزن الأَعمال فى ميزان العَدْل فى قوله : (فمن يعمل) إِلى آخره .

السّورة محكمة كلّها .

المتشابهات :

قوله تعالى : (فمن يعمل مثقال ذرّة) وإِعادته[1] مرّة[2] أُخرى ليس بتكرار ؛ لأَنَّ الأَوّل متصل بقوله : (خيرًا يره) ، والثانى متصل بقوله : (شرًّا يره) .

فضل السّورة

فيه أَحاديث ضعيفة . منها حديث أُبي : مَنْ قرأَها أَربع مرّات كان كمن قرأَ القرآن كله . وفى حديث صحيح أَنّه قال صلَّى الله عليه وسلَّم (إِذا

(١) فى الكرمانى : « أعاده »

(٢) ا ب : « مرتين » ولا يناسب الوصف بأخرى

زلزلت[1] تعدل نصف القرآن و(قل هو الله أحد) تعدل ثلث القرآن و(قل يأيها الكافرون) تعدل ربع القرآن . وفى حديث على المنكر : ياعلىّ من قرأها فله من الأجر مثلُ أجر داود ، وكان فى الجنّة رفيق داود ، وفتح له بكلّ آية قرأها فى قبره باب من الجنّة .

(١) الحديث أخرجه الترمذى ، كما فى تيسير الوصول فى كتاب التفسير .

١٠٠ - بصيرة فى والعاديات ضبحاً

السّورة مكِّيّة . آياتها إحدى عشرة . وكلماتها أربعون . وحروفها مائة وستُّون . فواصل آياتها على (دار) . سمّيت سورة العاديات ؛ لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : بيان شرف الغُزاة فى سبيل الرّحمٰن ، وذكر كفران الإِنسان ، والخبر عن اطلاع الملك الدّيّان ، على الإِسرار والإِعلان ، وذمّ محبّة ماهو فان ، والخبر من[1] إحياءِ الأَموات بالأَجساد والأَبدان ، وأَنَّه - تعالى - خبير بما للخلق من الطَّاعة والعصيان .

السّورة محكمة :

متشابه سورة والعاديات

قوله : (والعاديات) : أَقسم بثلاثة أَشياء : العاديات والموريات والمغيرات ، وجعل جواب القسم أَيضا ثلاثة أَشياء : إِن الإِنسان لربه لكنود ، وإِنه على ذلك لشهيد وإِنه لحب الخير لشديد .

---

(١) كذا والمألوف : عن

(هذا الكلام غير موجود فى البصائر وهو منقول عن الكرمانى)

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث الضَّعيفة : مَنْ قرأَها أُعطى من الأَجر عشر حسنات ، بعدد مَنْ يأْتى المزدلفة ، ويشهد جَمْعًا[1] وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها فكأَنَّما كسا كلّ يتيم فى أُمّتى ، وأَعطاه الله بكلّ آية قرأَها حديقة فى الجنَّة .

(1) ا ، ب : « جميعا » وما أثبت عن تفسير البيضاوى . وفى الشهاب أن جمعا هنا هى المزدلفة .

١٠١ - بصيرة فى القارعة

السّورة مكِّيّة . آياتها إحدى عشرة فى عدّ الكوفة ، وعشرة فى الحجاز ، وثمان فى البصرة ، والشَّام . وكلماتها ستّ وثلاثون . وحروفها مائة وخمسون فواصل آياتها (ششه) . سمّيت بالقارعة ، لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : بيان هيبة العَرَصات[1] ، وتأْثيرها فى الجمادات والحيوانات ، وذكر وَزن الحسنات والسّيئات ، وشرح عيش أَهل الدرجات وبيان حال أَصحاب الدّركات فى قوله : (نار حامية) .

المتشابهات :

قوله تعالى : (فأَمّا مَن ثَقُلت مَوٰزينه) ، ثمّ (وأَمّا من خفَّت موزينه) جمع ميزان. وله كِفّتان (و) عمود ولسان. وإِنَّما جمع لاختلاف الموزونات ، وتجدّد الوزن ، وكثرة الموزون ، أَو جمع على أَنَّ كلّ جزءٍ منه بمنزلة ميزان والله أَعلم

فضل السّورة

فيها أَحاديث واهية ؛ منها حديث أُبىّ : مَنْ قرأَها ثقَّل الله بها ميزانه يوم القيامة ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها فكأَنَّما ذَبح أَلف بَدَنة بين الرّكن والمقام ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ المرابِطين ، وبكلّ حرف درجة فى الجنَّة ، وكُتِب عند الله من الخاشعين .

(١) يريد ساحات القيامة ومواقفها

١٠٢ - بصيرة فى ألهاكم ..

السّورة مكِّيّة . وآياتها ثمان. وكلماتها ثمانية[١] وعشرون . وحروفها مائة وعشرون. فواصل آياتها (نمر) . سمّيت سورة التكاثر لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : ذمّ المُقْبِلين على الدّنيا ، والمفتخرين بالمال ، وبيان أَنَّ عاقبة الكلّ الموت والزَّوال ؛ (وأن)[٢] نصيب الغافلين العقوبة والنكال ، وأَعدّ للمتمولين المذلَّة والسّؤال ، والحساب والوبال ، فى قوله : (لتسئلن يومئذٍ عن النَّعيم) .

السّورة محكمة .

المتشابهات :

قوله : (كَلَّا) فى المواضع الثلاثة فيه قولان . أَحدهما أَنَّ معناه : الرّدع والزجر عن التكاثر . فيحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده ، والثانى أَنه يجرى مجرى القَسَم . ومعناه : حقًّا .

قوله : (سوف تعلمون) وبعده : (سوف تعلمون) تكرار للتأْكيد عند بعضهم . وعند بعضهم : هما فى وقتين : فى القبر والقيامة . فلا يكون تكرارًا . وكذلك قول من قال : الأَول للكفَّار ، والثانى للمؤمنين .

---

(١) كذا ، والمناسب : ثمان .
(٢) فى الأصل : « فان » .

قوله : (لَتَرَوُنَّ الجحيم ثم لترُوُنَّها) تأْكيد أيضًا . وقيل : الأَوّل قبل الدّخول ، والثانى بعد الدّخول . ولهذا قال بعده : (عين اليقين) أى عِيانًا ، لستم عنها بغائبين. وقيل : الأَوّل من رؤية العَيْن ، والثانى من رؤية القلب.

فضل السورة

فيه أحاديث ساقطة : من قرأها لم يحاسبه الله بالنِّعم التى أنعم عليه فى الدّنيا ، وأُعطى من الأَجر كأَنَّما قرأَ ألف آية ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأها فكأَنَّما ذَبَح أَلف بَدَنة فيما بين الرّكن والمقام ، وله بكلّ آية وحرف درجةٌ فى الجنَّة ، وكُتب عند الله من الخاشعين ، وله بكلّ آية قرأها ثوابُ المرابطين .

١٠٣ - بصيرة فى والعصر

السّورة مكِّيّة . آياتها ثلاث. وكلماتها أربع عشرة . وحروفها ثمانٍ وستون المختلف فيها آيتان : (والعصر) (بالحقِّ) . وفواصلها على الرّاء . سمّيت بِوَ العصر ؛ لمفتتحها .

مقصود السّورة : بيان خسران الكفَّار والفجّار ، وذكر سعادة المؤمنين الأَبرار ، وشرح حال المسلم الشكور الصبّار ، فى قوله : (وتواصَوْا بالصبر) .

السّورة محكمة . وقيل : (إنَّ الإِنْسٰن لفى خسر) منسوخ بالاستثناء .

المتشابهات .

قوله : (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) كرّر لاختلاف المفعولين ، وهما (بالحقِّ) و (بالصّبر) وقيل : لاختلاف الفاعلين ؛ فقد جاء مرفوعًا أَنَّ الإِنسان فى قوله : (والعصر) أَنَّه أَبو جهل (إلَّا الذين آمنوا) أَبو بكر (وعملوا الصّالحات) عُمَر (وتواصوا بالحق) عثمان (وتواصوا بالصبر) علىّ رضى الله عن الخلفاء (الأَربع[1]) ولعن أَبا جهل.

فضل السّورة

فيه أَحاديث منكَرة : حديث أُبىّ : مَنْ قرأَها ختم الله له بالصّبر ، وكان من أَصحاب الحقِّ يوم القيامة ، وحديث على : يا علىّ مَنْ قرأَها فكأَنَّما أَلجم أَلف فرس فى سبيل الله وأَعطاه الله بكلّ آية قرأَها تاجًا من الجوهر .

(١) سقط فى ب

١٠٤ - بصيرة فى

وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ..

السّورة مكِّيّة. آياتها تسع إجماعًا. وكلماتها ثلاث وثلاثون. وحروفها مائة وثلاثون. فواصل آياتها على الهاءِ. سمّيت سورة الهُمَزة، لمفتتحها، وسورة الحُطَمَة؛ لذكرها فيها.

معظم مقصود السّورة: عقوبة العَيّاب المغتاب، وذمّ جَمْع الدّنيا ومنعه[1] وبيان صعوبة العقوبة فى قوله: (فى عمَدٍ ممدّدة)

السّورة محكمة.

ومن (المتشابه): (الذى جمع) فيه اشتباه[2] ويحسن الوقف على (لُمَزة) حيث لم يصلح أن يكون (الذى) وصفا له، ولا بدلًا عنه. ويجوز أن يكون رفعًا بالابتداءِ (يحسب) خبره، ويجوز أن يرفع بالخبر أى هو الذى جَمَع. ويجوز أن يكون نصبًا على الذمّ، بإِضمار أعنى. ويجوز أن يكون جَرًّا[3] بالبدل من قوله: (كلّ).

فضل السّورة

فيه أَحاديث ضعيفة. منها حديث أُبَىّ: من قرأَها أُعطِى من الأَجر عشر حسنات بعدد من استهزأَ بمحمّد - صلَّى الله عليه وسلَّم - وأَصحابه، وحديث علىّ: يا علىّ مَنْ قرأَها فكأَنَّما تصدّق بوزن جَبَل أُحُد ذهبا فى طاعة الله، وأَعطاه الله بكلّ آية قرأَها ستّمائة حسنة.

(١) يريد منع الدنيا، وذكر الضمير باعتبار المال.

(٢) ا، ب: «استثناه» وظاهر أنه محرف عما أثبت.

(٣) ا، ب: «خبرا» والوجه ما أثبت

١٠٥ - بصيرة فى ألم تر كيف ..

السّورة مكِّية آياتها خمس إجماعًا. وكلماتها ثلاث وعشرون . وحروفها ثلاث وتسعون. فواصل آياتها على اللَّام . سمّيت سورة الفيل ؛ لقوله : (بأَصْحٰب الفيل) .

معظم مقصود السّورة : بيان جزاءِ الأَجانب ، ومكرهم ، وردُّ كيدهم فى نحرهم ، وتسليط أنواع العقوبة على العصاة والمجرمين ، وسوء عاقبتهم بعد حين فى قوله : (فجعلهم كعَصْفٍ مأْكول) .

السّورة محكمة .

المتشابهات :

قوله : (أَلم تر كيف فعل) أَتى فى مواضع وهذا آخرها . ومفعولاه محذوفان و(كيف) مفعول (فَعَل) لا يعمل فيه ما قبله ؛ لأَنه استفهام ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

فضل السّورة

فيه عن أُبَىّ : مَنْ قرأَ سورة الفيل عافاه الله أَيّام حياته فى الدّنيا من القَذْف والمَسْخ ، وحديث علىّ : يا علىّ مَن قرأَها فكأَنَّما تصدّق بوزنه ذهبا ، وله بكلّ آية قرأَها شربة يشربها إذا خرج من قبره ، وأَعطاه الله ثواب الصدّيقين .

١٠٦ - بصيرة فى
لإِيلاَفِ قُرَيْشٍ..

السّورة مَكِّيّة . آياتها خمس فى عدّ الحجاز ، وأربع فى عدّ الباقين . وكلماتها تسع عشرة. وحروفها ثلاث وسبعون. المختلف فيها آية : (من جوع) فواصل آياتها (شَفَتْ) . سمّيتْ سورة قريش ؛ لذكر أُلفتهم فيها .

معظم مقصود السّورة : ذكر المِنَّة على قريش ، وتحضيضهم على العبادة ، وشكر الإِحسان ، ومعرفة قَدْر النِّعمة والعاقبة والأَمان ، فى قوله : (وءَامنهم من خوف).

المتشابهات :

قوله : (لإِيلٰف قريش إِلٰفهم) كرّر ؛ لأَنَّ الثَّانى بدل من الأَوّل أَفاد بيان المفعول ، وهو (رحلة الشتاءِ) . وعن الكسائى وغيره تَرْكُ التسمية بين السّورتين ، على أَنَّ اللاّم فى (لإِيلاف) متَّصل بآخر السّورة التى قبلها .

فضل السّورة

فيه من الأَحاديث الضعيفة : من قرأَها (أُعطى من الأَجر عشر حسنات بعدد مَنْ طاف بالكعبة واعتكف بها) ، وحديث على : يا علىّ من قرأَها فكأَنَّما قرأَ ثلث القرآن ، وكتب الله له بكلّ آية مائة حسنة .

١٠٧- بصيرة فى أَرَأَيْتَ ..

السّورة مكِّيّة . آياتها سبع فى عدّ العراق ، وستٌّ عند الباقين . وكلماتها خمس وعشرون (وحروفها[1] مائة وخمس وعشرون) . المختلف فيها آية (يراءُون) فواصل آياتها على النون . سمّيت سورة الماعون ، لمفتتحها.

معظم مقصود السّورة : الشكاية من الجافين على الأَيتام والمساكين ، وذمّ المقصّرين والمُرَائين ، وما نعى نفع المعونة عن الخيرات والمساكين ، فى قوله : (ويمنعون الماعون) .

السّورة محكمة .

المتشابهات :

قوله : (الّذين هم) كرّره ولم يقتصر على مرّة واحدة ؛ لامتناع عطف الفعل على الاسم . ولم يقل : الَّذين هم يمنعون ؛ لأَنَّه فعل ، فحسن العطف على الفعل .

فضل السّورة

فيه حديثان ضعيفان : مَنْ قرأَها غفر الله له إن كان للزَّكاة مؤدّيا ، وحديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها جعل الله قبره روضة من رياض الجنَّة ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ حِجّة وعمرة .

---

(١) سقط مابين القوسين فى ا

١٠٨ - بصيرة فى

إنّا أعطيناك الكوثر

السّورة مكِّيّة . آياتها ثلاث بالإجماع . وكلماتها عشر . وحروفها ثنتان وأَربعون . فواصل آياتها على الرّاءِ . سمّيت سورة الكوثر ؛ لذكره فيها .

معظم مقصود السّورة : بيان المِنَّة على سيّد المرسلين ، وأَمره بالصّلاة والقُرْبان ، وإخباره بإهلاك أَعدائه أَهل الخيبة والخذلان .

المتشابهات :

قوله تعالى : (إِنَّا أَعطينٰك الكوثر) وبعده : (إِنَّ شانئك) قيد الخبرين بإِنَّ ، والخبر إِذا قيّد[١] بإِنَّ قارب الاسم .

فضل السّورة

فيه حديثان متروكان : مَنْ قرأَها سقاه الله من أَنهار الجنَّة ، وأُعطى من الأَجر عشر حسنات بعدد كلّ قُرْبان قربه العِباد فى يوم عيد ، ويقرّبون من أَهل الكتاب والمشركين ، وحديث على : يا علىّ مَنْ قرأَ (إِنَّا أَعطيناك الكوثر) أَعطاه الله ثواب حَمَلة القرآن ، وله بكلّ آية قرأَها ثواب الذاكرين لله على كلّ حال .

---

(١) فى الكرمانى : « أكد »

١٠٩ - بصيرة فى
قُلْ يَأَيُّهَا الكافِرُونَ ..

السّورة مكّيّة. آياتها ستٌّ بالإجماع . وكلماتها ثمانٍ وعشرون . وحروفها أَربع وتسعون . فواصل آياتها على النّون . سمّيت سورة (الكافرون) ، لمفتتحها ، وسورة الدّين ، لقوله : (ولى دين). والمقشقشة. قال أَبو عبيدة : سورتان من القرآن يقال لهما المقشقِشتان : (قل هو الله أَحد) و (قل يأَيها الكفرون) تقشقشان[1] الذنوب كما يقشقش الهناءُ[2] الجَرَب .

معظم مقصود السّورة : يأْس الكافرين من موافقة النبىّ – صلَّى الله عليه وسلَّم – بالإِسلام والأَعمال ، فى الماضى ، والمستقبل ، والحال ، وبيان أَن كلّ أَحد مأْخوذ بمالَه عليه إِقبال ، وعليه اشتغال .

المنسوخ منها (لكم دينكم ولى دين)م آية السّيف ن

من المتشابهات :

قوله : (لا أَعبُد ما تعبدون) فى تكراره أَقوال خمسة ، ومعانٍ كثيرة ، ذكِرت فى التفاسير . وقال محمود بن حَمزة الكرمانىّ : هذا التكرار اختصار وإِيجاز ،هو إِعجاز ، لأَنه نفى عن نبيّه عبادة الأَصنام فى الماضى ، والحال ، والاستقبال ، ونفى عن الكفار المذكورين عبادة الله فى الأَزمنة الثلاثة أَيضًا . فاقتضى القياس تكرار هذه اللفظة ستَّ مرّات فذكر لفظ[3] الحال ،

(١) الهناء : القطران يطلى به . وتقشقشان : تهيئان للبرء والصحة بعد الاعتلال

(٢) الهناء : القطران يطلى به

(٣) ب : « لفظى »

لأَنَّ الحال هو الزَّمان الموجود . واسم الفاعل واقع موقع الحال ، وهو صالح للأَزمنة . واقتصر من الماضى على المسند إليهم ، فقال : (ولا أنا عابد ماعبدتم) ولأَنَّ اسم الفاعل بمعنى الماضى فعل[1] على مذهب الكوفيّين . فاقتصر من[2] المستقبل على المسند إليه فقال : (ولا أنتم عابدون ما أعبد) وكان اسم[3] الفاعلين بمعنى المستقبل . وهذا معجزة للقرآن وبرهان .

فضل السّورة

فيه أَحاديث : مَنْ قرأَها فكأَنَّما قرأَ ربع القرآن ، وتباعدت منه مَرَدة الشَّياطين ، وبرئ من الشرك وتعافى من الفزع الأَكبر . ويروى أَنَّ رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم قال لرجل : اقرأْ عند لُبس ثيابك : (قل يأَيها الكافرون) ؛ فإِنها براءَة من الشِّرك . وقد سمّاها رسول الله صلَّى الله عليه وسلم مُقَشقِشةً أَى مُبرئة من النِّفاق . وفيه حديث علىّ الضعيف أَيضًا : يا علىّ مَنْ قرأَها أَنجاه الله من شدّة يوم القيامة ، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ المستغفرين بالأَسحار .

(١) ا ، ب : « فعمل » وهو محرف عما أثبت
(٢) فى الكرمانى : « واقتصر » وهو أولى (٣) فى الكرمانى : « أسماء »

١١٠ - بصيرة فى إذا جاء..

السّورة مدنيّة. وآياتها ثلاث . وكلماتها ستّ وعشرون . وحروفها أربع وسبعون . فواصل آياتها على الحاء والألف. وليس فى القرآن آية على الحاء غير الفتح . سُمّيت سورة النَّصر ؛ لقوله : (إذا جاء نصر الله) ، وسورة التَّوديع ، لما[1] فيه من بيان نعى المصطفى صلى الله عليه وسلَّم .

معظم مقصود السّورة : بيان نعيه ، وذكر تمام نُصرة أهل الإسلام ، ورغبة الخلق فى الإقبال على دِين الهدى ، وبيان وظيفة التسبيح والاستغفار، والأمر بالتّوبة فى آخر الحال بقوله : (واستغفره إنَّه كان توّابًا) .

السّورة محكمة .

وجواب إذا مضمر تقديره : إذا جاء نصر الله إيّاك ، على من ناواك ، حضر أجلك . وكان صلَّى الله عليه وسلَّم يقول : لمّا نزلت هذه السّورة : نعى الله – تعالى – إلىّ نفسى .

فضل السّورة

فيه أحاديث واهية . منها حديث أُبىّ مَنْ قرأها فكأَنَّما شهِد مع محمّد فتح مكَّة ، وحديث علىّ : يا على مَنْ قرأها أنجاه الله من شِدّة يوم القيامة ، وله بكلّ آية قرأها ثوابُ المستغفرين بالأسحار . يا علىّ مَنْ قرأها كان

(١) ا : « بما »

فى الدّنيا فى حِرْز الله ، وكان آمنًا فى الآخرة من العذاب ، وإذا جاءَه مَلك الموت قال الله تعالى له : أَقْرِئ عبدى منى السّلام ، وقل له : عليك السّلام. وله بكلّ آية قرأها مثلُ ثواب مَن أَحسن إلى ما ملكت يمينه .

١١١ - بصيرة فى تبّت..

السّورة مكّيّة. وآياتها خمس بالإجماع. وكلماتها ثلاث وعشرون. وحروفها سبع وسبعون. فواصل آياتها (دبّ) وتسمّى سورة تبّت، وسورة أَبى لَهَب، وسورة المَسد؛ لذكرها فيها.

مقصود السّورة: تهديد أَبى لَهَب على الجفاءِ والإِعراض، وضياع كَسْبه وأَمره، وبيان ابتلائه يوم القيامه، وذمّ زَوْجه فى إِيذاءِ النبىّ صلَّى الله عليه وسلَّم، وبيان ما هو مدّخَر لها من سوءِ العاقبة.

السّورة محكمة .

ومن المتشابه[١]:

قوله تعالى: ((تبّت) وبعده: (وتَبّ) هذا ليس بتكرار؛ لأَنَّ الأَوّل جرى مجرى الدّعاءِ، والثّانى خَبَر، أَى وقد تبّ. وقيل تبت يدا أَبى لهب أَ عملُه، وتبّ أَبو لهب. وقال مجاهد: وتبّ ابنه (وتبّ[٢] ابنه)

فضل السّورة

فيه حديثان ضعيفان: منْ[٣] قرأَها رجوت أَلا يجمع الله بينه وبين أَبى لهب فى دار واحدة، وحديث علىّ: يا علىّ مَنْ قرأَها أَعطاه الله ثواب الصّالحين، وله بكلّ آية قرأَها ثوابُ عِتق رقبة.

(١) ب: «المتشابهات»

(٢) سقط مابين القوسين فى الكرمانى

(٣) قال الشهاب فى كتابته على البيضاوى: «حديث موضوع»

١١٢ - بصيرة فى

قل هو الله أحد..

السّورة مكِّيّة . وآياتها خمس فى عدّ المكِّيين ، والشّاميّين ، وأَربع عند الباقين. وكلماتها إِحدى عشرة وحروفها سبع وأَربعون . المختلف فيها آية (لم يلد) . فواصل آياتها على الدال . ولها عشرون اسماً : سورة التوحيد ، وسورة التفريد ، وسورة التجريد ، وسورة الإِخلاص ، وسورة النجاة ، وسورة الولاية ، السّابع نسبة الرّب ، لقوله (لكل[1] شىء نِسْبة ونسبة [الرّب] قل هو). الثامن سورة المعرفة. التّاسع سورة الجمال . العاشر المقشقشة . وقد سبق فى (قل يـأَيها الكٰفرون) الحادى عشرة : المعوّذة . الثّانى عشر سورة الصّمد . الثّالث عشر الأَساس . الرّابع عشر المانعة . الخامس عشر المُحْضِرة ؛ لأَنَّ الملائكة تحضر لا ستماعها من القارئ . السّادس عشر المنفِّرة ،لأَنَّها تنفِّر الشَّيطان . السّابع عشر البراءة ، أَى من النّفاق . الثامن عشر المذكِّرة. التّاسع عشر الشافية . العشرون سورة النور ؛ لما فى الخبر : إِنَّ لكلّ شىء نورًا ، ونورُ القرآن (قل هو الله أَحد).

معظم مقصود السّورة : بيان الوحدانيّة ، وذكرالصّمد ، وتنزيه الحقّ من الولد والوالد والولادة ، والبراءة من الشركة والشريك فى المملكة .

---

(١) لم أقف على هذا الحديث . وقد ورد فى أسباب النزول للسيوطى أن المشركين قالوا لرسول الله ــ صلى الله عليه وسلم ــ : انسب انا ربك ! فانزل الله « قل هو الله أحد » الى آخرها ، وذكر ان الترمذى والحاكم وابن خزيمة أخرجوا هذا الحديث ، وذكر أحاديث اخر فى هذا المعنى

السّورة محكمة .

ومن المتشابه[١] : قوله تعالى : (الله الصّمد) كُرّر ليكون كلّ جملة بها مستقلّة بذاتها ، غير محتاجة إلى ما قبلها . ثمّ نَفَى عنه سبحانه الولدَ بقوله : (لم يلد ولم يولد) ، والصّاحبة بقوله : (ولم يكن له كفوًا أحد) .

فضل السّورة

صحّ عن النبي صلَّى الله عليه وسلَّم أَنَّه قال : (قل هو الله أَحد[٢] يعدل ثلث القرآن) ، وصحّ أنَّ بعض الصّحابة كان إذا صَلّى أضاف[٣] (قل هو الله أحد) إلى السّورة الَّتى يقرؤها بعد الفاتحة ، فسأَله النبيّ صلَّى الله عليه وسلَّم عن سبب ذلك فقال : إنى أُحبّها يا رسول الله ، فقال صلَّى الله عليه وسلَّم : حُبّك إيّاها أَدخلك الجنَّة . وفيه من الضَّعيف حديث أُبَىّ : مَنْ قرأَ هذه السّورة حين يدخل منزله نُفِىَ الفقرُ عن منزله . وقال : مَنْ قرأَها مرَّة بورِك عليه ، ومَنْ قرأَها مرّتين بورك عليه وعلى أَهل بيته ، ومن قرأَها ثلاثا بورك عليه[٤] وأَهله وماله ، ومَنْ قرأَها اثنتى عشرة مرّة بُنى له بكلّ مرّة قصرٌ فى الجنَّة ، ومَنْ قرأَها مائة مرّة كفِّر عنه ذنب خمس وعشرين سنة ، ومَنْ قرأَها أَربعمائة مَرّة كُفِّر عنه جميع ذنوبه – ما خلا الدّماءَ والأَموال ، ومَنْ قرأَها أَلف مرّة لم يمت حتى يَرَى مكانه فى الجنَّة .

---

(١) ا ، ب : المتشابهات

(٢) روى هذا الحديث مسلم ، كما فى الترغيب والترهيب .

(٣) الحديث رواه البخارى ومسلم وغيرهما كما فى الترغيب والترهيب

(٤) كذا وفيه العطف على الضمير المجرد من غير اعادة الجار . وقد أجازه بعض النحويين

وقال جبريل : ما زلت خائفا على أُمّتك حتى نزلت (قل هو الله أحد) فَأَمِنْتُ عليهم . وقال : رأيتُ ليلة أُسْرِىَ بى ملائكة يبنون قصرًا فى الجَنَّة ، فأَمسكوا عن البِناء ، فقلت لماذا أَمسكتم ؟ فقالوا نفِدتِ النفقة . فقلتُ وما النفقةُ ؟ قالوا قراءَة (قل هو الله أَحدٌ) فإِذا أَمسكوا عن القراءَة أَمسكنا عن البناءِ . وفيه حديث علىّ : يا علىّ مَنْ قرأَها ضحك الله إِليه يوم يلقاه ، ويُدخله الجنَّة آمِنًا ، وأَعطاه الله بكلّ آية قرأَها ثوابَ نبىٍّ .

١١٣ - بصيرة فى
قل أعوذ بربّ الفلق ..

السّورة مَدَنِيّة . وآياتها خمس بالإجماع . وكلماتها ثلاث وعشرون . وحروفها أربع وسبعون . وفواصل آياتها (دبق) . سمّيت سورة الفلَق ؛ لمفتتحها .

معظم مقصود السّورة : الاستعاذة من الشرور ، ومن مخافة اللَّيل الدّيجور ، ومن آفات الماكرين والحاسدين فى قوله : (إذا حسد) .

السورة محكمة .

ومن المتشابهات : قوله تعالى : (قل) نزلت فى ابتداءِ خمس[1] سُوَر ، وصار مَتْلُوّا بها ؛ لأَنَّها نزلت جوابًا ، وكَرّرَ قوله : (من شرّ) أَربع مرّات ؛ لأَنَّ شرّ كلّ واحد منها غير شرّ الآخر.

فضل السّورة

فيه حديث عُقْبة[2] أَنَّ رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم قال : (أَلَّا أُخبرك بأَفضل ما تعوّذ به المتعوّذون ؟ قال : قلت : بلى [قال] : (قل أعوذ بربّ الفلق) و (قل أعوذ بربّ الناس) . وقال يا عقبة أَلا أُعلمك سورتين هما أَفضل القرآن ، أَو من أَفضل القرآن !قال قلت : بلى يا رسول الله [قال] : (قل أَعوذ بربّ الفلق) و (قل أَعوذ بربّ النَّاس) وقال : فعلَّمنى المعوّذتين ، ثمّ قرأَهما[3] فى صلاة الغداة ، وقال لى : اقرأْهما كلَّما قمت ونمت .

(١) هى سور الجن ، والكافرين ، والاخلاص ، والمعوذتين .

(٢) الحديث رواه مسلم والترمذى والنسائى كما فى الترغيب والترهيب والالفاظ عندهم تختلف .

(٣) ب : « قرأتهما » . والمراد قرأهما الرسول عليه الصلاة والسلام

١١٤ - بصيرة فى

قل أعوذ بربّ النّاس..

السّورة مَدَنِيّة . وآياتها سبع عند المكّيّين ، والشّاميّين ، وستّ عند الباقين . المختلف فيها آية : (من شرّ الوسواس) . وكلماتها عشرون . وحروفها تسع وسبعون . وفواصلها على السين . وسمّيت سورة النّاس ؛ لتكرّره فيها خمس مرّات .

معظم مقصود السّورة : الاعتصام بحفظ الحقّ - تعالى - وحياطته ، والحذر والاحتراز من وَسْواس الشيطان ، ومِن تعدّى الجنّ والإنسان ، فى قوله : (من الجِنَّة والنَّاس) .

ومن المتشابه قوله تعالى : (قل أعوذ بربّ النَّاس) ثمّ كرّر (النَّاس) خمس مرّات . قيل : كرّر تبجيلًا لهم على ما سبق . وقيل : كرّر لانفصال كلّ آية من الأُخرى بعدم حرف العطف . وقيل : المراد بالأَوّل الأَطفال ومعنى الرّبوبيّة يدلّ عليه ، وبالثّانى الشُّبّان ولفظ المُلْك يدلّ عليه ؛ لأَنَّه مُنبئ عن السّياسة - وبالثالث الشيوخ - ولفظ (إله) المنبئ عن العبادة يدلّ عليه؛ وبالرابع الصّالحون والأَبرار - والشيطان مولع بإغوائهم ، وبالخامس المفسدون والأَشرار . وعَطْفه على المعوَّذ منهم يدلّ عليه .

١١٥ - بصيرة فى

مجملات السورة [١] وعددها وعدد الآى والكلمات والحروف والنقط.
وكل حرف من حروف التهجى

اعلم أَنَّ عدد سور القرآن - بالاتِّفاق - مائة وأَربعة [٢] عشر سورة . وأَمّا عدد الآيات فإِن صدر الأُمّة وأَئمة السّلف من العلماءِ والقراءِ كانوا ذوى عنايةٍ شديدةٍ فى باب القرآن وعِلمه ؛ حتى لم يبق لفظ ومعنى إِلَّا بحثوا عنه ، حتى الآيات والكلمات والحروف ، فإِنهم حَصَروها وعدُّوها . وبين القرّاءِ فى ذلك اختلاف ؛ لكنَّه لفظى لا حقيقىّ .

مثال ذلك أَنَّ قرّاءَ الكوفة عدُّوا [٣] قوله (والقرءان [٤] ذى الذكر) آية ، والباقون لم يعدّوها آية . وقراء الكوفة عدّوا (قال فالحقّ والحقّ أَقول) آية والباقون لم يعدّوها ، بل جعلوا آخر الآية [٥] (فى عزّة وشقاقٍ) ، و (لأَملأَنّ [٦] جهنّم منك وممّن تبعك منهم أَجمعين) وهكذا عدّ أَهل مكّة والمدينة والكوفة والشّام آخر الآية [٧] (والشَّيطين كل بَنَّاءٍ وغوّاصٍ) ، وأَهل البصرة جعلوا آخرها (وءاخرين مقرّنين فى الأَصفاد) ولا شكَّ أَنَّ ما هذا سبيله اختلاف فى التَّسمية لا اختلاف فى القرآن .

---

(١) كذا فى ا ، ب .. ويريد جنس السورة
(٢) كذا والصواب : أربع عشرة
(٣) ب : « عدوالى »
(٤) أول سورة ص
(٥) أى الأولى
(٦) اى هى آخر الآية الثانية ؛ وهى فى أواخر سورة ص
(٧) الآية ٣٧ سورة ص

ومن ههنا صار عند بعضهم آيات القرآن أكثر ، وعند بعضهم أقلّ ، لا أن بعضهم يزيد فيه ، وبعضهم ينقص ، فإنَّ الزّيادة والنّقصان فى القرآن كفر ونفاق ؛ على أنَّه غير مقدور للبشر ؛ قال تعالى : (إنَّا نحن[1] نزَّلنا الذكر وإنَّا له لحٰفظون) .

فإذا علمت هذه القاعدة فى الآيات . فكذلك الأَمر فى الكلمات والحروف ، فإنَّ بعض القرّاءِ عدّ (فى السّماءِ) و(فى الأَرض) و (فى خَلْق) وأَمثالَها كلمتين ، على أَنَّ (فى) كلمةٌ ، و(السّماء) كلمة . وبعضهم عدّهما كلمة واحدةً فمن ذلك حصل الاختلاف ؛ لأَنَّ مَن عدّ (فى السّماءِ) وأَمثَاله كلمتين كانت كلمات القرآن عنده أكثر .

وأَما الحروف فإن بعض القراءِ عدّ الحرف المشدّد حرفين ، فيكون على هذا القرآن عنده أكثر .

فإذا فهِمت ذلك فاعلم أَنَّ عدد آيات القرآن عند أَهل الكوفة ستة آلاف ومائتان وستّ وثلاثون آية . هكذا مسند المشايخ من طريق الكسائى إلى علىّ بن أَبى طالب . وقال سليم عن حمزة قال : هو عدد أَبى عبد الرّحمن السُّلَمى . ولا شكَّ فيه أَنَّه عن على ، إلا أَنى أجبُن عنه . وروى عبد الله بن وهب عن عبد الله بن مسعود أَنَّه قال : آيات القرآن ستَّة آلاف ومائتان وثمان عشرة آية . وحروفها ثلاثمائة أَلْف حرف وستمائة حرف وسبعون حرفًا ، بكلّ حرف منها عشر حسنات لقارئ القرآن . وروينا عن الفضل بن عبد الحنَّان قال : سمعت أَبا معاذ النحوىّ يقول : القرآن ستَّة آلاف آية ومائتان

(١) الآية ٩ سورة الحجر

وسبع عشرة آية . وهو ثلاثمائة ألف حرف وأحد وعشرون ألفَ حرف ومائتان حرف . وقال : صاحب الإيضاح : عدد آيات القرآن فى قول[(١)] المدَنىّ الأوّل ستَّة آلاف ومائتان (وأَربع عشرة آية[(٢)] ، وهو أَحد وعشرون وأَلْف . وهو العدد الذى رواه أَهل الكوفة عن أَهل المدينة . قال : وفى قول المدنىّ الأَخير[(٣)] ستة آلاف ومائتان) وسبع عشرة آية . وهو عدد شَيْبة بن نِصَاح قال : وفى عدد يزيد بن القعقاع : ستَّة آلاف ومائتان وعشر آيات . قال : وعددها عند أَهل مكَّة ستة آلاف وعشر آيات . وفى بعض الرّوايات مائتان وخمس وفى بعضها مائتان وأَربع . وعند أَهل الشام ستة آلاف ومائتان وستّ (وعشرون[(٢)] آية . وروينا عن ابن عباس وابن سيرين أَنه ستة آلاف ومائتان وست) عشرة آية وعن عطاءِ بن يسارٍ أَنَّه ستَّة آلاف ومائة وتسعون وسبع آيات . وعن قتادة مائتان وثمان عشرة آية .

هذه جملة الاختلاف فى عدّ الآى .

قلت : ومن هذه الجملة ألف آية وستمائة آية فى قِصَصِ الأَنبياءِ ، وأَلف ومائتان فى شرائع الإِيمان ، وأَلف وعشرون فى التوحيد والصّفات ، وأَلْف فى ترتيب الولايات ، وأَربعمائة فى الرُّقية وتعويذ الآفات ، وأَربعمائة فى أَنواع المعاملات ، ومائة فى عذر جُرْم العُصات[(٤)] ، ومائة فى

---

(١) هو مايرويه نافع عن شيخه أبى جعفر يزيد بن القعقاع ، وشيبة بن نصاح ، أنظر شرح ناظمة الزهر ١٧

(٢) سقط مابين القوسين فى ا

(٣) هو مايرويه اسمعيل بن جعفر عن سليمن بن جماز عن يزيد وشيبة — المرجع السابق ١٨

(٤) كتب بالتاء المفتوحة للازدواج مع باقى السجعات

ضمان أرزاق البريّات ، وسبعون فى جهاد الغزات[١] ، وخمسون فيما يتعلق بقصد مكّة وعرفات . والباقى فى أحكام النكاح ، وطلاق المنكوحات .

أمّا عدد كلمات القرآن على سبيل الإجمال .

اعلم أنّ كلمات القرآن مع أوائل السّور – نحو حم والم – سبعون ألفًا وسبعة آلاف وأربعمائة وسبع وثلاثون كلمة . ورُوى عن عطاء بن يَسار أنّها سبعون ألفًا وسبعة آلاف وأربعمائة وسبع وثلاثون كلمة ، ومائتان وسبع وسبعون .

وأمّا عدد الحروف فإنّ جملتها ثلاثمائة ألف وثلاث ، وعشرون ألفًا وستمائة وإحدى وسبعون حرفًا . قال صاحب[٢] الإيضاح : [أخبرنى] بذلك أبو الحسن بن الحسين إجازةً ، أخبرنا عبد الرّحمن بن محمّد ، أنا[٣] ابن سلم ، انا[٤] وكيع ، حدّثنى الحسن بن عباس أنا محمّد بن أيوب ، قال : حَسَبُوا حروف القرآن وفيهم حُمَيد بن قيس فعرضوه على مجاهد وسعيد بن جُبَيْر ، فلم يخطئوهم[٥] فبلغ ما عدّوه ثلاثمائة ألفِ حرف وثلاثة وعشرين ألف حرف وأحد وسبعين حرفًا ؛ وعدُّوا كِلم القرآن بما فيه من الحَرْف[٦] – يعنى الم وحم – فبلغ سبعًا وسبعين ألف كلمة وأربعمائة كلمة وسبعًا وثلاثين كلمة . قال : وأخبرنا الحسن ، أنا أبو الحسن ، أنا ابن سلم ، أنا وكيع ، أنا إسماعيل بن مجمع ، أنا محمّد بن يحيي ،

(١) كتب بالتاء المفتوحة ليوافق باقى السجعات كما سبق .
(٢) هو أبو على الحسن بن على بن ابراهيم الاهوازى المتوفى سنة ٤٤٦ هـ . وانظر كشف الظنون .
(٣) هو اختصار (أخبرنا)
(٤) ا ب : « نبا » وهو اختصار (أنبأنا) وقد يكون اصله : « ثنا » أى حدثنا
(٥) كذا . والمناسب ولم يخطئاهم .
(٦) كذا فى ا ، ب . يريد جنس الحرف . وقد يكون أصله الحروف

أنا عبدالملك بن عبد الرّحمن ، حدّثنى أيوب ، وأَبوعكرمة ، عن مرجّى ، عن جعفر بن سليمان ، عن مالك بن دينار ، وراشد وغيرهما قالوا : قال لنا الحَجّاج : عُدّوا لى حروفِ القرآن ، ومعنا الحسن وأَبو العالية ، ونصر بن عاصم فحَسَبْنَا بالشعير ، وأَجمعنا على أَنَّه ثلاثمائة أَلف حرف وثلاثة وعشرون حرفًا . وفى رواية عطاء بن يَسَار : ثلاثمائة أَلف حرف وستّون أَلفًا وثلاثة وعشرون حرفًا . وكلماته سبع وسبعون أَلف كلمة ومائتان وسبع وسبعون كلمة . قال وكيع : قال : أَبو عُمَر حفص بن عُمَر : حدّثنى أَبو عمارة حمزة بن القاسم ، عن حمزة الزَّيّات ، وأَبى حفص الخراز ، قالا : حروف القرآن ثلاثمائة أَلف حرف وثلاثة وسبعون أَلف حرف ومائتان وخمسون حرفًا . وقال وكيع : أَخبرنى الحارث بن محمّد ، عن محمّد بن مسعود عن محمّد بن عمر ، عن سُوَيد بن عبد العزيز ، عن يحيى بن الحارث الذَمارى قال : عدد حروف القرآن ثلاثمائة أَلف حرف وأَحدٌ وعشرون أَلفَ حرف ومائتا حرف وخمسون حرفًا . قال : وكيع : وذكر ابن شمّاس عن أَبى عُمَرَ عن سهل ابن حمّاد ، عن شهاب بن شرنُقة ، عن راشد أَبى محمّد ـ وكان شهد الحجّاج حين ميّز القرآن قال : القرآن ستَّة آلاف ومائة وسبع وتسعون آية . وحروفه ثلاثمائة أَلف وأَحد وعشرون أَلف حرف ومائة وثمانية وثمانون حرفًا . وروى بسنده عن عبدا لواحد الضَّرير . قال : القرآن ثلاثمائة أَلف حرف وأَحد وعشرون أَلف حرف ومائتان وخمسون حرفًا . وقال : القرآن ستَّة وسبعون أَلف كلمة .

وأَمّا نُقَطُهُ فجملة نُقط القرآن مائة أَلف وخمسون أَلفا وستَّة آلاف وإِحدى وثمانون نقطة .

وجملة أَلِفات القرآن أربعون أَلِفا وثمانية آلاف وثمانمائة أَلف .

وجملة الباءات أحد عشر أَلفًا ومائتان واثنان باء[1] .

وجملة التّاءات عشرة آلاف ومائة وتسع وتسعون تاء

وجملة الثاءات (أَلف ومائتان وست وسبعون ثاء[2]).

وجملة الجيمات ثلاثة آلاف ومائتان وثلاث وسبعون جيمًا .

وجملة الحاءات ثلاثة آلاف وتسعمائة وتسعون حاءً .

وجملة الخاءات أَلفان وأَربعمائة وستّ عشرة خاءً .

وجملة الدّالات خمسة آلاف وستمائة واثنان وأَربعون دالًا .

وجملة الذّالات أَربعة آلاف وستمائة وتسع وتسعون ذالًا .

وجملة الرّاءات إحدى عشرة أَلفًا وسبعمائة وثلاث وتسعون راء.

وجملة الزّايات أَلف وخمسمائة وسبعون زايًا .

وجملة السّينات خمسة آلاف وثمان مائة وأَحَد وتسعون سينًا .

وجملة الشّينات أَلفان ومائتان وثلاث وخمسون شينًا .

وجملة الصّادات أَلف وإِحدى وثمانون صادًا .

وجملة الضّادات أَلفان ومائتان وثلاثمائة وتسع ضادات .

وجملة الطّاءات أَلفان ومائتان وأَربع وسبعون طاء .

---

(١) هذا التمييز راجع لما قبل (اثنان) والا قال : باءان ، بلا تمييز .

(٢) سقط ما بين القوسين فى ا .

وجملة الظَّاءات ثمانمائة واثنتان وأربعون ظاء .

وجملة العَيْنات تسعة آلاف وعشرون عَيْنًا .

وجملة الغَيْنَات ألفان ومائتان وثمان غينات .

وجملة الفاءات ثمانية آلاف وأربع مائة وتسع وتسعون فاء .

وجملة القافات ستَّة آلاف وثمانمائة وثلاثة عشر قافًا .

وجملة الكافات عشرة آلاف وثلاثمائة وأربع وخمسون كافًا .

وجملة اللَّامات ثلاثون ألفًا وثلاثة آلاف وخمسمائة واثنتان وعشرن لامًا.

وجملة الميمات عشرون ألفًا وستَّة آلاف ومائة وخمس وثلاثون ميمًا .

وجملة النُّونات عشرون ألفًا وستَّة آلاف وخمسمائة وخمس وعشرون نونًا .

وجملة الواوات عشرون ألفًا وستَّة [1] آلاف وخمسمائة وخمس وستُّون واوا .

وجملة الهاءات تسعة عشر ألفًا وسبعون هاء .

وجملة اللاءات أربعة آلاف وتسع وتسعون لاءً [2] .

وجملة الياءات عشرون ألفًا وخمسة آلاف وتسعمائة وتسع ياءات .

وأمّا ما ينقله أبو الفضائل المعينى فى تفسيره ففيه زيادة ونقص على هذا . فإنَّه قال : جملة الألفات أربعون ألفًا وثمانية آلاف واثنان وتسعون ألفًا والباءات اثنا عشر ألْفا وأربعمائة وثمان وعشرون .

(١) ا : « خمسة »

(٢) يريد باللاء : لام الف (لا) .

والتاءات ألفان وأربعمائة وأربع .

والثاءات ألف ومائة وخمس .

والجيمات أربعة آلاف وثلاثمائة واثنتان وعشرون .

والحاءات أربعة آلاف ومائة وثلاثون .

والخاءات ألفان وخمسمائة وخمس .

والدّالات خمسة آلاف وتسعمائة وثمان وسبعون .

والذّالات أربعة آلاف وتسعمائة وتسع وثلاثون .

والرّاءات اثنتا عشرة ألْفا ومائتان وستّ وأربعون .

والزّايات ثلاثة آلاف وستّ وثلاثون .

والسّينات خمسة آلاف وتسعمائة وستّ وتسعون .

والشّينات ألفان ومائة وإحدى عشرة .

والصّادات ألف وستّمائة واثنتان وسبعون

والضّادات ألفان وسبع وثلاثون .

والطّاءات ألفان ومائتان وأربع وسبعون .

والظّاءات ثمانمائة واثنتان وأربعون

والعينات تسعة آلاف وأربعمائة وسبعة عشر .

والغَيْنَات ألف ومائتان وسبعة عشر .

والفاءات ثمانية آلاف وأربعمائة وتسعة عشر .

والقافات ستّة آلاف ومائتان وثلاثة عشر .

والكافات عشرة آلاف وخمسمائة وثمان وعشرون .

واللَّامات ثلاثون أَلْفًا وثلاثة آلاف وخمسمائة واثنتا عشرة .

والميمات عشرون أَلفًا وستَّة آلاف وسبعمائة وخمس وخمسون .

والنونات أَربعون أَلفًا وخمسة آلاف ومائة وتسعة .

والواوات عشرون أَلفًا وخمسة آلاف وخمسمائة وستّ وثمانون .

والهاءات ستَّة عشر أَلفًا وسبعون .

واللَّاءات أَربعة آلاف وتسعمائة وتسع .

والياءات عشرون أَلفًا وخمسة آلاف وتسعمائةوتسعة عشر .

***

هذه سُوَر القرآن - بكمالها - مع ذكر موضوع النزول ، وعدد الآيات ، والحروف ، والكلمات ، والنِقاط ، وما اشتملت عليه السّورة : من المقاصد ، وما فيها من المنسوخ والناسخ ، وما اختلف[1] فيها من الآيات ، وما ورد فى فضل السّورة .

(١) ا : اختلفت » وفى ب : « اختلفت من الآيا ت» بسقوط (فيها)



فهرس الموضوعات



